

أَحْيَاءُ عَلَوِ الدِّينِ لِلْإِمَامِ الْغَزَالِيِّ

وبهامشه

نُورُ الْيَقِينِ

في تخرُّجِ أَحَادِيثِ أَحْيَاءِ عُلَمَاءِ الدِّينِ

لِشَيْخِ الْمُحَدِّثِينَ فِي عَصْرِهِ

مُحَمَّدُ الْحَافِظُ عَبْدُ الْلطِيفِ سَالِمُ الْخِثَمِيِّ

بتخريج

الحافظ زين الدين العراقي و السيد مرتضى الزبيدي

يطلب من

الزاوية النجانية الكبرى بالقاهرة

المفكرين عطفة الذي صبر « ٩ »

تلفزافيا: سيلبار القاهرة ب ٩٣٩٣٧٩

حقوق الطبع محفوظة لورثة المؤلف

عنهم احمد محمد الحافظ البجاني

رقم الإيداع: ١٨٥٩ - ١٩٨٢

الطبعة النجديّة

مكتبة الشارقة - دبي - ٩١٩٣٧٧

كلمة لجنة التصحيح

من المعروف للعامة والخاصة أن كتاب إحياء علوم الدين لحجة الإسلام أبي حامد الغزالي هو
عمدة رجال التصوف في العالم الإسلامي على مر العصور .

وقد قام الحافظ العراقي بتخريج أحاديث هذا الكتاب الجليل ، ولكنه ضعف كثيراً منها ،
وهو الأمر الذي حدا ببعض القوم إلى الغش من قدر الكتاب .

ثم قام السيد محمد بن محمد الحسيني الزبيدي الشهير بمرتضى بتعقب تخريج الحافظ العراقي ونقل
أغلب الأحاديث من الضعيف إلى الصحة في كتاب أسماه : إتحاف السادة المتقين بشرح أسرار
إحياء علوم الدين ، بالإضافة إلى شرح الكتاب كما يؤخذ من هذا العنوان .

وهذه خدمة جليلة أسداها السيد مرتضى الزبيدي لكتاب الإحياء ، ولكنها جاءت في عشرة
أجزاء ضخمة يصعب على الباحث اقتناؤها .

وقد قام العلامة الكبير ، شيخ المحدثين في العصر الحديث ، فضيلة الشيخ محمد الحافظ التجاني
رحمه الله تعالى وطيب ثراه ، بمراجعة جميع تخريجات السيد مرتضى الزبيدي .

وبعد أن اطمان إلى أنها خير مرجع لتخريج أحاديث الإحياء ، كلّف أحد تلاميذه كتابة
كل حديث وارد في الإحياء ، مع تخريج الحافظ العراقي ، وتعقيب السيد مرتضى الزبيدي عليه .
وقد تم بحمد الله كتابة ٥٤٦ سنة وأربعين وخمسة وأربعة آلاف حديث بتخريج كل من
الحافظ العراقي والسيد مرتضى الزبيدي ، حيث أصبحت سنداً قوياً . يؤيد أن أغلب الأحاديث
الواردة في كتاب الإحياء صحيحة ، ولها أساس في كتب السنة .

وقد تمحي شيخ المحدثين في عصرنا العلامة محمد الحافظ التجاني قبل وفاته أن يعاد طبع هذا
الكتاب متضمناً الأحاديث الشريفة ، بتخريج كل من الحافظ العراقي والسيد مرتضى الزبيدي ،
لتكون مرجعاً لكل رجال التصوف وعلما الحديث ، ودليلاً على أن حجة الإسلام الغزالي
لم يورد في كتابه أحاديث موضوعة أو لا أساس لها في كتب السنة .

وإننا نرجو بعون الله تعالى أن تتحقق هذه الأمنية الغالية ، والله هو الموفق والمعين .

السيد محمد الشرفي

السيد محمد الحافظ التجاني

محمد أحمد محمد

لجنة التصحيح بحمد الرحمن محمد حسن محمد

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله ، والصلاة على سيد الخلق رسول الله ، صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم .

محمد رسول رب العالمين رحمة للعالمين

لقد أوحى الله عز وجل إلى رسوله ﷺ :

« يا أيها المذتر قم فأنذره ، فأطاع ﷺ ربه ، وقام على الصفا ونادى قومه ، وخطب فيهم ، وسألهم : أولو أخبرتكم أن قوما سيفزرونكم خلف هذا الجبل ، أكنتم مصدقاً ؟ قالوا : نعم ، ما جربنا عليك كذبا . ونادى فيهم المصوم الميمون : إن الرائد لا يكذب أهله ، والله لو كذبت الناس ما كذبتكم ، ولو غررت الناس جميعاً ما غررتكم ، والله الذي لا إله إلا هو إني رسول الله إليكم .

من هنا ، في هذا المكان ، وهذا الزمان ، انطلقت دعوة الحق ، ودعوة النور التي عما الله بها ظلمات الضلالة ، وظلم البشر للبشر .

لقد كانت الإنسانية مكبلة بقيود التقاليد والتقاليد . قال تعالى : « وإذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله ، قالوا بل نتبع ما ألفينا عليه آباءنا ، أولو كان آباؤهم لا يعقلون شيئاً ولا يهتدون ، » (١) . وقال تعالى : « وتندبهم قوما لدا ، » (٢) .

وهذا يدل على أنه ﷺ أمره ربه أن يبلغ أمر الله للعالمين : من آمن به ومن لم يؤمن . وقد أخبرنا الله عز وجل أن الأمم غيرت وبدلت . قال تعالى : « فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم ، ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمناً قليلاً ، فويل لهم عما كتبت أيديهم ، وويل لهم عما يكسبون ، » (٣) .

وقد شهد التاريخ بتحريف الرسالات .

فأين الوحي الذي أنزل على المسيح عليه السلام ، وبلغته قومه ، وخرج من بين شفتيه ؟ وداود وموسى والأنبياء ، وما يوجد في كتبهم الآن يُعَد من كتب السيرة والتاريخ . لقد ضاعت أصول هذه الكتب عبر التاريخ .

وخذ مثلاً الأنجيل ، وهي كتيب أجمع أهل العلم - حتى المسيحيون منهم - على أن قوما كتبوها ، فلان وفلان ، فليست من الوحي الذي أوحى الله إلى المسيح عليه السلام وبلغه قومه ، وخرج من بين شفثيه - وهذا هو حقيقة الإنجيل الذي أمرنا الله ورسوله بالإيمان به - ولا هي من تأليفه عليه السلام حتى تعتبر حديثاً ، غير خطبة الجبل وبعض كلامه في خلال سرد تاريخ حياته وسياقه .

وهلم إلى كتاب الله عز وجل ، فقد تكفل الله بحفظه وقال عنه : « إنا نحن نزلنا الذكر وإنالهُ لحافظون » ، فكأنما نسمعه من الذات المقدسة كفاحاً . وقال فيه أيضاً : « واتبعوا أحسن ما أنزل إليكم من ربكم » .

وقال أيضاً : « إن هذا القرآن يهدي للتي هي أقوم » .

وانظر معنى أقوم : فليس مستقيماً لحسب ؛ بل هو أعدل وأفضل .

ورسالة الرسل جميعاً جزء من رسالته ﷺ ، وأولى أن يندرج في رسالته ما كان دون دعوة الرسل من المبادئ الصالحة التي يدعو إليها الحكماء والمصلحون .

وتكفل الله تعالى بحفظ كتابه يستلزم حفظ بيان الرسول ﷺ له ، فليس المراد تبليغ ألفاظ القرآن مجردة عن مقاصدها ، وقد قال الله تعالى : « وأنزلنا إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم » :

فإذا كان المقصود تبليغ القرآن وبيانه ، فقد حفظ الله عز وجل رسالته إلى الناس ، وحفظ بيان هذه الرسالة التي قام بها رسول الله ﷺ وقد أرسل رسول الله ﷺ رسله إلى الآفاق ، لدعوة الأمم إلى ما كلفه به سبحانه وتعالى ، فإنه أرسل إلى الأمم قاطبة إلى قيام الساعة . قال تعالى : « وما أرسلناك إلا كافة للناس بشيراً ونذيراً » .

ﷺ أمر الله بطاعة رسوله صلى الله عليه وسلم ﷺ

قال الله تعالى : « وما أرسلنا من رسول إلا ليطاع بإذن الله » (١) وقال : « يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم ، فإن تنازعتم في شئ فردوه إلى الله والرسول » (٢) .

« ومن يطع الرسول فقد أطاع الله » (٣) .

«وَفَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يَحْكُوكَ فِيمَا شِخْرَ بَيْنِهِمْ، ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ، وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا» (١).

«وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَىٰ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ» (٢).

«قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ، فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ» (٣).

«وَلَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ» (٤).

وَمَعْنَى قول الله تعالى في هذه الآية الشريفة «وَلَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ، أَيْ اتَّبِعُوا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، وَاقْتَدُوا بِهِ، فَهُوَ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ لِلْكَفَالِ الْإِنْسَانِيِّ».

فَلَا يَدْرِي مَنْ مَعْرِفَةِ بَدَايَتِهِ ﷺ، وَسِيرَتِهِ، وَمَكَارِمِهِ، وَمَا أَنْعَمَ اللَّهُ بِهِ عَلَيْهِ فِي حَيَاتِهِ، مِنْ حَيْثُ هُوَ فَرْدٌ وَنَبِيٌّ وَرَبُّ أُمَمَةٍ وَأَبٌ وَأَخٌ، وَدَاعٍ إِلَى اللَّهِ، وَصِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ، وَنُورٌ وَبَرَّهَانٌ مِنْ رَبِّهِ، وَقَائِدٌ وَحَاكِمٌ فِي حَرْبِهِ وَسُلْطَانٌ، وَعِبَادَاتِهِ وَمَعَامِلَاتِهِ، مِنْ حَيْثُ هُوَ قُدْوَةٌ وَنَبْرَاسٌ وَمُشْرِعٌ لِلْمَالِمِينَ، فِي كُلِّ زَمَانٍ وَمَكَانٍ، وَخَاتَمُ النَّبِيِّينَ.

وَلَمْ يَجِدِ الْحَقُّ تِبَارَكَ وَتَعَالَىٰ طَاعَةَ رَسُولِهِ ﷺ بِحَدِّ، لِأَنَّهُ رَسُولُ اللَّهِ، قَدْ أَتَمَّنَتْهُ عَلَى رِسَالَتِهِ. وَلَمْ يَقِلْ لِبَطَاحٍ فِي شَيْءٍ دُونَ شَيْءٍ، فَإِنَّهُ لَا يَأْسُرُ بِمَا لَا يَرْضَىٰ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ، فَذَلِكَ مُسْتَحِيلٌ.

وَمَعْنَى: «إِلَّا لِبَطَاحٍ يَأْذَنُ اللَّهُ، أَيْ أَطِيعُوهُ، فَهُوَ أَمْرٌ مِنَ اللَّهِ بِطَاعَتِهِ».

وَالطَّاعَةُ هُنَا عَامَةٌ: وَلَا يُمْكِنُ أَنْ يَأْمُرَ الرَّسُولُ ﷺ أَمْرًا فَنُطَالِبَهُ بِنَصٍّ مِنَ الْقُرْآنِ عَلَىٰ هَذَا الْأَمْرِ، لِأَنَّنَا آمَنَّا بِأَنَّهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، وَأَنَّهُ الصَّادِقُ الْمُصَدِّقُ، وَأَنَّهُ لَا يَأْمُرُ إِلَّا بِمَا فِيهِ رِضَاؤُهُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَىٰ. وَالرَّسُولُ ﷺ أَعْلَمُ الْخَلْقِ بِكِتَابِ اللَّهِ، وَقَدْ أَنْزَلَ عَلَيْهِ وَأَمَرَ بِبَيَانِهِ لِلنَّاسِ. وَالْمُؤْمِنُ لَا يَجُوزُ لَهُ أَنْ يَفْعَلَ فِعْلًا، أَوْ يَقُولَ قَوْلًا إِلَّا إِذَا عَلِمَ حُكْمَ اللَّهِ فِيهِ. فَإِنْ كَانَ وَاجِبًا، أَتَىٰ بِهِ عَلَىٰ سَبِيلِ الْوُجُوبِ. وَإِنْ كَانَ مَتَدُونًا أَتَىٰ مِنْهُ بِمَا اسْتَطَاعَ. وَإِلَّا كَانَ حَرَامًا تَرَكَهُ. أَوْ مَكْرُوهًا ابْتَعَدَ عَنْهُ مَا اسْتَطَاعَ، إِلَّا إِنْ كَانَ هُنَاكَ مَصْلَحَةٌ تَقْتَضِي مَعْنَى الْكَرَاهَةِ. وَإِنْ كَانَ مَبَاحًا فَهُوَ خَيْرٌ فِي الْفِعْلِ وَالتَّرْكِ، عَلَى الْأَصُولِ وَالْقَوَاعِدِ الْمُبِينَةِ فِي شَرْعِ اللَّهِ.

وَإِذَا كَانَ الْحُكْمُ مَنْصُوصًا عَلَيْهِ فِي كِتَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ صَرِيحًا، فَلَا يَحِلُّ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَجِدَ عَنْهُ، فَإِنْ لَمْ يَكُنْ مَنْصُوصًا عَلَيْهِ فِي كِتَابِ اللَّهِ، فَقَدْ دُلْنَا مَنَزَلَ الْكِتَابِ سَبْعَانَةً عَلَىٰ مَا يَبْنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، بِقَوْلِهِ أَوْ فَعَلَهُ أَوْ إقْرَارَهُ، لِأَنَّهُ ﷺ هُوَ الْأُسْوَةُ الْحَسَنَةُ، فَإِنْ لَمْ يَجِدْ نَصًّا عَلَيْهِ

في كتاب الله ، ولا عن رسول الله ﷺ ، فقد دلتنا منزل الكتاب سبحانه في كتابه ، أن نرجع إلى أولي الأمر ، وهم الذين علموا كتاب الله ، وما جاء عن رسول الله ﷺ .

وقد بينهم الله عز وجل في كتابه فقال عز شأنه : « أفلا يتدبرون القرآن ، ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً ، وإذا جاءهم أمر من الأمن أو الخوف أذاعوا به ، ولو ردوه إلى الرسول وإلى أولي الأمر منهم ، لعلمه الذين يستنبطونه منهم ، ولولا فضل الله عليكم ورحمته لاستعنتم للشرطان إلا قليلاً » (١) .

فأولى الأمر الذين أمر الله بطاعتهم ، وجعل طاعتهم من طاعة الله ورسوله ، هم ورثة الرسل عليهم الصلاة والسلام .

وعن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس : أولي الأمر منكم ، يعني : أهل الفقه والدين . ومن أولي الأمر كذلك ، أمراء رسول الله ﷺ الذين أئتمهم على السرايا في البلاد ، وكذلك الأمراء الذين يأمرهم بها أمر الله به ورسوله ، وما استنبطه أهل الفقه والدين علماء الأمة ورثة الأنبياء ، مما لم يرد فيه نص في كتاب الله عز وجل أو عن رسول الله ﷺ ، ولكنه فروع عن أصل في كتاب الله وستة رسول الله ﷺ .

وقال تعالى : « وما كان المؤمنون لينفروا كافة فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم لعلهم يحذرون » (٢) .

فأوجب الله عز وجل على المؤمنين ، أن يحمل المتأهل منهم ، أصول الدين وفروعه عن الرسول المعصوم ﷺ ، ويلفوا قومهم - إذا رجعوا إليهم - ما حفظوه عنه ﷺ ، وهم الطبقة الأولى الذين أخذوا عن رسول الله ﷺ مباشرة ، والذين أخذوا عنهم ولم يجتمعوا عن رسول الله ﷺ ، هم الطبقة الثانية بعد أصحاب رسول الله ﷺ ، وصحابة أهل العلم ، التابعين لأنهم يتدرجون فيمن تبع السابقين الأولين باحسان ، ما عملوا بعملهم .

ﷺ من لا يأخذ إلا بالقرآن

يجب عليه أن يأتي من القرآن بغير ما نزلنا أن لا نأخذ بحديث رسول الله ﷺ ومن يزعم أنه لا يأخذ بالسنّة ، ويكتفي بالقرآن ، بأى مجرد استجاز ذلك لنفسه فلا يستطيع أن يأتي بدليل من القرآن على بطلان ما جاء عن رسول الله ﷺ ، وكان يجب عليه أن يأتي بطعن صريح من القرآن ، أن لا يتبع الرسول ﷺ إلا بما جاء صريحاً في القرآن - (٣)

(١) سورة النساء آية ٨٢ . (٢) سورة النور آية ٢٢ . (٣) سورة النور آية ٢٢ . (٤) سورة النور آية ٢٢ . (٥) سورة النور آية ٢٢ . (٦) سورة النور آية ٢٢ . (٧) سورة النور آية ٢٢ . (٨) سورة النور آية ٢٢ .

وإن من يريد فهم القرآن لا يستطيع أن يفهمه كما ينبغي أن يفهم إلا إذا أحاط بأسباب النزول ، وفي الظروف والمناسبات التي نزل فيها ، فإن القرآن الكريم نزل بالتوالي مدة ثلاث وعشرين سنة ، في أحوال خاصة ووقائع خاصة .

فكيف نستطيع أن نعرف معنى قوله تعالى : « لا تحرك به لسانك لتعجل به إن علينا جمعه وقرآنه » (١) ، إن لم نعرف سبب نزولها .

وكيف نعرف معنى قوله تعالى : « قد سمع الله قول التي تجادلك في زوجها وتشتكي إلى الله ... » (٢) .

وكيف نعرف معنى قوله تعالى : « ولقد رآه نزلة أخرى . عند سدرة المنتهى » (٣) . وكيف نعرف قصر الصلاة ، وكيف نعرف معنى قوله تعالى : « وما كان المؤمنون ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمراً أن يكون لهم الخيرة من أمرهم » (٤) . وكيف نعرف معنى قوله تعالى : « وإذ نقول للذي أنعم الله عليه وأنعمت عليه ، أمسك عليك زوجك واتق الله ، وتخفى في نفسك ... الخ » (٥) .

وكيف نعرف معنى قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم إذ هم قوم أن يسلطوا عليكم أيديهم ، فكفّ أيديهم عنكم ، واتقوا الله وعلى الله فليتوكل المؤمنون » (٦) .

وكيف نعرف معنى قوله تعالى : « سبح لله ما في السموات وما في الأرض وهو العزيز الحكيم . هو الذي أخرج الذين كفروا من أهل الكتاب من ديارهم لأول الحشر ، ما ظننتم أن يخرجوا ، وظنوا أنهم مانعتهم حصونهم من الله ، فأتاهم الله من حيث لم يحتسبوا ، وقذف في قلوبهم الرعب ، يخربون بيوتهم بأيديهم وأيدي المؤمنين ، فاعتبروا بأولى الأبصار . ولولا أن كتب الله عليهم الجلاء لعذبهم في الدنيا ، ولهم في الآخرة عذاب النار » (٧) .

كيف نفهم هذه الآيات وغيرها إذا لم نعرف أسباب النزول ؟

لا سبيل إلى ذلك إلا بالرجوع إلى السنة

وقال تعالى : « فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ، ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت ويسلووا تسلياً » (٨) .

(٢) سورة قد سمع آية ١

(٤) سورة الاحزاب آية ٣١

(١) سورة المائدة آية ٦٦

(٨) سورة النساء ٦٨

(١) سورة القيامة آية ١٦ - ١٧

(٣) سورة النجم ١٣ - ١٤

(٥) سورة الاحزاب آية ٣٧

(٧) سورة الحشر آية ١ - ٣

فهل حكّم أصحاب رسول الله ﷺ الرسول فيما شجر بينهم واختلفوا فيه ؟ وبماذا حكم رسول الله ﷺ ؟ وبماذا قضى ؟ بآثاننا هو وأمّاننا . وقد أمر الله عز وجل أن لا يجد أصحابه ﷺ حرجاً مما قضى ويسلوا تسلياً . فلا تردد في ضمايرهم ، وإثما هو التسليم المطلق ، لأن معناه حق .

وهذه النابتة في زماننا، ألا يجب عليهم أن يبحثوا عما قضى به رسول الله ﷺ بين أصحابه ، وأن لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضى ويسلوا تسلياً ؟

أما المؤمنون فسيبحثون ، لأن قضاءه ﷺ نبراس وقضاء حق الأمة ، أولها وآخرها . ولا يحصى من الرجوع إلى السنة في ذلك ، فلن كان هؤلاء مؤمنين فليسيروا مع ركب الأمة ، وإلا فقد وسّموا أنفسهم بالزويغ والخروج عن سبيل المؤمنين .

قال تعالى : « ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ، ويتبع غير سبيل المؤمنين ، نوله ما تولى ونصله جهنم وساءت مصيراً » (١) .

﴿ من لم يأخذ بالسنة فقد كفر بالقرآن ﴾

قال تعالى : « وأنزلنا إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم » (٢) .

والبيان هو التبليغ والإيضاح والشرح والإظهار ، فهل بين رسول الله ﷺ وأطاع ربه في ذلك البيان ؟

فإن قالوا لم يبين فقد كفروا . وإذا فقد بين بجميع وجوه البيان . فإن اعترفوا بذلك فالبیان هو السنة ، فلا يسهم إلا الرجوع إليها كما رجع إليها المؤمنون .

روى الحاكم في المستدرک عن الحسن قال : « بينما عمران بن حصين يحدث عن سنة نبينا ﷺ ، إذ قال له رجل : يا أبا نجيد حدثنا بالقرآن . فقال له عمران : أنت وأصحابك تقرأون القرآن ، أكنت محدث عن الصلاة وما فيها وما حدودها ؟ أكنت محدث عن الزكاة في الذهب والإبل والبقر وأصناف المال ؟ ولكن قد شهدت وغبت أنت . ثم قال : فرض علينا رسول الله ﷺ في الزكاة كذا وكذا ، فقال الرجل : أحيتني أحيائك الله . قال الحسن : فقامت ذلك الرجل حتى صار من فقهاء المسلمين ، رواه الحاكم في المستدرک (٣) وصححه الحاكم وأقره الذهبي .

وقال رجل للتابعي الجليل مطرف بن عبد الله الضخير : لا تحدثونا إلا بالقرآن . فقال له مطرف : والله ما نريد بالقرآن بدلاً ، ولكن نريد من هو أعلم بالقرآن منا ، يريد رسول الله ﷺ .

سنة رسول الله ﷺ صريح في القرآن

قال تعالى : « كما أرسلنا فيكم رسولا منكم يتلو عليكم آياتنا ويزكيكم ويعلمكم الكتاب والحكمة ، ويعلمكم ما لم تكونوا تعلمون » (١).

يتلو عليكم آياتنا : القرآن .

يزكيكم : يطهر نفوسكم من الجهل بالخالق المنعم ، وبكاله سبحانه ، وبما يجب له من التعظيم والطاعة ، ويطهر قلوبكم من مساوىء الأخلاق ، ويحليكم بمكلامها ، ويسمو بنفوسكم فتزداد علماً وتحلياً بالفضائل ، وقراباً من الحق سبحانه وتعالى قال تعالى لسيد الخلق : « وابجد واقترب » ، ويعلمكم الكتاب : القرآن .

والحكمة : قوله ﷺ حكمة ، وعمله ﷺ حكمة ، وتقريره ﷺ حكمة .

ويعلمكم ما لم تكونوا تعلمون : ويعلمكم بواسطته ﷺ ما لم تكونوا تعلمون إلا عن طريقه .

وروى الحاكم في المستدرک عن عبيد الله بن أبي رافع عن أبيه عن النبي ﷺ قال : « لا ألفين أحداً منكم متكئاً على أريكته ، يأتيه الأمر من أمري ، مما أمرت به ، أو نهيت عنه » ، فيقول : ما أدري ، ما وجدنا في كتاب الله اتبعناه (٢) . قال الحاكم : صحيح على شرط الشيخين ، وأقره الذهبي . وسند هذا الحديث رجاله رجال الصحيحين .

وقد رواه الحاكم أكثر من مرة بأسانيد أخر كلها يعضد بعضها بعضاً .

وأخرج في المستدرک أيضاً عن عبد الله بن صالح وابن مهدي كلاماً عن معاوية بن صالح ، حدثني الحسن بن جابر أنه سمع المقدم بن معد يكرب يقول : حرم النبي ﷺ أشياء يوم خيبر ، منها الحمار الأمل وغيره ، فقال رسول الله ﷺ : (بوشك أن يقدد الرجل منكم على أريكته يحدث بحديثي فيقول يني ويتكلم كتاب الله ، فما وجدنا فيه حلالاً استحلناه ، وما وجدنا فيه حراماً حرّمناه ، وإنما حرم رسول الله ﷺ ما حرم الله) (٣) . وسنده صحيح تؤيده الروايات السابقة . ومعاوية بن صالح بن حدير من رجال الصحيح ، والحسن بن جابر ذكره ابن حبان في الثقات وأخرجه الترمذي وقال : حديث حسن صحيح من هذا الوجه .

(١) سورة البقرة آية ١٢٩ .

(٢) المستدرک ج ١ ص ١٢٨ . (٣) ج ١ ص ١٠٨ .

الصحابه والتابعون في القرآن

قال تعالى : « والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار ، والذين اتبعوهم بإحسان رضى الله عنهم ورضوا عنه ، وأعد لهم جنات تجري تحتها الأنهار خالدين فيها أبداً ذلك الفوز العظيم » (١) .
قوله تعالى : « ومن تبعهم بإحسان ، تشمل من تبع السابقين الأولين من الصحابة وغيرهم بمن حمل علمهم وعمل بإمهم » .

وقد تبع أصحاب رسول الله ﷺ من أخذ عنهم عن رسول الله ﷺ ، وليس العهد يبعد فابينهم وبين رسول الله ﷺ إلا واسطة واحدة ، هم أعلم الناس بكتاب الله وسنة رسول الله ، لأنهم الذين عاشروا رسول الله ﷺ ورأوا هديه واهتدوا به ، ونظروا قضاء وحكمه فيها اختلف الناس فيه .

وشهدوا أخلاقه وآدابه وأحواله ، وتصرفه في السلم والحرب ، والمعاهدات وأمور الدنيا والآخرة . واستقى كل بقدر استعداده من ينبوع الفيض الرباني . وانعكس نوره ﷺ على أرواحهم وقلوبهم النقية الطاهرة ، فكانوا أبر خالق الله وأنضل الأمم . وهم أولى الأمة بقوله تعالى : « كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وتؤمنون بالله » (٢) .

وهؤلاء التابعون الذين اختارهم الله عز وجل لإقامة دينه ، وخصهم بحفظ فرائضه وحدوده وأمره ونهيه وأحكامه وسنن رسول الله ﷺ وآثاره ، لحفظوا عن صحابة رسول الله ﷺ ما نشره وبثوه من الأحكام والسنة والآثار ، فأثقتوه وفقهوا فيه وعلّموه ، فكانوا من الإسلام والدين ومراعاة أمر الله عز وجل ونهيه كما وصفهم الله عز وجل ونصّبهم له :
« والذين اتبعوهم بإحسان رضى الله عنهم ورضوا عنه » .

محمد الحافظ التجاني

١٣١٥ - ١٣٩٨ هـ

١٨٩٨ - ١٩٧٨ م

الأمام الغزالي

٥٠٤ - ٥٠٥ هـ

- هو محمد بن محمد بن محمد بن أحمد الطوسي : أبو حامد الغزالي .
- حجة الإسلام ، ومحجة الدين التي يتوصل بها إلى دار السلام .
- جامع أشتات العلوم ، والمبرز في المنقول منها والمفهوم .
- جرت الأئمة قبله بشأري ، ولم تقع منه بالغاية ، ولم يقف عند مطلب وراثة مطلب لأصحاب النهاية والبداية .
- جاء والناس إلى رد فرية الفلاسفة أحوج من الظلماء لمصاييح السباه ، وأفقر من الجدباء إلى قطرات الماء ، فلم يزل يناضل عن الدين الخفيف بجلاد مقاله ؛ ويحمي حوزة الدين ، ولا يلمح بدم المعتدين حدة نصاله ، حتى أصبح الدين وثيق العرى ، وانكشفت غياهب الشبهات ، إذ ما كانت إلا حديثاً مقترى .
- هذا ، مع ورع طوى عليه ضميره ، وخلوة لم يتخذ فيها غير الطاعة سميره ، وتجربد تراه به وقد توحد في بحر التوحيد .
- ترك الدنيا وراه ظهري ، وأقبل على الله يعامله في سره وجهره .
- ولد بطوس سنة خمسين وأربعمائة من الهجرة .
- كان أبوه فقيراً ، صالحاً ، لا يأكل إلا من كسب يده ، عمل في عزل الصوف وبيعته في دكانه بطوس ، وكان يطوف على المتفقهة وبجالسهم ، ويتوفر على خدمتهم ، ويحذو في الإحسان إليهم ، والنفقة بما يمكنه عليهم .
- وكان إذا سمع كلامهم بكى ، وسأل الله أن يرزقه ابناً واعظاً ، ويجعله فقيهاً ، فاستجاب الله دعوتيه .
- ولما حضرته الوفاة أوصى بمحمد وبأخيه أحمد إلى صديق له من أهل الخير ، وقال له : إن لي لناشفاً عظيماً على علم العلم ، وأشتهى استدراك ما فاتني في ولدي هذين ، فعلمتهما ، ولا عليك أن تنفذ في ذلك جميع ما أخلصته لهما .
- فلما مات أقبل الصديق على تلميذهما ، إلى أن فنى المال القليل الذي خلصته لهما أبوهما ، وتقدم عليه القيام بقوتهما ، فنصحهما بالالتحاق بمدرسة من تلك المدارس التي تُعَدُّم لطلاب العلم

الفداء والكساء ، وكان الغزالي يحكي هذا ، ويقول :

طلبنا العلم لغير الله ، فأبى أن يكون إلا الله .

• وقد كان أبو حامد أفتق أقرانه ، وإمام أهل زمانه ، وقارس ميدانه ، كشته شهد بها المرافق والمخالف ، وأقر بحقيقتها المادى والمخالف .

• وأما أحمد فكان واعظاً تنفلق الصم الصخور عند استماع تحذيره ، وترعدُ فرائص الحاضرين في مجالس تذكيره .

• قرأ في صباه طرباً من الفقه يبلده على أحمد بن محمد الراذكاني ، ثم سافر إلى مخرجان ،

- إلى الإمام أبي نصر الإسماعيل - وعلّق عنه التعليقة ، ثم رجع إلى طوس .

• قال الإمام أسعد الميمني : سمعته يقول :

قطعت علينا الطريق ، وأخذ العبادون جميع مامعى ، ومضوا فتيهم ، فأنفقت إلى ممدّهم ، وقال : ارجع ويحك ، وإلا هلك .

فقلت له : أسألك بالذى ترجو السلامة منه : أن ترد على تعليقى فقط ، فاهى بشئ .
تنفعون به .

فقال لى : وما هى تعليقتك ؟

فقلت : كتب فى تلك الخلّة ، هاجرت لسماعها ، وكتابتها ، ومعرفة عليها .

فضحك ، وقال : كيف تدعى أنك عرفت عليها ، وقد أخذناها منك ، فتجرت من معرفتها ، وبقيت بلا علم ... ثم أمر بعض أصحابه فسلم إلى الخلّة .

• قال الغزالي ، فقلت : هذا مستنطق ، أنطقه الله ليرشدنى به فى أمرى ، فلما وافيت طوس ، أقبلت على الاشتغال ثلاث سنين ، حتى حفظت جميع ماعلقته ، وصرت بحيث لو قطع على الطريق لا أتمرد من على .

• قدم الغزالي نيسابور ، ولازم إمام الحرمين ، وجدّ واجتهد ، وكان رضى الله عنه شديد الذكاء شديد النظر ، عجيب الفطرة ، مفرط الإدراك ، قوى الحافظة ، غواصاً على المهانى الدقيقة ، جبل علم ، مناظر أعججاً ، برع فى المذهب ، والخلاف ، والجدل ، والأصليين ، والمنطق ، وقرأ الحكمة والفلسفة ، وأحكم كل ذلك .

• وفهم كلام أرباب هذه المعلوم ، وصنف في كل فن من هذه العلوم كتاباً أحسن تأليفه ، وأجاد وضعها .

• لما مات إمام الحرمين خرج الغزالي إلى المسكر ، فأصدر الوزير نظام الملك ، إذ كان مجلسه يجمع أهل العلم وملازمه ، فناظر الأئمة العلماء في مجلسه ، وقهر الخصوم ، وظهر كلامه عليهم ، واعتزفوا بفضل ، و تلقاه صاحب التبعيل ، وولاه التدريس بمدرسته المسماة بالمدرسة النظامية ببغداد ، فقدم ببغداد سنة أربع وثمانين وأربعمائة ، ودرس بالنظامية وأعجب الخلق حسن كلامه ، وكال فضله ، وفصاحة لسانه ، ونسبته الدقيقة ، وإشاداته اللطيفة ، فأحبوه .

• خرج إلى الحج سنة ثمان وثمانين في ذي القعدة عازفاً عن الدنيا ، رافضاً ما فيها من تقدم وجه ، ودخل دمشق عام تسع وثمانين ، وزار بيت المقدس ، وجاور به مدة ، ثم عاد إلى دمشق واعتكف بالمنازة الغربية من الجامع ، ثم رجع إلى طوس ، واتخذ إلى جانب داره مدرسة للفقهاء وخائفه للصوفية ، ووزع أوقاته على وظائف من : ختم للقرآن ، والتدريس لطلبة العلم ، وإقامة الصلاة والصيام ، وسائر العبادات ، إلى أن انتقل إلى رحمة الله تعالى بطوس يوم الاثنين رابع عشر من جمادى الآخرة سنة خمس وخمسمائة .

• قال أبو الفرج بن الجوزي في كتاب الثبات عند الممات : قال أحمد أخو الإمام الغزالي : لما كان يوم الاثنين ، وقت الصبح ، توضأ أخى أبو حامد وصلى ، وقال : على بالكفن فأخذه وقبله ووضعه على عينيه ، وقال : سمعاً وطاعة للدخول على الملك ، ثم مدرجليه واستقبل القبلة ، ومات قبل الإسفار ، رحمه الله (١) .

الحافظ العراقي

٧٢٥ - ٨٠٦ هـ

• هو عبد الرحمن بن الحسين بن عبد الرحمن بن أبي بكر بن إبراهيم الكردى الرازيانى ، ثم المصرى الصافى ، الإمام الأوخد ، العلامة الحجة الحبر النافذ عمدة الأنام ، حافظ الإسلام ، فريد دهره ووحيد عصره ، من فاق بالحفظ والإتقان في زمانه ، وشهد له بالتفرد في فئة أئمة عصره وأوانه : زين الدين أبو الفضل .

• قدم أبوه من بلدة دازيان من عمل إربل إلى القاهرة صغيراً فنشأ بها وخدم عدة من الفقهاء منهم الشيخ تقي الدين الفتانى ، فشاهد منه كرامات جمة ، ومكاشفات عدة .

• ولد لعبد الرحيم في جمادى الأولى سنة خمس وعشرين وسبعائة ، بمنشة المهرانى - بين مصر والقاهرة - وأول ما سمع الحديث على سنجر الجاولى ، والتقى الأختائى ، ثم سمع على ابن شاهد الجيش وابن عبد الهادى ، والتقى السبكى ، واشتغل بالعلوم ، وأحب الحديث فأكثر من السماع ، وتقدم في فن الحديث بحيث كان شيوخ عصره يبالغون في الثناء عليه بالمعرفة ، كالسبكى والعلاقى ، والمزبن جماعة ، والهادى بن كثير وغيره ، ونقل عنه الشيخ جمال الدين الإسئوى في المهمات ، ووصفه بحافظ العصر .

• وكذلك وصفه في الطبقات (طبقات الحفاظ وذيلها) في ترجمة ابن سيد الناصر ، فقال : وشرح (يعنى ابن سيد الناس) قطعة من الترمذى نحو مجلدين ، وشرع في إكمال حافظ الوقت زين الدين العراقى إكمالاً مناسباً لأصله . انتهى . قال الشيخ الكوثرى : لم يكمله أيضاً العراقى .

• وله من المؤلفات في الفن (الآلفية) التى اشتهرت فى الآفاق ، وشرحها . (ونسكت ابن الصلاح) و (المراسيل) و (نظم الاقتراح) و (تخرىج أحاديث الإحياء) في خمس مجلدات ومختصره سماه (المغنى) في مجلدة ، ويبيض من (تسكلة شرح الترمذى) كثيراً ، وكان أكمله في المسودة أوكاد ، و (نظم منهاج البيضاء) في الأصول ، و (نظم غريب القرآن) و (نظم السيرة النبوية) في ألف بيت ، وولى قضاء المدينة الشريفة .

• قال الحافظ ابن حجر : وشرع في إملاء الحديث من سنة ست وتسعين ؛ فأحيا به سنة الإملاء بعد أن كانت دائرة ، فأمل أكثر من أربعائة مجلس .

• قال الحافظ : وكانت أماليه يملها من حفظه ، متقنة مهذبة محررة كثيرة الفوائد الحديثية .

• قال : وكان الشيخ منور الشيبى جمل الله ورة كثر الوفاء ، نزر الكلام ، طارحاً للتكلف ،

لطيف المزاح ، سليم الصدر ، كثره الحياء ، قل أن يواجه أحداً بما يكرهه ولو آذاه ، متواضعاً ، حسن النادرة والفكاهة .

• وكان لا يترك قيام الليل ؛ بل صار له كالمألوف ، وكان كثير التلاوة إذا ركب ، وكان عيشه ضيقاً .

• قال رفيقه الشيخ نور الدين الهيثمي - صاحب مجمع الزوائد - : رأيت النبي ﷺ في النوم وعيسى عليه السلام عن يمينه ، والشيخ زين الدين العراقي عن يساره .

• مات ثامن شعبان سنة ست وثمانمائة رحمه الله تعالى اه .

(انتهى بتصرف كلام الحافظ جلال الدين السيوطي من ذيله على طبقات الحفاظ للذهبي)

السيد محمد الزبيدي (الشهير بمرفضى)

١١٤٥ - ١٢٠٥ هـ

• قال عنه السيد عيدروس^(١): علم الأعلام، والساحر اللاعب بالأنعام، القدي جاب في اللغة والحديث كل فج، وخاض في العلم كل لُج، ذو المعرفة والمعروف، وهو العُلم الموصوف، العمدة القهامة، والرفلة النسابة، الفقيه المحدث، اللغوي النحوي الأصولي، الناظم النائر: الشيخ أبو الفيض السيد محمد بن محمد بن عبد الرزاق الشهير بمرفضى الحسيني الزبيدي، الحنفى.

هكذا ذكر عن نفسه ونسبه.

• ولد سنة ١١٤٥ هـ خمس وأربعين ومائة وألف، كما سمعته من لفظه ورأيت بخطه، ونشأ ببلاده، وأرتحل في طلب العلم، وحج مراراً.

• واجتمع بالشيخ عبد الله السندى، والسيد عمر بن أحمد بن عقيل، وعبد الله السقاف، والمسند محمد بن علام الدين المزجاجى، وسليمان بن يحيى، وابن الطيب، واجتمع بالسيد عبد الرحمن العيدروس بمكة، وبالشيوخ عبد الله مبرغنى الطائفي، فقرأ على الشيخ عبد الله في الفقه وكثيراً من مؤلفاته، وأجازته، وقرأ على السيد عبد الرحمن العيدروس مختصر السعد، ولازمه ملازمة كلية، وأجازته بمروياته ومسموعاته، وقرأ عليه طرفاً من الإحياء، ثم ورد إلى مصر في تاسع من صفر سنة ١١٦٧ هـ سبع وستين ومائة وألف.

• وأول من أشره وأخذ عنه السيد على المقدسى الحنفى، وحضر دروس أشياخ الوقت، كالشيخ أحمد الملوى، والجوهري، والحنفى، والبلبدى، والصعيدى، والمدائنى، وغيرهم، وتلقى عنهم، وأجازوه، وشهدوا بعلمه وفضله وجودة حفظه.

• ومن تصانيفه^(٢):

١ - إتحاف السادة المتقين في شرح إحياء علوم الدين لأبي حامد الغزالي.

٢ - إسعاف الراغبين في سيرة المصطفى وفضائل آل بيته الطاهرين.

(١) انظر عقود الآل في أسانيد الرجال للسيد عيدروس بن عمر ص ٨٣.

(٢) انظر هدية العارفين في أسماء المؤلفين وآثار المصنفين (لإسماعيل باشا البغدادي): المجلد الثانى (صفحة ٣٤٧، ٣٤٨ طبعة استنبول).

- ٣ - إعلام الأعلام بمناسك بيت الله الحرام .
- ٤ - ألفية السُّنَدِ ومناقب أصحاب الحديث .
- ٥ - الانتصار لوالد النبي المختار .
- ٦ - بذل المجهود في تخریج حديث « شيبتي هود »
ومن أم هذه الكتب وأكبرها :
- ٧ - د تاج العروس في جواهر القاموس ، في عشر مجلدات . مطبوع بمصر .
- ٨ - الجواهر المنيفة في أصول أدلة مذهب الإمام أبي حنيفة .
- ٩ - شرح الصدر في شرح أسماء أهل بدر .
- ١٠ - رفع الشكوى لعالم السر والنجوى .
- وله غير ذلك من المصنفات ما ينيف على الستين .
- وتوفي رحمه الله في يوم الأحد من شهر شعبان سنة ١٢٠٥ هـ
- انتهى باختصار نقلا عن :
- ١ - عقود اللال في أسانيد الرجال للحافظ عیدروس بن عمر بن عیدروس الحسيني العلوي .
- ٢ - هدية العارفين في أسماء المؤلفين وآثار المصنفين لإسماعيل باشا البغدادي .

المحرر محمد الشريف

المحرر الطاهر النجاشي

محمد أحمد حسن

لجنة التصحيح محمد أحمد حسن

بسم الله الرحمن الرحيم

أحمد الله أولاً حمداً كثيراً متوالياً ، وإن كان يتضاد من حق جلاله حمد الحامدين . وأصلح وأسلم على رسله ثانياً صلاة تستغرق مع سيد البشر سائر المرسلين . وأستخيرهم تعالى ثالثاً فيما أنبئت له عزمي من تحرير كتاب في إحياء علوم الدين ، وأنتدب لقطع تعجبك رابعاً العاقل المتغالي في المذل من بين زمرة الجاحدين المسرف في التقريع والإنكار من بين طبقات المنكرين الغافلين ، فلقد حل عن لساني عقدة الصمت وطوقني عهدة الكلام وقلادة النطق ما أنت منابر عليه من العمى عن جليلة الحق مع اللجاج في نصرة الباطل وتحسين الجهل والنشغيب على من أثر النزوع قليلاً عن مراسم الخلق ومال ميلاً يسيراً عن ملازمة الرسم إلى العمل بمقتضى العلم طمعاً في نيل ما تعبد الله تعالى به من تركية النفس وإصلاح القلب ، وتدارك البعض ما فرط من إضاعة العمر أساساً من تمام التلاقي والجبر وأنحياراً عن عمار من قال فيهم صاحب الشرع صلوات الله عليه وسلامه [١] ﴿ أشد الناس عذاباً يوم القيامة عالم لم ينفعه الله سبحانه بعلمه ﴾ . ولعمري إنه لا سبب لإصرارك على التكبر إلا الداء الذي عم الجسم الغفير ، بل شغل الجاهير من القصور عن ملاحظة ذروة هذا الأمر والجهل ، فإن الأمر لاذوا الخطب جد ، والآخرة مقبلة ، والدنيا مدبرة ، والأجل قريب ، والسفر بعيد ، والزاد طفيف ، والخطر عظيم ، والطريق سد ، وما سوى الخالص لوجه الله من العلم والعمل عند الناقد البصير رد ، وسلوك طريق الآخرة مع كثرة الفوائت من غير دليل ولا رفيق متعب ومكد فأدلة الطريق هم العلماء الذين هم ورثة الأنبياء ، وقد شغل منهم الزمان ، ولم يبق إلا المترسمون ، وقد استحوذ على أكثرهم الشيطان ، واستغواهم الطغيان ، وأصبح

(١) حديث ﴿ أشد الناس عذاباً يوم القيامة عالم لم ينفعه الله بعلمه ، أو لم ينفعه علمه ﴾ .

قال العراقي : رواه الطبراني في الصغير والبيهقي في شعب الإيمان من حديث أبي هريرة بإسناد ضعيف . وقال مرآته : وقد ضعف هذا الحديث المنذرى وغيره وقال الخطيب في كتاب اقتضاء العلم العمل : وأخرج أبو نعيم في الحلية من طريق أبي كريمة السلولي . قال : سمعت أبا الدرداء رضي الله عنه يقول : إن من شر الناس عند الله منزلة يوم القيامة عالماً لا يتفهم بعلمه ، وفيه أيضاً من طريق إبراهيم بن الأشعث حدثنا سفيان قال : كان يقال : أشد الناس حسرة يوم القيامة ثلاثة : رجل كان له عمل لحاء غيره يوم القيامة بأفضل عملاً منه ، ورجل كان له مال فلم يصدق منه فورثه غيره فتصدق منه ، ورجل علم لم ينفع بعلمه فعملتم غيره فانفتح به ، وسياًق للصنف عن أبي الدرداء : ويل للجاهل مرة وويل للعالم سبع مرات .

كل واحد بما جل حظه مشغولاً ، فصار يرى المعروف منكراً والمنكر معروفاً حتى ظل علم الدين متدنساً ، وهناد الهدى في أقطار الأرض منطوساً ، ولقد غيبلوا إلى الخلق أن لا علم إلا نرى حكومة تستعين به القضاة على فصل الخصام عند تمشوش الطغام ، أو جدل يتذرع به طالب المباحة إلى القلبة والإفحام ، أو جمع مزخرف يتوسل به الواعظ إلى استدراج العلوم ، إذ لم يروا ما سوى هذه الثلاثة مصيدة للحرام ، وشبكة للحطام ، فأما علم طريق الآخرة ، وما درج عليه السلف الصالح بما سماه الله سبحانه في كتابه فقهاً وحكمةً وعلماً وضياءً ونوراً وهدايةً ورشداً ، فقد أصبح من بين الخلق مغطوياً ، وصار نسباً مقدساً ، ولما كان هذا ثلماً في الدين ملأ وخطباً مدطماً رأيت الاشتغال بتحرير هذا الكتاب مهماً : إحياء لعلوم الدين وكشفاً عن مناهج الآئمة المتقدمين ، وإيضاحاً لمناهي العلوم النافعة عند النبيين والسلف الصالحين ، وقد أسسته على أربعة أنوع ، وهي : ربيع العبادات ، وربع العادات ، وربع المهلكات ، وربع المنجيات ، وصدرت الخلة بكتاب العلم لأنه غاية المهم لا تكشف أولاً عن العلم الذي تعبد الله على لسان رسوله ﷺ الأعيان بطلبه إذ قال رسول الله ﷺ [٢] ﴿ طلب العلم فريضة على كل مسلم ﴾ وأميز فيه العلم النافع من الضار ، إذ قال ﷺ [٣] ﴿ نعوذ بالله من علم لا ينفع ﴾ وأحقق ميل أهل العصر عن شاكلة الصواب وانخداعهم بلامع السراب ، واقتناعهم من العلوم بالمتشر عن الباب .

﴿ ويشتمل ربيع العبادات على عشرة كتب ﴾

كتاب العلم ، وكتاب قواعد العقائد ، وكتاب أسرار الطهارة ، وكتاب أسرار الصلاة ، وكتاب أسرار الزكاة ، وكتاب أسرار الصيام ، وكتاب أسرار الحج ، وكتاب آداب تلاوة القرآن ، وكتاب الأذكار والدعوات ، وكتاب ترتيب الأوراد في الأوقات .

﴿ وأما ربيع العادات فيشتمل على عشرة كتب ﴾

كتاب آداب الأكل ، وكتاب آداب النكاح ، وكتاب أحكام الكسب ، وكتاب الحلال والحرام ، وكتاب آداب الصحة والمداخلة مع أصناف الخلق ، وكتاب العزلة ، وكتاب آداب السفر ، وكتاب السماع والوجد ، وكتاب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وكتاب آداب المعيشة وأخلاق النبوة .

(٢) حديث ﴿ طلب العلم فريضة على كل مسلم ﴾ قال العراقي : رواه ابن ماجه من حديث أنس وضعفه أحمد والبيهقي وغيرهما .

(٣) إذ قال ﷺ فيما رواه ابن عبد البر من حديث جابر بسند حسن . ﴿ نعوذ بالله من علم لا ينفع ﴾ وفي بعض النسخ : نعوذوا ، قال العراقي : رواه ابن ماجه من طريق جابر بإسناد حسن .

(وأما دبع المملكات فيشتمل على عشرة كتب)

كتاب شرح عجائب القلب ، وكتاب رياضة النفس ، وكتاب آفات الشهوات : شهوة البطن وشهوة الفرج ، وكتاب آفات اللسان ، وكتاب آفات الغضب والحقد والحسد ، وكتاب ذم الدنيا ، وكتاب ذم المال والبخل ، وكتاب ذم الجاه والرياء ، وكتاب ذم الكبر والعجب ، وكتاب ذم الغرور .

(وأما دبع المنجيات فيشتمل على عشرة كتب)

كتاب التوبة وكتاب الصبر والشكر وكتاب الخوف والرجاء وكتاب الفقر والزهد وكتاب التوحيد والتوكل وكتاب المحبة والشوق والأنس والرضا وكتاب النية والصدق والإخلاص وكتاب المرافة والمحاسبة وكتاب التفكر وكتاب ذكر الموت . وأما دبع العبادات فأذكر فيه من خفايا آدابها ودقائق سننها وأسرار معانيها ما يضطر العالم العامل إليه بل لا يكون من علماء الآخرة من لا يطالع عليه ، وأكثر ذلك مما أهمل في فن الفقهيات . وأما دبع العبادات فأذكر فيه أسرار المعاملات الجارية بين الخلق وأغوارها ودقائق سننها وخفايا الورع في مجاريها وهي مما لا يستغنى عنها متدين . وأما دبع المملكات فأذكر فيه كل خلق مذموم ورد القرآن بإماتته وتركه النفس عنه وتظهر القلب منه وأذكر من كل واحد من تلك الأخلاق حده وحقيقته ثم أذكر سببه الذي منه يتولد ثم الآفات التي عليها ترتب ثم العلامات التي بها تتعرف ثم طرق المعالجة التي بها منها يتخلص . كل ذلك مقروناً بشواهد الآيات والأخبار والآثار . وأما دبع المنجيات فأذكر فيه كل خلق محمود وخصلة مرغوب فيها من خصال المقربين والصديقين التي بها يتقرب العبد من رب العالمين ، وأذكر في كل خصلة حدها وحقيقتها وسببها الذي به تجتلب وتثمر التي منها تستفاد وعلامتها التي بها تتعرف وفضيلتها التي لأجلها فيها يرغب مع ما ورد فيها من شواهد الشرع والعقل ، ولقد صنف إليّ في بعض هذه المعاني كتاباً ، ولكن يتميز هذا الكتاب عنها بخمسة أمور : (الأول) حل ما عقده وكشف ما أجهله (الثاني) ترتيب ما بددوه ونظم ما فرقوه (الثالث) إيجاز ما طولوه وضبط ما قرووه (الرابع) حذف ما كرروه وإثبات ما حرروه (الخامس) تحقيق أمور غامضة اعتاضت على الأفهام لم يتعرض لها في الكتب أصلاً الشكل وإن تواردوا على منهج واحد فلا مستنكر أن يتفرد كل واحد من السالكين بالنبيه لأمر يخصه ويقل عنه دفاؤه أو لا يفعل عن النبيه ولكن يسوع عن إيماده في الكتب ، أو لا يسمو ولكن يصرقه عن كشف الغطاء عنه صارف ، فذه خواص هذا الكتاب مع كونه حاوياً لجامع هذه العلوم . وإما حلتي على تأسيس هذا الكتاب على أربعة أرباع أمران : (أحدهما وهو الباعث الأصلي) أن هذا الترتيب في التحقيق والتفهم كالضروري لأن العلم الذي يتوجه به إلى الآخرة ينقسم إلى علم العملي وعلم

المسكفة ، وأعنى بعلم المسكفة ما يطلب منه كشف المعلوم فقط ، وأعنى بعلم المعاملة ما يطلب منه مع الكشف العمل به . والمقصود من هذا الكتاب علم المعاملة فقط دون علم المسكفة التي لارخصة في إبداعها الكتب ، وإن كانت هي غاية مقصد الطالبين ومطمح نظر الصديقين ، وعلم المعاملة طريق إليه ، ولكن لم يتكلم الأنبياء صلوات الله عليهم مع الخلق إلا في علم الطريق والإرشاد إليه . وأما علم المسكفة فلم يتكلموا فيه إلا بالرمز والإيماء على سبيل التمثيل والإجمال علماً منهم بقصور أفهام الخلق عن الاحتمال ؛ والعلماء ورثة الأنبياء فالهم سبيل إلى العدول عن نهج التأسى والاقتداء . ثم إن علم المعاملة ينقسم إلى علم ظاهر أعنى العلم بأعمال الجوارح ، وإلى علم باطن أعنى العلم بأعمال القلوب والجاري على الجوارح إما عادة وإما عبادة ، والوارد على القلوب التي هي بحكم الاحتياج عن الحواس من عالم الممسكوت إما محمود وإما مذموم ؛ فبالواجب انقسم هذا العلم إلى شطرين : ظاهر وباطن ، والشرط الظاهر المتعلق بالجوارح انقسم إلى عادة وعبادة والشرط الباطن المتعلق بأحوال القلب وأخلاق النفس انقسم إلى مذموم ومحمود ؛ فكان المجموع أربعة أقسام ، ولا يشذ نظر في علم المعاملة عن هذه الأقسام . (الباب الثاني) في رأيت الرغبة من طلبة العلم صادقة في الفقه الذي صلح عند من لا يخاف الله سبحانه وتعالى المتدرب به إلى المباهة والاستظهار بجاهه ومزنته في المناقشات وهو مرتب على أربعة أدباع . والمتزنى بزى الحبوب محبوب ؛ فلم أبعد أن يكون تصوير الكتاب بصورة الفقه تطفلاً في استدراج القلوب ولهذا تلتفت بعض من رام استمالة قلوب الرؤساء إلى الطب فوضعه على هيئة تقويم النجوم موضوعاً في الجداول والرقوم ، وسماه تقويم الصحة ليسكون أنهم بذلك الجنس جاذباً لهم إلى المطالعة . والتناطف في اجتذاب القلوب إلى العلم الذي يقيد حياة الأبد أهم من التناطف في اجتذابه إلى الطب الذي لا يقيد إلا صحة الجسد ؛ فثمرة هذا العلم طب القلوب والأرواح المتوصل به إلى حياة تدوم أبد الآباد ؛ فأين منه الطب الذي يعالج به الأجساد وهي معرضة بالضرورة للفساد في أقرب الآماد ، فنسأل الله سبحانه التوفيق للإرشاد والسداد إنه كريم جواد .

(كتاب العلم وفيه سبعة أبواب)

(الباب الأول) في فضل العلم والتعليم والتعلم (الباب الثاني) في فرض العين وفرض الكفاية من العلوم وبيان حد الفقه والكلام من علم الدين وبيان علم الآخرة وعلم الدنيا (الباب الثالث) فيما تعدد العامة من علوم الدين وليس منه وفيه بيان جنس العلم المقدم وقدره (الباب الرابع) في آفات المناظرة وسبب اشتغال الناس بالخلاف والجدل (الباب الخامس) في آداب العلم والمتعلم (الباب السادس) في آفات العلم والعلماء ، والعلامات الفارقة بين علماء الدنيا والآخرة (الباب السابع) في العقل وفضله وأقسامه وما جاء فيه من الأخبار .

﴿الباب الأول في فضل العلم والتعليم والتعلم وشواهد من النقل والعقل﴾

﴿فضيلة العلم﴾

شواهدنا من القرآن قوله عز وجل : « شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة وأولو العلم قائماً بالقسط ، فانظر كيف بدأ سبحانه وتعالى بنفسه ونفى بالملائكة وثلك بأهل العلم وناهيك بهذا شرفاً وفضلاً وجلالاً ونبلاً ، وقال الله تعالى : « يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات ، قال ابن عباس رضى الله عنهما : للعلماء درجات فوق المؤمنين بسمانة درجة بين الدرجتين مسيرة خمسمائة عام ، وقال عز وجل : « قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون » ، وقال تعالى : « إنما يخشى الله من عباده العلماء ، وقال تعالى : قل كفى بالله شهيداً بيني وبينكم ومن عنده علم الكتاب ، وقال تعالى : « قال الذى عنده علم من الكتاب أنا آتيك به ، تنبهاً على أنه اقتدر بقوة العلم ، وقال عز وجل : « وقال الذين أوتوا العلم ويلسكم ثواب الله خير لمن آمن وعمل صالحاً ، بين أن عظم قدر الآخرة يعلم بالعلم ، وقال تعالى : « وتلك الأمثال نضربها للناس وما يعقلها إلا العالمون » ، وقال تعالى : « ولو ردوه إلى الرسول وإلى أولى الأمر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم ، رد حكمه في الوقائع إلى استنباطهم وألحق رتبهم برتبة الأنبياء في كشف حكم الله . وقيل في قوله تعالى : يا بني آدم قد أنزلنا عليكم لباساً يواري سوءاتكم ، يعنى العلم « وديشاً » يعنى اليقين « ولباس التقوى » يعنى الحياء ، وقال عز وجل : « ولقد جئناكم بكتاب ففصلناه على علم ، وقال تعالى : « فلنقص عليهم بعلم » ، وقال عز وجل : « بل هو آيات بينات في صدور الذين أوتوا العلم ، وقال تعالى : « خلق الإنسان علمه البيان » وإنما ذكر ذلك في معرض الامتنان . وأما الاختيار فقال رسول الله ﷺ [٤] « من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين ويلهمه رشده » ، وقال ﷺ [٥] : « العلماء ورثة الأنبياء » ، ومعلوم أنه لا رتبة فوق النبوة ولا شرف فوق شرف الورثة لتلك

✓ (٤) حديث (من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين) متفق عليه من حديث معاوية ، قاله العراقي وقال مرتضى : وكذا أخرجه الإمام أحمد من طريقه والترمذى وأحمد أيضاً عن ابن عباس وابن ماجه عن أبي هريرة ، قال الحافظ بن حجر وقد أخرجه أبو يعلى من حديث معاوية من وجه آخر ضعيف وزاد في آخره « ومن لم يفقهه في الدين لم يبال الله به » ، قال العراقي وأما قوله : ويلهمه رشده فمقتضى الظاهر في الكبرياء . وقال مرتضى ورواه مع هذه الزيادة أيضاً أبو نعيم في الحلية عن ابن مسعود وسنده حسن وفي الصحيحين وسنده أحمد بعد قوله في الدين زيادة : إنما أنا قاسم والله يعطى وإن تزال هذه الآية قائمة على أمر الله لا يضرهم من خالفهم حتى يأتي أمر الله عز وجل .

(٥) حديث (العلماء ورثة الأنبياء) أخرجه أبو داود والترمذى وابن ماجه وابن حبان في صحيحه من حديث أبي الدرداء قاله العراقي ، قال مرتضى : وقال البخاري في المقاصد رواه أحمد وأبو يعلى

الرتبة وقال عليه السلام [٦] «يستغفر للعالم ما في السموات والأرض» وأى منصب يزيد على منصب من تشغل ملائكة السماء والأرض بالاستغفار له [٧] مشغول بنفسه وهم مشغولون بالاستغفار له

داود والترمذي وآخرون عن أبي الدرداء به مرفوعاً بزيادة: إن العلماء لم يورثوا ديناراً ولا درهما وإنما ورثوا العلم وصحبه ابن حبان وأبو حنيفة وغيرهما وحسنه حجة الكنائس وضعفه غيرهم بالاضطراب في سنده لكن له شواهد يتقوى بها، ولذا قال شيخنا: له طرق يعرف بها أن الحديث أصلاً ثم قال البخاري ولفظ الترجمة عند الديلمي من حديث محمد بن عمار عن شريك عن أبي إسحق عن البراء بن عازب بزيادة ويجهم أهل السماء ويستغفر لهم الحيتان في البحر إذا ماتوا، وكذا ورد لفظ الترجمة بلا سند عن أنس بزيادة وإنما العالم من عمل ببله، ثم قال: وبمثل زيادة الديلمي عن البراء أوردته ابن النجار في تاريخه عن أنس وقال البدر الزركشي في اللآلئ المنشورة هو بعض حديث أخرجه أصحاب السنن وأحمد في مسنده والطبراني في معجمه وابن حبان في صحيحه ١٠٠ وفي كتاب الضعفاء للدارقطني من حديث جابر بن عبد الله رفته: أكرموا العلماء ورثة الأنبياء، قال فيه الضحاك بن ضمرة ولا يجوز الاحتجاج به، وقد روى العلماء ورثة الأنبياء بأسانيد صحيحة، رواه أبو عمر من حديث الوليد بن مسلم عن خالد بن يزيد عن عثمان بن عيينة عن أبي الدرداء ١٠١. وأخرج الخطيب في تاريخه من حديث نافع عن ابن عمر رفته: حملة العلم في الدنيا خلف الأنبياء وفي الآخرة من الشهداء، قال حديث منكر لم نكتبه إلا بهذا السند وهو غير ثابت وإنما سمي العلماء ورثة الأنبياء لقوله تعالى: ثم أورثنا الكتاب الذين أصطفينا من عبادنا الآية ١٠٢. قال الحافظ في الفتح أوردته البخاري في صحيحه ولم يفصح بكونه حديثاً فلهذا لا يعد في تاليقه لكن إيراد في الترجمة يشعر بأن له أصلاً وشاهده في القرآن قوله تعالى: ثم أورثنا الكتاب. الآية وله شواهد يتقوى بها ومثله للمعنى وزاد اللعن إلى ذكرنا ما يعني ما نذكره في أول حديث فضل التعليم وغالفهما المكرماني في شرحه فقال: أوردته البخاري تعليقاً لأنه ليس على شرطه. فتأمل.

(٦) حديث «يستغفر للعالم ما في السموات والأرض» قال العراقي: هو بعض حديث أبي الدرداء المتقدم، قال مرتضى: هذه الزيادة بمعناها أيضاً في حديث البراء بن عازب كما عند الديلمي وأنس بن مالك كما عند ابن النجار وقد سبق قريباً وسيأتي له بمعناها من حديث الترمذي عن أبي أمامة في الحديث الثاني عشر، وأخرج ابن عبد البر في العلم من طريق أنس: وإن طالب العلم يستغفر له كل شيء حتى الحيتان في البحر. يعني أن العالم لما كان سبباً في حصول العلم الذي به نجاه النفوس من أنواع المهلكات، وكان سببه مقصوداً على هذا، وكانت نجاه العباد على يد مجرى من جنس عمله وجعل من في السموات والأرض ساعياً في نجاته من أسباب الهلاك.

وقال عليه السلام : [٧] ﴿إن الحكمة تزيد الشريف شرفاً وترفع المملوك حتى يدرك مدارك المملوك﴾ وقد نبه بهذا على ثمرته في الدنيا ومعلوم أن الآخرة خير وأبقى . وقال عليه السلام : [٨] ﴿خصتان لا يكونان في منافق حسن سمع وفقه في الدين﴾ ولا تشكن في الحديث لتفان بعض فقهاء الزمان فإنه ما أراد به الفقه الذي ظننته ، وسيأتي معنى الفقه وأدنى درجات الفقيه أن يعلم أن الآخرة خير من الدنيا وهذه المعرفة إذا صدقت وغلبت عليه برى بها من التفان والرياء . وقال عليه السلام : [٩] ﴿أفضل الناس المؤمن العالم الذي إن احتيج إليه نفع وإن استغنى عنه أغنى نفسه﴾ .

(٧) حديث قال المراقى : رواه أبو نعيم في الحلية وابن عبد البر في بيان العلم وعبد الغنى الأزدى في أدب المحدث من حديث أنس بإسناد ضعيف .

قال مرتضى : أورده الجلال في ذيله وعزاه فيه إلى أبي نعيم وفي الصغير إليه وإلى ابن عدى وكلاهما من طريق أنس بلقط الحكمة يزيد الشريف شرفاً والباقي سواء قال المناوي هو من حديث عمر بن حمزة عن صالح عن الحسن عن أنس وقال أبو نعيم غريب تفرد به عن صالح ، وقال العسكري : ليس هذا من المرفوع بل من كلام الحسن وأنس . وأخرج الديبوري في المجالسة قال : حدثنا عبد الرحمن بن فراس حدثنا عمر بن الحرث المروزي حدثنا العلاء بن عمرو الحنفي حدثنا ابن أبي زائدة عن أبي خلفة عن أبي المالية قال : كنت أتى ابن عباس وقريش حوله فيأخذ بيدي فيجلسني معه على السرير فنمازت في قريش ففطن لم ابن عباس فقال : هكذا العلم يزيد الشريف شرفاً ويجلس المملوك على الأسرة . وهذا عطاء ابن أبي رباح أحد الموالى لما دخل على هشام بن عبد الملك كان عليه قميص دنس وجبة دنسة وقلنسوة لاطية دنسة على حمار إذاه خشب فلما رآه قال : مرحباً مرحباً ، مهنا مهنا ، فرمته حتى نمت ركبته وركبته وعنده أشراف الناس يتحدثون فسكتوا وقال إبراهيم الحري : كان عطاء عبداً أسود كان أنفه باقلاط . قال : وجاء سليمان بن عبد الملك إليه هو وابناه ، لجسوا إليه وهو يصل فلما صلى انقفل عليهم ، فذا لرا يسألونه عن مناسك الحج وقد حوّل قناه إليهم ، ثم قال سليمان لابنيه : قوما فقاما . (٨) حديث (خصلمان لا يكونان في منافق : حسن سمع وفقه في دين) قال المراقى : أخرجه

الترمذي من حديث أبي هريرة وقال حديث غريب . قال مرتضى : قال الترمذي : حدثنا أبو كريب حدثنا خلف بن أيوب عن عوف عن ابن سيرين عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم فذكره ، ثم قال : هذا حديث غريب لا نعرفه من حديث عوف إلا من هذا الشيخ خلف بن أيوب العامري ، ولم أر أحداً يروى عنه غير أبي كريب محمد بن العلاء ، ولا أدري كيف هو . ولذلك قال غير واحد : إن إسناده ضعيف ، وأخرجه ابن المبارك في الزهد من رواية محمد بن حمزة بن عبد الله بن سلام مرسل ، ولفظه ولا يكونان ، كما في سياق المصنف .

(٩) حديث (أفضل الناس المؤمن العالم الذي إن احتيج إليه نفع ، وإن استغنى عنه أغنى نفسه) أخرجه البيهقي في شعب الإيمان موقوفاً على أبي الدرداء بإسناد ضعيف ولم أره مرفوعاً ، قاله المراقى =

- وقال صلى الله عليه وسلم : [١٠] ﴿ الإيمان عريان ولباسه التقوى وزينته الحياء وثمرته العلم ﴾ .
- وقال ﷺ : [١١] ﴿ أقرب الناس مرتبة درجة النبوة أهل العلم والجهاد أما أهل العلم فدلوا الناس على ما جاءت به الرسل ، وأما أهل الجهاد فجاهدوا بأسيا ففهم على ما جاءت به الرسل ﴾ . وقال صلى الله عليه وآله وسلم : [١٢] ﴿ لموت قبيلة خير من موت عالم ﴾ أيضاً

== وقال مرتضى : وفي القوت إنما العالم عديم التقى بعلمه لا بلم غيره ، وكان الفقيه فهم هو الفقيه بفقه علم وقلبه لا يحدث سواء ، كما جاء في الآخر : أي الناس أغنى ؟ قال : العالم التقى بعلمه إن احتيج إليه نفع وإلا اكتفى عن الناس بعلمه .

(١٠) حديث ﴿ الإيمان عريان ولباسه التقوى ، وزينته الحياء ، وثمرته العلم ﴾ أخرجه الحاكم في تاريخ نيسابور عن أبي الدرداء بإسناد ضعيف قاله العراقي ، قال مرتضى : هو في كتاب القوت لأبي طالب عن وهب بن منبه قال : وقد أسنده حمزة الخراساني عن الثوري ، فرقمه إلى عبيد الله عن النبي ﷺ قال : وقد رويناه أيضاً مسنداً ١٠ . وأورده الراغب في الذريعة عن غير إسناد ، وكذا عبد الرحمن بن عبد السلام الصفوري في كتابه نزهة المجالس عن وهب هكذا إلا أنه ذكر بدل الجلة الثالثة ورأس ماله الفقه ، وقال مرتضى وحمزة الخراساني الذي روى عن الثوري إن كان هو حمزة ابن بهرام فقد قال اللبني في ذيل الديوان إنه مجهول لا يعرف ، ثم رأيت الشهاب الأبو صيري أورد في كتابه دوحات المبررة ، عن مسدد في مسنده : حدثنا يحيى عن سفيان ، حدثنا عبد العزيز بن ربيع سمعت وهب بن منبه يقول : الإيمان عريان ولباسه التقوى .

(١١) حديث ﴿ أقرب الناس من درجة النبوة أهل العلم وأهل الجهاد ، أما أهل العلم فدلوا الناس على ما جاءت به الرسل ، وأما أهل الجهاد فجاهدوا بأسيا ففهم على ما جاءت به الرسل ﴾ أخرجه أبو نعيم في فضل العالم العفيف من حديث ابن عباس بإسناد ضعيف ، قاله العراقي وقال مرتضى : وأورده صاحب القوت فقال : وقد رويناه عن عبد الرحمن بن غنم عن معاذ بن جبل رفعه فذكره ، ويروي : إن أقرب الناس ثم قال : ألا تراه كيف جعل العلم دالاً على الله تعالى كالجهاد ، أخرجه ابن القيم هكذا لجعله من قول إسحق بن عبد الله بن أبي فروة .

(١٢) حديث ﴿ لموت قبيلة أيسر من موت عالم ﴾ أخرجه الطبراني وابن عبد البر من حديث أبي الدرداء ، وأصل الحديث عند أبي داود ، قاله العراقي . قال مرتضى الذي رواه الطبراني عن أبي الدرداء ورفعه موت العالم مصيبة لا تحير وثلة لا تسد وموت قبيلة أيسر من موت عالم وهو نعم طمس أورده السخاوي في المقاصد وله شواهد منها ما أورده الزبيدي بكار في الوقفيات عن محمد بن سلام الحمصي عن علي بن أبي طالب من قوله : إذا مات العالم أظلم في الإسلام ثلة لا يسدها شيء إلى يوم القيامة وهو معضل وأخرج أبو بكر بن لال في فوائده من حديث جابر مرفوعاً موت العالم ثلة في الإسلام لا تسد ما اختلف الليل والنهار وأخرج الديلمي عن ابن عمر ما قبض الله عالمًا إلا كان ثمرة في الإسلام لانسد والبيهقي من حديث معروف بن خربوذ عن أبي جعفر أنه قال مات علم أحب إلى إبليس من موت سبعين فأبداً وأخرج عنه

• وقال عليه الصلاة والسلام [١٣] ﴿الناس معادن كعادن الذهب والفضة خيارهم في الجاهلية خيارهم في الإسلام إذا فقهوا﴾ وقال عليه السلام [١٤] ﴿يوزن يوم القيامة مداد العلماء بدم الشهداء﴾
• وقال عليه السلام : [١٥] ﴿من حفظ على أمتي أربعين حديثاً من السنة حتى يؤدبها إليهم كنت له

الحاكم من حديث عطاء عن ابن عباس في قوله تعالى : « تنقصها من أطرافها » قال : بورت علمائها وقهاها . • وقال مرتضى : وأخرج أبو يعلى في مسنده من طريق عثمان بن أعين عن أبي الدرداء بمثل ما قدمناه عن الطبراني ، وفيه زيادة ، ولكن في الإسناد وجل لم يسم .

(١٣) حديث (الناس معادن ؛ خيارهم في الجاهلية خيارهم في الإسلام إذا فقهوا) متفق عليه من حديث أبي هريرة ، قاله العراقي ، قال مرتضى : زاد مسلم : والأرواح جنود مجندة فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف ، وأخرجه العسكري من حديث قيس بن الربيع عن أبي حصين عن أبي صالح عن أبي هريرة رفعه : الناس معادن كعادن الذهب والفضة ، قال البخاري في المصنف ولا في هريفة المرفوع حديث آخر لفظه : الناس معادن في الخير والشر ، خيارهم في الجاهلية خيارهم في الإسلام إذا فقهوا . أخرجه الطيالسي وابن مبيع والحارث بن أبي أسامة وغيرهم كالبيهقي من حديث ابن عون عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة وأصله في الصحيح وللديلمي عن ابن عباس مرفوعاً : الناس معادن والعروق دساس . وأخرجه البيهقي أيضاً عن ابن عباس وفيه : وأدب السوء كعرق السوء وفقهوا بكسر القاف وبعضها يقال فقه كعلم زنة ومعنى وككرم صار فقيهاً ، وسيأتي الزيادة لبيانها في أول الباب السادس .

(١٤) حديث (يوزن يوم القيامة مداد العلماء بدم الشهداء) أخرجه ابن عبد البر من حديث أبي الدرداء بسند ضعيف قاله العراقي ، قال مرتضى وأخرجه الشيرازي في الألقاب من طريق أنس بزيادة فيرجع مداد العلماء على دم الشهداء وأخرجه الذهبي في فضل العلم عن عمران بن حصين وابن الجوزي في الغلل عن الثمان بن بشير والديلمي عن ابن عمر ، قال ابن الجوزي حديث لا يصح وهو عن غير أحد رجاله ، قال ابن حبان لا يجوز الاحتجاج به بروي المنكير ويعقوب القمي ضعيف وفي الميزان مثله موضوع وهذا الحديث مما احتج به على فضل العالم على الشهيد ، وقال ابن الزمخشري والإنصاف أن ما ورد للتهنيد من الخصائص وصح فيه من رفع العذاب وغفران التفاضل لم يرد مثله للعالم لمجرد علمه ولا يمكن أحداً أن يتطوع به في حكمة وقد يكون لمن هو أعلى درجة ما هو أفضل من ذلك ، ويتبين أن يتعين حال العالم وثمرة علمه ، وما زاد عليه وسال الشهيد وثمرة شهادته وما أحدث عليه ، فيقع التفضيل بحسب الأعمال والقوائد فك من شاهد أو عالم هو أن الأمر لا وفرج شأدها وعلى هذا فينتجه أن الشهيد الواحد أفضل من جماعة من العلماء والعالم الواحد أفضل من كثير من الشهداء كل بحسب حاله وما ترتب على علومه وأعماله وسيأتي الكلام على هذا الحديث قريباً .

(١٥) حديث (من حفظ على أمتي أربعين حديثاً حتى يؤدبها إليهم كنت له شفيعاً وشهيداً يوم القيامة) أخرجه ابن عبد البر في الدلم من حديث ابن عمر وضعيفه ، قاله العراقي ، قال مرتضى : وأخرج ابن الجار في تاريخه عن أبي سعيد الخدري من حفظ على أمتي أربعين حديثاً من سني أدخلته يوم

شفيعاً وشهيداً يوم القيامة هـ وقال عليه السلام [١٦] (من حمل من أمتي أربعين حديثاً أتى الله عز وجل يوم القيامة فقيهاً عالماً) .

== القيامة في شفاعتي وهو شاهد قري لحديث ابن عمر ، إلا أن إسناده ضعيف كذلك ، والمراد بالمفظ النقل إليهم بطريق التخرج والإسناد صحاحاً كن أو حسناً قبل أو ضعافاً يعمل بها في فضائل الأعمال وخص الأربعين لأنها أقل عدد له ربع عشر صحيح وحفظ الحديث مطلقاً فرض كفاية ، نقله المناوي وأخرج ابن عدى في الكامل عن ابن عباس : من حفظ على أمتي أربعين حديثاً من السنة كنت له شفيعاً وشهيداً يوم القيامة وهو أيضاً شاهد لما في الباب ، وسنده ضعيف كذلك .

(١٦) حديث (من حمل من أمتي أربعين حديثاً أتى الله يوم القيامة فقيهاً عالماً) أخرجه ابن عبد البر من رواية بنية عن الملق عن السدي عن أنس وضمعه ، قاله العراقي . قال مرقى : وأخرجه ابن عدى في الكامل من هذا الطريق أيضاً ، وقال البخاري في المقاصد أخرج أبو نعيم في الحلية عن ابن مسعود وابن عباس من حفظ على أمتي أربعين حديثاً بعث يوم القيامة فقيهاً قال : وفي الباب عن أنس وعلي ومعاذ وأبي هريرة وآخرين ، أخرجهما ابن الجوزي في العلل المتناهية ، قال النووي : طرق كلها ضعيفة ، وليس بثابت وكذا قال شيخنا : جمعت طرقه في جزء ليس فيها طريق تدل من علة قاذحة ، قال البيهقي في الشعب عقيب حديث أبي الدرداء منها ، هذا متن مشهور بين الناس وليس له إسناد صحيح هـ . وقرأت في كتاب الأربعين البلديّة للحافظ أبي طاهر الساني ما نصه : فإن نفرا من العلماء لما رأوا ورووا قول أعاهر مقلد وأظهر مرسل : من حفظ على أمتي أربعين حديثاً بعثه الله يوم القيامة فقيهاً من طرق ونقوا بها وعولوا عليها ، وعرفوا صحتها وركنوا إليها حتى خرج كل منهم لنفسه أربعين حديثاً حتى قال إسماعيل بن عبد الغافر الفارسي : اجتمع عندي من الأربعينيات ما يذف على السبعين ، وقد استفتيت شيخنا الإمام أبا الحسن علي بن محمد بن علي الطبري المعروف بالكيا بينداد سنة خمس وتسعين وأربعائة أو قبلها أو بعدها بقليل للكلام جرى بين الفقهاء في المدرسة النظامية التي هو مدرستها اقتضى الاستفتاء ، وبعد المستفتي فيه الشفاء : ما يقول الإمام وقفه الله تعالى في رجل وصى بثلاث ماله لأولاده والفقهاء هل يدخل كتبة الحديث في هذه الوصية أم لا ؟ فكتب بخطه تحت السؤال ثم كيف لا وقد قال النبي صلى الله عليه وآله : من حفظ على أمتي أربعين حديثاً من أمر دينها بعثه الله يوم القيامة فقيهاً عالماً ... الحديث فقد أخرنا أبو عبد الله الثقفي ثم ساق سنده من طريق أبي بكر الأجرى ، حدثنا محمد بن محمد المطار ، حدثنا أبو محمد جعفر بن محمد الحنفى وكان له حفظ ، حدثنا محمد بن إبراهيم الساجي حدثنا عبد المجيد بن عبد العزيز بن أبي زواد عن أبيه ، عن عطاء بن أبي رباح عن ابن عباس عن معاذ بن جبل قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله : من حفظ على أمتي أربعين حديثاً من أمر دينها بعثه الله يوم القيامة في زمرة الفقهاء والعلماء ، ثم ساق حديثاً آخر من طريق ابن أبي الدنيا ، حدثنا الفضل بن غانم ، حدثنا عبد الملك بن هرون بن هذرة عن أبيه عن جده عن أبي الدرداء قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : من حفظ على أمتي أربعين حديثاً من أمر دينها بعثه الله فقيهاً ،

فصل في بيان ما في الحديث من أن من حفظ على أمتي أربعين حديثاً أتى الله يوم القيامة فقيهاً عالماً

وكنيت له يوم القيامة عافاً وشهداً قال : هذا ما رواه معاذ وأبو الدرداء ، وقد رواه أبو هريرة بلفظ هو الراوي من هذا اللفظ والحصول على الأجر قبل الحفظ ثم ساقه من طريق أبي صالح حدثنا إسحق بن نجيع حدثنا عطاء عن أبي هريرة : أن رسول الله ﷺ قال : من روى عنى أربعين حديثاً جاء في ذممة السليمان يوم القيامة ، قال : ومن أحسن ما يذكر هنا وأمر به ما كتب إلى أبو القتيان الدمشقي الحافظ من غراسان ثم ساقه من طريق محمد بن أيوب الهنائي ، حدثنا حميد ابن أبي حميد عن عبد الرحمن بن زهد عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ من حفظ على أمي حديثاً واحداً كان له أجر أحد وسبعين نبياً صديقاً ، قال أبو القتيان كتب هتدي هذا الحديث الحافظ أبو بكر البخاري الحطيط بصور وقد روى هذا الحديث غير النسائي عن حميد فقال أجر اثنين وسبعين ثم ساقه من طريق محمد بن موسى ، حدثنا حميد ولفظه من حفظ على أمي حديثاً واحداً من أمر دينهم أعطاه الله عز وجل أجر اثنين وسبعين صديقاً ثم ساق من طريق الثوري عن ليث عن طارس عن ابن عباس رفته من أدى إلى أمي حديثاً واحداً يقيم به سنة ويرد به بدعة فله الجنة انتهى كلام النسائي وهذا الحديث الأخير قد أخرجه أبو نعيم في الحلية وفي سنده كذاب وقرأت في آخر كتاب الأربعين المتباقية الإسناد للحافظ ابن حجر ، وقد ذكر كلام النسائي من أن قوله وساق الحديث من طريق أبي الدرداء الذي ذكرناه وقال : هذا حديث مشهور له طرق كثيرة وهو غريب من هذا الوجه تفرد به عبد الملك بن هرون أخرجه ابن حبان في كتاب الضعفاء له من طريق عبد الملك هذا واتهمه به وقال لا يحمل كتب حديثه إلا للاعتبار وضعفه غيره وباقي رجاله ثقات ولم يخرج هذا المتن أحد من الأئمة في الأمهات المشهورة لا المخرجة على الأبواب ولا المرتبة على المسانيد إلا أن أبا يعلى رواه في مسنده عن عمرو بن الحصين العقيلي عن محمد ابن عبد الله بن علاثة عن خصيف عن مجاهد عن أبي هريرة وخصيف وابن علاثة صدوقان ليس فيهما مقال والآفة فيه من عمرو بن الحصين فقد كذبه أحمد وابن معين وغيرهما ورواه الحسن بن سفيان في أربعينته عن علي بن حجر عن إسحق بن نجيع عن ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس به ورجاله ثقات إلا إسحق فقد اتهمه بالوضع ابن معين وابن أبي شيبه والفلان وغيرهم ولكن نابه عليه عن ابن جريج جماعة منهم حميد بن مدرك وعلاء بن يزيد العمري وأبو البحتري وهب بن وهب القاسمي وروى عن بقية بن الوليد ومعمار أيضاً فأما رواية حميد بن مدرك فأخرجها الحافظ أبو بكر بن الجوزي في أربعينته وحميد مجهول وأما رواية خالد بن يزيد فرواها ابن عدى في الكامل في ترجمته وضعفه واتهمه جماعة وأما رواية أبي البحتري فرواها ابن عدى أيضاً في الكامل في ترجمته بإبدال ابن عباس بأبي هريرة وأبو البحتري أجمعوا على تكذيبه وأما رواية بقية بن الوليد فرواها مظفر بن إلياس السعدي في أربعينته من طريقه وبقية صدوق مشهور بالتدليس عن الضعفاء فإن كان محفوظاً عنه فكانه سمعه من إنسان ضعيف عن ابن جريج فأسقط الضعيف وداسه. وأما رواية معمر فرواها في الأربعين الإمام أبي المعالي إسماعيل بن الحسن الجديقي قال حدثنا أبو الحسن محمد بن أحمد النزي المعروف بابن بشت عن ==

عبد المؤمن بن خلف اللخمي الحافظ عن إسحق بن إبراهيم عن عبد الرزاق عن مغيرة عن ابن جريج، وابن يثرت تكلموا في صحة سماعه من عبد المؤمن بن خلف وذكر الحافظ أبو صالح المؤذن أنه سقط اسم شيخه الذي حدثه عن عبد المؤمن بن خلف على كاتب الطيقة قلت الذي عني في هذا أنه دخل عليه إسناد في إسناده وإلا فمعرفة معروف بالرواية عن ابن جريج وعبد الرزاق معروف بالرواية عنهما جميعاً وللحديث طرق غير هذه منها ما أخرجه الجوزي من طريق زيد بن الحريش عن عبد الله بن خراش عن عمه العوام بن حوشب عن إبراهيم التيمي عن أنس بن مالك به وعبد الله بن خراش وزيد بن الحريش ذكرهما ابن حبان في كتاب الثقات ، وقال في كل منهما : ربما أخطأ قلت : أخطأ ابن حبان في توثيق عبد الله بن خراش فقد اتفق الأئمة على تضعيفه ، واتفقه بعضهم ومنها ما رواه أبو ذر المروزي في كتاب الجامع له عن شافعي بن محمد بن أبي عروانة عن يعقوب بن إسحق العسقلاني عن حميد بن زنجويه عن يحيى بن عبيد الله بن بكير عن مالك عن نافع عن ابن عمر ، قال ابن عبد البر : من روى هذا عن مالك فقد أخطأ عليه وأضاف ما ليس من روايته إليه : قلت ليس في رواته من ينظر في حاله إلا يعقوب بن إسحق فقد ذكر مسلمة عن القاسم أنه لقيه والناس يختلفون فيه فبعضهم يوثقه وبعضهم يضعفه والظاهر أنه دخل عليه حديث في حديث ومنها ما أخرجه الحافظ أبو بكر الأجرى في كتاب الأربعين له عن محمد بن خالد بن جعفر بن محمد الخندان عن محمد بن إبراهيم السامح عن عبد المجيد بن عبد العزيز بن أبي رواد عن أبيه عن عطاء عن ابن عباس عن معاذ بن جبل وليس في رواته من ينظر في حاله إلا السامح فإنه غير معروف وعندي أن هذه الطريق أجود طرق هذا المتن مع ضعفها . وروى أيضاً من طرق ضعيفة عن علي بن أبي طالب وسليمان وعبد الله بن عمرو بن العاص وأبي سعيد الخدري وأبي أمامة الباهلي وجابر بن سمرة وجابر بن عبد الله وثورة ولا يصح منها شيء . قال أبو علي سعيد بن السكن الحافظ ليس يروى هذا الحديث عن النبي ﷺ من طريق يثبت ، وقال الدارقطني لا يثبت من طرق شيء ، وقال البيهقي : أسانيد كلها ضعيفة ، وقال ابن عساکر أسانيد كلها فيها مقال ليس للصحيح فيها مجال ، وقال عبد القادر الزهراوى طرق كلها ضعاف إذ لا يخلو طريق منها أن يكون فيها مجهول التصرف أو معروف مضعف ، وقال الحافظان رشيد الله بن الطراز وزكي الدين المنذرى نحو ذلك ، فاتفقا هؤلاء الأئمة على تضعيفه أولى من إشارة السلي إلى صحته ، قال المنذرى لعل الساني كان يرى أن مطلق الأحاديث الضعيفة إذا انضم بعضها إلى بعض أجدي قوة ، قلت لكن تلك القوة لا تخرج هذا الحديث من مرتبة الضعف فالضعف يتفاوت فإذا كثرت طرق حديث زجحت على حديث فرد فيكون الضعيف الذي ضعفه ناشئ عن سوء حفظ رواته إذا كثرت رواته ارتقى إلى مرتبة الحسن والذي ضعفه ناشئ عن تهمة أو جهالة إذا كثرت طرقه ارتقى عن مرتبة المردود والمنسكرك الذي لا يجوز العمل به بحال إلى رتبة التضعيف الذي يجوز العمل به في فضائل الأعمال وعلى ذلك يحمل ما قاله الإمام النووي في خطبة كتاب الأربعين له : وقد اتفق العلماء على جواز العمل بالحديث الضعيف في فضائل الأعمال ، وقال بعد أن ذكر هذا الحديث :

• وقال صلى الله عليه وسلم : [١٧] ﴿ من تفقه في دين الله عز وجل كفاه الله تعالى ما أهله وورثه من حيث لا يحتسب ﴾ .

== اتفق الحفاظ على أنه حديث ضعيف وإن كثرت طرقه اهـ . سيق الحفاظ بن حجر رحمه الله تعالى وقوله قلت الذي عندي في هذا أنه دخل عليه إسناده في إسناده وإلا لعمري غير معروف بالرواية التي ، وهو كما قال فقد أخرجه على الصواب أبو إسماعيل الهروي الألباني من طريق علي بن الحسين ، حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن أبي غالب عن أبي أمامة كاستأني الإشارة إليه ، وقوله إلا السائح فإنه غير معروف ، قلت فقد ذكره ابن قطلوبغا في أمالي المسانيد فقال فيه قال ابن عدي عامة أحاديثه غير محفوظة ، وقال الدارقطني كذاب ، وقال أبو نعيم روى موضوعات ، وقوله وروى أيضا من طرق ضعيفة عن علي بن أبي طالب الخ ، قلت : أما حديث علي فقد أخرجه الإمام أبو سعد إسماعيل بن أبي صالح الحفاظ والإمام أبو بكر البيهقي بسندهما إلى أبي القاسم عبد الله بن أحمد بن عمار الطائي حدثنا أبي حدثنا علي بن موسى الرضا عن أبيه عن علي بن أبي طالب قال : قال رسول الله ﷺ من حفظ على أمتي أربعين سنة يتفنون بها يومئذ يوم القيامة فقيها عالما ، قال البيهقي هذا الإسناد من علي بن موسى الخ كالشمس غير أن هذا الطائي لم يثبت عند أهل العلم بالحديث في عدالته ما يوجب قبول خبره فقد يكون ثقة على حسن الظن والله أعلم ، قلت وقد رأيت في تاريخ ابن الجار في ترجمة علي بن موسى ذكر أحمد بن عمار ابن سليمان الطائي في جملة الرواة عنه وساق من طريق ولده أبي القاسم عبد الله بن أحمد عن أبيه هذا قصة ، وقد روى عن أبي القاسم هرون الضبي وأما حديث أبي أمامة فقد أخرجه أبو إسماعيل الهروي من طريق عبد الرزاق حدثنا معمر عن أبي غالب عن أبي أمامة قال : قال رسول الله ﷺ من حفظ على أمتي أربعين حديثا فإني ينوهم وينفهمهم في أمر دينهم حشره الله في يوم القيامة فقيها .

(١٧) حديث ﴿ من تفقه في دين الله كفاه الله همه وورثه من حيث لا يحتسب ﴾

أخرجه الخطيب في التاريخ من حديث عبد الله بن جزء الزبيدي بإسناد ضعيف قاله العراقي ، وقال الحفاظ ابن حجر وفي مسند أبي حنيفة عن أبي حنيفة عن عبد الله بن جزء ولا يصح اهـ . قال مرتضى : أخرجه ابن خضرو في مسنده من طرق : الأولى فيها مكرم بن أحمد عن محمد بن سماعة عن بشر بن الوليد عن أبي يوسف عن أبي حنيفة والثانية فيها أحمد بن محمد بن الحناني عن محمد بن سماعة وأخرجه ابن المقرئ في مسنده وابن عبيد البر في العلم من رواية أبي علي عبيد الله بن جعفر الرازي عن أبيه عن محمد بن سماعة عن أبي يوسف وأخرجه الحاكم في تاريخه من طريق إسماعيل بن محمد الضرير عن أحمد بن الصلت ثم انفقوا على أبي يوسف قال سمعت أبا حنيفة يقول حججت مع أبي سنة ست وتسعين ولى سنة عشر سنة ، فلما دخلت المسجد الحرام رأيت حلقة عظيمة فقلت لأبي حلقة من هذه ؟ قال : حلقة عبد الله بن جزء الزبيدي صاحب رسول الله ﷺ فتقدمت فسمعت يقول سمعت رسول الله ﷺ يقول : من تفقه .. الحديث ، قال ابن قطلوبغا في أماليه هكذا رأيت الطريق الأولى عند كل هؤلاء المصنفين وعندي هو أنه مكرم عن ==

• وقال صلى الله عليه وسلم : [١٨] ﴿ أوحى الله عز وجل إلى إبراهيم عليه السلام يا إبراهيم إني عليم أحب كل عليم ﴾ . وقال عليه السلام [١٩] ﴿ العالم أمين الله سبحانه في الأرض ﴾ .

• أحد بن محمد عن ابن سماعة وأحد بن محمد هذا هو ابن الصلت ويعرف أيضاً بالحنان وابن المغلس كذاب ، وقال ابن هدي ما رأيت في الكذابين أقل حياء منه ، وقال ابن حبان والدارقطني كان يضع الحديث ثم قال : وأما المسند الذي ساقه ابن المقرئ هكذا رأيت في أصل شيخنا من بسنده وبين جعفر ومحمد ابن سماعة أحمد بن الصلت جاء مصرحاً في رواية الخليلي ثم نقل عن الذهبي في الميزان هذا كذاب وابن جزء مات بمصر ولابي حنيفة ست سنين ، وقال الحافظ بن حجر في اللسان وقد وقع لنا هذا الحديث من وجه آخر ثم ساق بسنده قال وهو باطل أيضاً وأورده ابن الجوزي في الواهيات وابن النجار في تاريخه السيوطي في موضوعاته ونقل الكلام في ابن الصلت الذي قد ساء ، قال ابن قطلوبغا وفي مناقب أبي حنيفة للجهاني أن ابن جزء مات سنة ثمان وتسعين على خلاف ما ذكره ابن يونس قال : وأخرج أبو العباس المرعي في فضل العلم من حديث زياد الصدائي رحمه : من طلب العلم تكفل الله برفقه قلت رويته في الجزء الثاني من معجم أبي علي الحداد من طريق يونس بن عطاء عن سفيان الثوري عن أبيه عن زياد الصدائي ، وقال ابن خسر وبعد ذكر الحديث المتقدم وأشد أبو حنيفة من قوله :

من طلب العلم للمعاد • فاز بفضل من الرشاد • وبالحسنان من آناه • لنيل فضل من العباد • قلت : وأخرج البيهقي في الشعب عن ابن مسعود رحمه من جعل المم هما واحداً هم آخرته كفاء الله عز وجل ما همه من أمر دنياه . وأخرجه الرافعي من طريق أبي يوسف عن أبي حنيفة أنه عليه السيوطي في الجامع الكبير وهو عادل شاهد لحديث ابن جزء والله أعلم .

(١٨) حديث ﴿ أوحى الله إلى نبيه إبراهيم ، يا إبراهيم إني عليم أحب كل عليم ﴾ ذكره ابن عبد البر تعليقاً ولم أظفر له بإسناد قاله العراقي ، قال مرتضى العالم والعالم في وصفه تعالى هو الذي لا يخفى عليه شيء إلا أن في العلم بمبالغة وبه فسر قوله تعالى وفوق كل ذي علم علم عليم إذ فسر بعضهم أن المراد بالعلم هنا هو الله تعالى وإن كان لفظه منكسراً إذ المرصوف بالعلم في الحقيقة هو الله تعالى وهناك في الآية وجه آخر ذكره الراغب والسمين .

(١٩) حديث ﴿ العالم أمين الله سبحانه في الأرض ﴾ أخرجه ابن عبد البر من حديث معاذ بن فضال عن أبيه قاله العراقي ، قال مرتضى رواه من رواية عيسى بن إبراهيم الهاشمي حدثنا الحسين بن عبد الله حدثنا عبادة بن نسي عن عبد الرحمن بن علي عن معاذ مرفوعاً وعيسى بن إبراهيم مشكراً الحديث قاله البخاري والنسائي وأورده الجلال في جامعه هكذا والفارقي في شرح عين العلم أيضاً ومن شواهد ما أخرجه القضاعي وابن عساكر عن أنس : العلماء أمناء الله على خلقه وأخرج الحسن بن سفيان والعميلي عن أنس أيضاً العلماء أمناء الرسل مأموناً بطرأ السلطان وبدخلوا الدنيا وأخرج الديلمي في مسند الفردوس عن عثمان بن عفان العلماء أمناء أمي وأخرج العسكري عن علي الفقيه أمناء الرسل مأموناً بدخلوا في الدنيا ويقيموا السلطان فإذا فعلوا ذلك فاحذروهم . والأمين في اللغة هو الثقة الموثق عند الله والناس .

• وقال عليه السلام : [٢٠] ﴿ صنفان من أمتي إذا صلحوا صلح الناس وإذا فسدوا فسد الناس :
الأمراء والفقهاء ﴾ • وقال عليه السلام [٢١] ﴿ إذا أتى على يوم لا أزداد فيه علماً يقربني إلى
الله عز وجل فلا يورك لي في طلوع شمس ذلك اليوم ﴾ • وقال عليه السلام في تفضيل العلم على العبادة
والشهادة [٢٢] ﴿ فضل العالم على العابد كفضل علي أدنى رجل من أصحابي ﴾ . فانظر كيف جعل

(٢٠) حديث (صنفان من أمتي إذا صلحوا صلح الناس وإذا فسدوا فسد الناس : الأمراء والفقهاء)
أخرجه ابن عبد البر وأبو نعيم من حديث ابن عباس بسند ضعيف ، قاله العراقي ، قال مرتضى رويه من
رواية محمد بن زياد عن ميمون بن مهران عن ابن عباس ، ولفظ أبي نعيم في الحلية صنفان من الناس إذا
صلحوا صلح الناس وإذا فسدوا فسد الناس : العلماء والأمراء وأخرجه الديلمي أيضاً في الفردوس عن ابن
عباس بهذا اللفظ ، ومحمد بن زياد هذا كذبه الإمام أحمد والفلاس وفي هذا المعنى قال ابن المبارك :

وهل أفسد الدين إلا الملوك • وأحياهم سوءهم ورهبانها

(٢١) حديث (إذا أتى على يوم لا أزداد فيه علماً يقربني إلى الله عز وجل فلا يورك لي في ذلك
اليوم) أخرجه الطبراني في الأوسط وأبو نعيم في الحلية وابن عبد البر في العلم من رواية الحكم
ابن عبد الله عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن عائشة بسند ضعيف ، قاله العراقي ، قال مرتضى
وأخرجه أيضاً ابن عدي في الكامل من هذا الوجه ولكن لفظهم كلهم ، فلا يورك لي في طلوع شمس ذلك
اليوم ، كذا نص الجلال في جامعه وقال العراقي الحكم بن عبد الله الديلمي متروك كذاب وأورد ابن الجوزي
في الموشعرات وحكي عن الصوري قال : هذا حديث منكر لا أصل له عن الزهري ولا يصح عن
رسول الله ﷺ ولا أعلم أحداً حدث به غير الحكم . قال المناوي وهو معلول من طرق كلها بل فيه
موضوع قال وقوله علماً أي طائفة من العلم والتشكيك للتفخيم ، وقوله فلا يورك ... إلخ دعاء أو خبر وذلك
لأنه كان دائم الترتي في كل لغة فالعلم كالعائلة ومقصوده تبعيد نفسه من ذلك ويبيان أن عدم الازدياد ما وقع
قط ولا يقع أبداً لما ذكر ، قال بعض العارفين وأراد بالعلم هنا علم التوحيد لا الأحكام فإن الأحكام
زيادة تكليف على الأمة ، وقد بعث ﷺ رحمة للعالمين وقال بعضهم أراد بذلك أن العارف دائم التطلع إلى
مواهب الحق فلا يقنع بما هو فيه وقد يكون دائم الطلب قارعا باب النفحات راجعاً بمصوّل المزيد ومواجهة
تعالى لا تحصى ولا نهاية لها وهي متعلقة بكتابه التي ينفذ البحر دون تقادها وتنفذ الرمال دون أعدائها .
قلت : ويشهد لهذا الحديث ما أخرجه الديلمي في الفردوس عن علي مرفوعاً بسند ضعيف من مستوى
يرواه فهو مقبول ومن كان آخر يوميه شرا فهو ملعون ومن لم يكن على الزيادة فهو في نقصان .

(٢٢) حديث (فضل العالم على العابد كفضل علي أدنى رجل من أصحابي) أخرجه الترمذي من
حديث أبي أمامة ، وقال حسن صحيح قاله العراقي قال مرتضى : الذي عزاه الجلال في جامعه للترمذي
لفظه كفضل علي أدناكم ومثله للداري ، لكن عزاه كالترمذي أيضاً لأبي الدرداء وعند الجلال في رواية
الترمذي في الأول زيادة ، إن الله عز وجل وملائكته وأهل السموات والأرضين حتى النملة من جحرها =

العلم مقارناً لدرجة النبوة وكيف حظ رتبة العمل المجرد عن العلم وإن كان العابد لا يخلو عن علم بالعبادة التي يواظب عليها ولولاه لم تكن عبادة • وقال عليه السلام : [٢٣] ﴿ فضل العالم على العابد كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب ﴾ • وقال عليه السلام : [٢٤] ﴿ يشفع يوم القيامة ثلاثة : الأنبياء ثم العلماء ثم الشهداء ﴾ فأعظم برتبة هي تلو النبوة وفوق الشهادة مع ما ورد في فضل الشهادة

== وحتى الحوت يصلون على معلم الناس الخير ومن شواهد ما أخرجه الحرث بن أبي أسامة عن أبي سعيد الخدري : فضل العالم على العابد كفضل على أمي وهكذا أخرجه ابن عبد البر أيضاً ، وفيه زيد العمى عتلف فيه ، ورواه أبو طاهر السلفي من رواية مسلمة بن رجة حدثنا جميل الدمشقي عن القاسم عن أبي هريرة ولفظه كفضل عليك ، والمعروف رواية سلمة عن رجة عن الوليد عن جميل عن القاسم عن أبي أمامة كما عند الترمذي ، وأخرج الخطيب في تاريخه عن أنس فضل العالم على غيره كفضل النبي على أمته وأخرج البزار في مسنده والطبراني في الأوسط عن حذيفة بن اليان بإسناد حسن وأما حكم من سعد بن أبي وقاص فضل العلم أحب إلى من فضل العبادة وخير دينكم الورع ، رواه الترمذي في المعالم عن حذيفة ثم ذكر أنه سأل عنه البخاري فلم يجده مخفوضاً ، وأورده ابن الجوزي في الموضوعات وقال : لا يصح ، قال المناوي في تفسير الحديث الذي صدره الشيخ ما نصه أي نسبة شرف العالم إلى نسبة شرف العابد كنسبة شرف الرسول إلى أدنى شرف الصحابة ، فإن المخاطبين يقول له أذناكم الصبح وقد شهبوا بالنجوم في حديث آخر ، وهذا التشبيه يذهب على أنه لا بد للعالم من العبادة وللعابد من العلم لأن تشبيهه بالمصطفى وبالعالم يستدعي الإشارة فنيا فضلوها به من العلم والعمل كيف لا والعلم مقدمة للعمل وصحة العمل متوقفة عليه ، ذكره الطيبي .

(٢٣) حديث ﴿ فضل العالم على العابد كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب ﴾ أخرجه أبو داود والترمذي والنسائي وابن حبان وهو قطعة من حديث أبي الدرداء المتقدم قاله العراقي وقال السخاوي في المقاصد : روى عن أبي الدرداء مرفوعاً عند أصحاب السنن الأربعة وعن عبد الله بن عمرو في الترغيب لأصحاب هذا اللفظ ، وعن عبد الرحمن بن عوف نحوه أخرجه أبو يعلى ١ هـ . قال مرتضى : وفي مسند أبي يعلى أيضاً من رواية عثمان بن عيينة عن أبي الدرداء ولفظه : العالم من الفضل على العابد وفيه : على أصغر تركبك في السماء ، وأخرجه أبو نعم في الحلية عن معاذ كذا في الجامع للجلال ، وهو من رواية عثمان بن عطاء الخراساني عن أبيه عن معاذ وكذا أحمد في مسنده والداري وفيه زيادة وإن العلماء ورثة الأنبياء .

(٢٤) حديث ﴿ يشفع يوم القيامة ثلاثة : الأنبياء ثم العلماء ثم الشهداء ﴾ أخرجه ابن ماجه من حديث عثمان بن عفان بإسناد ضعيف قاله العراقي ، قال مرتضى : أخرجه من طريق عتبة بن عبد الرحمن القرشي عن علاق بن أبي مسلم عن أبيان عن عثمان وقد رمز لحسنه وهو عليه رد فقد أعله ابن عدى والعليل بعينيه ونقله عن البخاري أنهم تركوه ومن ثم جزم العراقي بضعف الخبر ، قاله المناوي وعقب عليه مرتضى : عتبة هذا هو ابن عبد الرحمن بن عتبة بن سعيد بن العاصي الأهوازي روى عنه إسحق ==

• وقال رسول الله ﷺ : [٢٥] ﴿ ما عبد الله تعالى بشيء أفضل من فقه في الدين ، ولقبيته واحد أشد على الشيطان من ألف عابد وإسكلى شيء عباد ، وعماد هذا الدين الفقه ﴾

== ابن أبي إسرائيل وعبد الواحد بن غياث وجمع وهو من رجال الترمذى والنسائى وابن ماجه ، قال الذهبي في الغديران متروك منهم وعلاق ضعفه الأزدي ولم يرو عنه غير عنبيه وبه تعلم أن قول العوزي شارح الجامع إنه حسن عزل تأمل ، وأورده صاحب القوت من غير عرو وليس فيه لفظ ثلاثة ثم قال بعد ذلك فقدم العلماء على الشهداء لأن العالم إمام أمة فله مثل أجور أمته والشهيد عمله لنفسه اه . قال القرطبي : فأعظم منزلة من بين النبوة والشهادة بشهادة المصطفى ﷺ ، ولما كان العلماء يحسون إلى الناس بعلمهم الذى أقدموا فيه نفائس أوقاتهم أكرمهم الله .

(٢٥) حديث ﴿ ما عبد الله تعالى بشيء أفضل من فقه في دين ، ولقبيته واحد أشد على الشيطان من ألف عابد ولكل شيء عباد ، وعماد هذا الدين الفقه ﴾ أخرجه الطبراني في الأوسط وأبو بكر الأثرى في كتاب فضل العلم ، وأبو نعيم في زيادة المتولين من حديث أبي هريرة يا بناد ضعيف ، وعند الترمذى وابن ماجه من حديث ابن عباس بسنده ضعيف فقيه واحد أشد على الشيطان من ألف عابد ، قاله العراقى . قال مرقى : كل جملة من الثلاثة حديث مستقل ، أما الأولى منها فقد أخرج البيهقي في شعب الإيمان من رواية عيسى بن زياد الدورقي ، حدثنا مسلمة بن ثقب عن نافع عن ابن عمر رفعه ما عبد الله بشيء أفضل من فقه في دين ، وقال : تفرد به عيسى بن زياد بهذا الإسناد قال : وروى من وجه آخر ضعيف والمحفوظ هذا اللفظ من قول الزهري ، وفي بعض رواياته ما عبد الله بأفضل ، وأما قول الزهري فقد أخرجه أبو نعيم في الحلية من رواية هشام بن يوسف حدثنا معمر عن الزهري قال : ما عبد الله بشيء أفضل من العلم ، وأما الثانية فقد أخرجه الترمذى وابن ماجه عن ابن عباس كما قاله العراقى ولفظ ابن ماجه فقيه واحد من غير لام ولفظ الترمذى فقيه أشد من غير ذكر واحد ، أما الترمذى فأخرجه في كتاب العلم وابن ماجه في كتاب السنة من سننهما ، وقال الترمذى : غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه أى من رواية الوليد بن مسلم عن روح بن جناح بن مجاهد عن ابن عباس وأورده ابن الجوزي في العلل ، وقال لا يصح والمتم به روح بن جناح قال أبو حاتم يروى عن الثقات ما لم يسمعه من ليس متبحراً في صناعة الحديث شهد له بالوضع اه : وأورد الحديثين من جماعة وهم الثلاثة الذين ذكرهم العراقى أنفاً والبيهقي في الشعب والدارقطني في السنن والقضاعي في مسند الشهاب وأحمد بن منيع في مسنده كلهم من حديث يزيد بن عياض عن صفوان بن سليم عن سليمان بن يسار عن أبي هريرة مرفوعاً يزيد بن عياض قال فقه النبأ متروك ، وقال ابن معين لا يكتب حديثه ، وقال الشيخان منكر الحديث وقال مالك : هو أكذب من ابن سنان ، وقال العدني : في مسنده حديثنا يوسف بن خالد البصري عن مسلم بن قسب عن نافع عن ابن عمر رفعه ما عبد الله بشيء أفضل من تفقه في دين وفي المقاصد قال الطبراني لم يروه عن صفوان إلا يزيد وسنده ضعيف ، والعسكري من حديث الوليد بن مسلم حدثنا راشد بن جناح عن مجاهد عن ابن عباس رفعه الفقيه الواحد أشد على إبليس من ألف عابد ورواه الترمذى ، وقال غريب ==

وقال ﷺ [٢٦] (خير دينكم أسره ، / وغير العبادة الفقه) .

== وابن ماجه والبيهقي لاثبتهم من جهة الوليد بن مسلم ، فقال عن روح بن جناح بدل راشد ولفظه : فقيه واحد أشد على الشيطان من ألف عابد وسنده ضعيف ، لكن يتأكد أحدهما بالآخر وفي الفردوس للبخاري . بلاسنه عن ابن مسعود رفعه لعالم واحد أشد على إبليس من عشرين عابداً ، وفي الباب عن ابن عمر وعند الحكم الترمذي في التاسع عشر عن أبي هريرة رفعه لكل شيء دجاة ودعاة الإنسان الفقه في الدين ، والفقهاء أشد على الشيطان من ألف عابد رواه البيهقي ، وقال تفرد به أبو الربيع السلمي عن أبي الزناد عن الأخرج عنه به مرفوعاً اهـ . وروى الخطيب في تاريخه عن طريق الأخرج عن أبي هريرة ولفظه إن لكل شيء دجاة ودعاة هذا الدين الفقه وأخرج أحمد بن منيع في مسنده عن طريق زياد بن عياض عن صفوان بن سلم عن سليمان بن يسار عن أبي هريرة رفعه لكل شيء عماد وعماد الدين الفقه وأخرج إمام في الحلية من هذه الطريق ولفظه ما عبد الله بشيء أفضل من فقه في دين قال وقال أبو هريرة : لأن اتقنه ساعة أحب إلى من أن أحمي ليلة حتى أصبح أصلها ، ولفظه أشد على الشيطان من ألف عابد ولكل شيء دجاة ودعاة الدين الفقه .

(٢٦) حديث (خير دينكم أيسره وأفضل العبادة الفقه) أخرجه ابن عبد البر من حديث أسد
بسنده ضعيف والشرط الأول عند أحمد من حديث عبيد بن الأدرع بإسناد جيد والشرط الثاني عند
الطبراني من حديث ابن عمر بسنده ضعيف قاله العراقي قال مر عني أماديت عجن فقد أخرجه أبو داود
الطيالسي في مسنده فقال حدثنا أبو عروبة عن أبي بشر عن رجاء عن عجن قال أخذ رسول الله ﷺ يدي
حتى انتهينا إلى سدة المسجد فإذا رجل يركع ويسجد ويركع ويسجد فقال لي: من هذا؟ فقلت هذا فلان
وجعلت أطربه وأقول له هذا فلان قال رسول الله ﷺ لا تسمعه فتهلكه، ثم أطلقني حتى بلغ باب حجرة
إحدى لسانه ثم أرسل يده من بين يدي قال فقال رسول الله ﷺ خير دينكم أيسره قالها ثلاثاً وأخرجته
مسند في مسنده، فقال حدثنا يزيد بن زريع حدثنا يونس عن زياد بن خنوق عن رجل من أسلم، قال: قال
كان منا ثلاثة محبوا النبي ﷺ بريدة وعجن ومسكية فقال عجن لبريدة ألا تصلي كما يصلي مسكية، قال لا
لقد رأيتني أقبلت مع رسول الله ﷺ من أحد تهاشي يدي في يده فأرى رجلاً يصلي فقال أترأه جداً أترأه
صادقاً فذهبت أفني عليه، قال: قلنا دونوا نزاع يده من يدي وقال: ويحك أسيكت لا تسمعه فتهلكه إن
خير دينكم أيسره وأخرجه أبو بكر بن أبي شيبة في مسنده فقال: حدثنا شبابة بن سواك حدثنا شعبة
عن جعفر بن إياس عن عبد الله بن شقيق عن رجاء بن أبي رجاء قال دخل بريدة المسجد وعجن على باب
المسجد فقال لبريدة، وكان فيه مزاج يا عجن: ألا تصلي كما يصلي مسكية؟ فقال نزل التي ﷺ من أحد
وهو أجند بيدي فدخل المسجد فإذا رجل يصلي فقال لي من هذا فأفنيته عليه خيراً قال: أسيكت لا تسمعه
فتهلكه ثم أتى علي باب حجرة امرأة من لسانه فقبض يده من يدي، ثم قال إن خير دينكم أيسره إن خير
دينكم أيسره مرتين، وقد علم سقائه أن الحديث يروى من طريق بريدة أيضاً وقد أخرجه أيضاً من
طريق عجن البخاري في الأدب والطبراني في الكبير، وروى من طريق عمران بن الحصين أخرجه =

• وقال عليه السلام [٢٧] (فضل المؤمن العالم على المؤمن العابد بسبعين درجة) .

= الطبراني في الكبير ، وقال انفرد به اسمعيل بن يزيد بن طريق أنس بن مالك أخرجه الطبراني في الأوسط وابن عدي في الكامل والشيء المقدسي في المختار فانتصار العراق على عجن ومن عرجه على أحمد قصور ظاهر ، وقول العراق بإسناد جيد صحيح فإن رجاله من الطرق التي سقتها ثقات ليس فيهم متهم أو متروك غير أن في سياق سند مسده رجلا من أسلم لم يسم ومن شواهد ما أخرجه أحمد بن شعيب في مسنده بن طريق غاضرة بن عروة الفقيمي عن أبيه قال سمعت رسول الله ﷺ يقول يا أيها الناس إن دين الله في يسر يا أيها الناس إن دين الله في يسر ، وقد رواه الإمام أحمد أيضا من هذا الطريق وغاضرة بن عروة ويقال ابن عمرو الفقيمي ذكره ابن حبان في الثقات ، وقال ابن المدبني مجهول ، وأخرج أبو بكر بن أبي شيبة بن طريق داود بن الحصين عن عكرمة عن ابن عباس سئل رسول الله ﷺ أي الأديان أحب عند الله قال الحنيفية السمحة وقد أخرجه أحمد بن حنبل وعبد بن حميد في مسنديهما هذا الطريق والسند فيه مقال وقول العراق أخرجه ابن عبد البر عن أنس فقد وافقه على إخرجه ذلك أبو الشيخ في الثواب والدلي في الفردوس كلهم من رواية عبد الرحيم بن مطرف حدثنا أبو عبد الله البزاز عن يونس عن الزهري عن أنس ، ولفظهم وغير بدل وأفضل وأبو عبد الله العنزي لا يذكر من هو وإنما الشطر الثاني فقد أخرجه الطبراني في الصغير بزيادة وأفضل الدين الورع وله شاهد جيد من حديث سعد ابن أبي وقاص أخرجه الحاكم في التاريخ ومن حديث حذيفة أخرجه الطبراني في الأوسط فضل العالم أحب إلى من فضل العباد وغير ذلك الورع وقد تقدم هذا والكلام عليه وأخرج الطبراني في الكبير والصغير من رواية محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن الشعبي عن ابن عمر رفعه أفضل العبادات الفقه وأخرج الطبراني أيضا من رواية أبي سلمة بن عبد الرحمن عن عبد الرحمن بن عوف رفعه يسير الفقه خير من كثير العبادات وأفضل أعمالكم الفقه وفي إسناده غارجه بن مصعب وهو ضعيف جداً .

✓ حديث (٢٧) فضل المؤمن العالم على المؤمن العابد بسبعين درجة) قال العراقي : أخرجه ابن عدي من حديث أبي هريرة بإسناد ضعيف ولا يعلى نحوه من حديث عبد الرحمن بن عوف . هـ . قال مرقضى وأخرجه ابن عبد البر من حديث ابن عباس بسند ضعيف أخرجه من رواية يحيى بن بكر حدثنا يحيى بن صالح الأبل عن اسمعيل بن أمية عن عبد بن عمير عن ابن عباس رفعه بلفظ المصنف وزيادة لفظ المؤمن إشارة إلى أن الكلام في عالم كامل الإيمان عامل بعلمه وعابد كامل الإيمان عارف بالقروض العينية وإلا فهو غير عابد وقول العراقي أخرجه ابن عدي قد أشار إليه السخاوي في المقاصد وأغفله الجلال . أخرجه في الكامل ثم البهقي من طريقه وابن السني وأبو نعم في كتابهما رياضة المتعلمين كلهم من رواية عمرو بن الحصين حدثنا ابن علقمة حدثنا خصيف عن مجاهد عن أبي هريرة وفي أخرى أنه أعلم ما بين كل درجتين وأما قوله ولا يعلى نحوه أى في المنة فقط دون اللفظ كما هو مقتضى قولهم نحوه وخديشه هذا أى الذي أخرجه أبو يعلى في مسنده ، قال حدثنا موسى بن محمد بن حبان حدثني محمد ابن عمرو بن عبد الله سمعت الخليل بن مرة يحدث عن ميسرة عن الزهري عن أبي سلمة بن عبد الرحمن =

• وقال عليه السلام [٢٨] (إِنَّكُمْ أَصْبَحْتُمْ فِي زَمَنٍ كَثِيرٍ فَقَهَآؤُهُ قَلِيلٌ قَرَآؤُهُ وَخَطْبَآؤُهُ ، قَلِيلٌ سَآئِلُوهُ ، كَثِيرٌ مَطْطُوهُ ، الْعَمَلُ فِيهِ خَيْرٌ مِنَ الْعِلْمِ ، وَسَيَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ قَلِيلٌ فَقَهَآؤُهُ ، كَثِيرٌ خَطْبَآؤُهُ قَلِيلٌ مَطْطُوهُ ، كَثِيرٌ سَآئِلُوهُ ، الْعَمَلُ فِيهِ خَيْرٌ مِنَ الْعَمَلِ) .

ابن عوف عن أبيه عن النبي ﷺ فضل العالم على العابد سبعون درجة ما بين كل درجتين كما بين السماء والأرض قال الميثقي في سياتي حديث أبي يعلى الخليل بن مرة : قال البخاري منكر الحديث وقال ابن عدي هو بمن يكتب حديثه وليس يتركه قلت هو من رجال الترمذي روى عنه الليث بن سعد جاء تضعيفه عن ابن معين وفي الكاشف الخليل بن مرة الضبي نزيل الرقة عن أبي صالح وعكرمة وعنه ابن وهب ووكيع قال أبو حاتم : ليس بقوي كان أحد الصالحين توفي سنة ١١٦ وأخرج أبو القاسم الأصبهاني في كتاب التزعيب والتزهيب من رواية عمارة بن مصعب عن زيد بن أسلم عن عبد الرحمن أظنه ابن داود عن عبد الله بن عمرو قال الثوري ﷺ فذكره وفي آخره زيادة بين كل درجتين حضر الفرس سبعون عاما ، وسياتي ذكره قريبا .

(٢٨) حديث (إِنَّكُمْ أَصْبَحْتُمْ فِي زَمَانٍ كَثِيرٍ فَقَهَآؤُهُ قَلِيلٌ خَطْبَآؤُهُ قَلِيلٌ سَآئِلُوهُ كَثِيرٌ مَطْطُوهُ الْعَمَلُ فِيهِ خَيْرٌ مِنَ الْعِلْمِ ، وَسَيَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ قَلِيلٌ فَقَهَآؤُهُ كَثِيرٌ خَطْبَآؤُهُ قَلِيلٌ مَطْطُوهُ كَثِيرٌ سَآئِلُوهُ ، وَالْعَمَلُ فِيهِ خَيْرٌ مِنَ الْعَمَلِ) قال العراقي : أخرجه الطبراني من حديث حرام بن حكيم عن عمه وقيل عن أبيه وإسناده ضعيف أ هـ . قال سقيني ورواه كذلك ابن عبد البر في كتاب العلم وأبو نعيم في كتاب روضة المتعلمين كلهم من رواية صدقة بن عبد الله عن زيد بن واقد عن حرام بن حكيم عن عمه عن رسول الله ﷺ فذكره ابن عبد البر بلفظ المصنف ، وفي رواية الآخرين تقديم وتأخير وصدقة بن عبد الله السمين ضعيف وحرام يفتح الحاء والراء مختلف فيه وحمه عبد الله بن سعد هكذا ورد مسمى منسوبا في رواية أبي نعيم وفي كتاب العلم لابن خزيمة حدثنا جرير بن عبد الله بن يزيد عن (شيل) بن زياد عن عبد الله بن مسعود قال إنكم في زمان كثير علماء قليل خطباء وإن بعدكم زمان كثير خطباء العلماء فيه قليل قال القادري في شرح عين العلم المعنى إظهار العمل خير من إظهار العلم لتقتدي الناس فلا ينافيه ما سبق من الأحاديث الدالة على أفضلية العلم مطلقا أ هـ . وفي مسند الإمام أحمد من رواية حجاج بن الأسود : سمعت أبا الصديق يحدث ثابتنا عن رجل عن أبي ذر أن النبي ﷺ قال إنكم في زمان علماء كثير خطباء قليل من ترك فيه عشر ما يلزمه روى أو قال هلك وسياتي على الناس زمان يقل علماء ويكثر خطباء من تمسك فيه بعشر ما يلزمه تجاول الحديث المذكور شواهد منها عند الترمذي من حديث أبي هريرة إنكم في زمان من ترك فيه عشر ما أسره به هلك ثم يأتي زمان من عمل منهم عشر ما أسره به نجا وعند الطبراني في الأوسط والحاكم في التاريخ عن أبي هريرة أيضا سياتي زمان تكثر فيه القراء وتقل الفقهاء ويقبض العلم ويكثر المخرج ثم يأتي بعد ذلك زمان يقرأ القرآن رجال من أمي لا يجاوز تراقيهم ثم يأتي بعد ذلك زمان يجادل المشرك بالله المؤمن في مثل ما يقول وأخرج أبو القاسم اللالكاني في سننه من طريق علقمة عن عبد الله قال كيف

٣
له كمال
ع كتب العلم
لونه من الحروف
ل
ع الباني
صحيح الحديث
يحيى

• وقال عليه السلام [٢٩] (بين العالم والعابد مائة درجة بين كل درجتين حضرة الجواد المضمحل سبعين سنة) .

= أنتم إذا لبستم فنتة يربو فيها الصغير ويبرم فيها الكبير إذا ترك فيها شيء قيل ترك السنة ، قيل متى ذلك يا أبا عبد الرحمن ؟ قال ذلك إذا ذهب عناؤكم وكثرت جهالكم وكثرت قراؤكم وقلت فقهاؤكم .

(٢٩) حديث (بين العالم والعابد مائة درجة بين كل درجتين حضرة الجواد المضمحل سبعين سنة) كذا وقع في الروايات سبعين والتقدير مقدار سبعين وفي نسخة العراقي سبعون بالواو قال العراقي أخرجه الأصهباني في الترغيب والترهيب من حديث عبد الله بن عمرو غير أنه قال سبعون درجة بسند ضعيف وكذا رواه صاحب مسند الفردوس من حديث أبي هريرة أ.هـ . قال مرآة القاسم الأصهباني في كتاب الترغيب والترهيب من رواية خارجة بن مصعب عن زيد بن أسلم عن عبد الرحمن أظنه ابن رافع عن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله ﷺ فذكره ولفظه فضل العالم على العابد سبعون درجة بين كل درجتين حضرة الفرس سبعون عاماً وذلك لأن الشيطان يضع البدعة للناس فيقتصر بها العالم فينبئ عنها والعابد مقليل على عبادة ربه لا يتوجه إليها ولا يعرفها ، وخارجة ضعيف ، وقال السخاوي في المقاصد والأبى يمل وابن عدى من رواية عبد الله بن عمر عن الزهري عن أبي سلفة عن أبي هريرة مرفوعاً بهذا اللفظ ، قال وقد ذكر ابن عبد البر في السلم أن ابن عون رواه عن ابن سيرين عن أبي هريرة فينظر من خروجه أ.هـ . ولفظ العراقي : ذكره ابن عبد البر في العلم من غير أن يوصله بالإسناد ، وقال ومن حديث ابن عون عن ابن سيرين عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ فذكره إلا أنه قال درجة موضع سنة ، ثم قال ومن دون ابن عون لا يتجيب به أ.هـ . وتقدم حديث عبد الرحمن بن عوف الذي أخرجه أبو يعلى الموصلي ولفظه فضل العالم على العابد سبعين درجة ما بين كل درجتين كما بين السماء والأرض وقول العراقي رواه صاحب مسند الفردوس ينفى به الديلمي وإسناده ضعيف أشار إلى أنه رواه من طريق بقية عن عبد الله بن عمر عن الزهري عن أبي سلفة عن أبي هريرة رفعه وسياقه كحديث عبد الله بن عمرو المتقدم وعبد الله بن عمر قاضي الزرقه ضعيف جداً وقد هتمن الحديث ببقية وهو مدلس ، والظاهر أنه لم يسمعه من عبد الله وإنما سمعه من غياث ابن إبراهيم أحد الوضاعين فقد روى عنه ببقية وقد روى أبو نعيم هذا الحديث مقتصرًا على أوله من رواية غياث بن إبراهيم عن عبد الله بن عمر وأخرج أبو نعيم في الحلية من رواية سليمان الشاذكوني حدثنا ابن عجمان عن محمد بن عجلان عن الزهري ، قال : فضل العالم على العابد مائة درجة ما بين كل درجة خمسمائة سنة حضرة الفرس الجواد المضمحل . وهذا فيما تقدم يسقط قول ملا على في شرح عين العلم وأما ما في الإحياء مائة درجة لأصل له والحضر بالضم وسكون الضاد نوع من أنواع سير الفرس وهو فوق الحملجة والمضمحل هو الجواد المهيأ للحضر والركض .

٥ [٣٠] وقيل : يا رسول الله أى الأعمال أفضل فقال (العلم بالله عز وجل) فقيل أى العلم تريد ؟ قال (العلم بالله سبحانه) فقيل له نسأل عن العمل وتجييب عن العلم فقال (العلم بالله) (إن قليل العمل ينفع مع العلم بالله وإن كثير العمل لا ينفع مع الجهل بالله) ٥ وقال (العلم بالله) [٣١] (يبعث الله سبحانه العباد يوم القيامة ثم يبعث العلماء ثم يقول يا معشر العلماء إني لم أضع علمي فيكم إلا لعلمي بكم ولم أضع علمي فيكم لأعذبكم إذهبوا فقد غفرت لكم) (نسأل الله حسن الخاتمة) .

(٣٠) حديث لما قيل يا رسول الله أى الأعمال أفضل فقال : (العلم بالله عز وجل) فقيل الأعمال تريد فقال (العلم بالله) فقيل له نسأل عن العمل وتجييب عن العلم فقال (إن قليل العمل ينفع مع العلم وإن كثير العمل لا ينفع مع الجهل) قال العراقي أخرجه ابن عبد البر من حديث أنس بسند ضعيف اه . قال مرتضى هو من رواية الحسين بن حميد حدثنا محمد بن روح بن عمار الشافعي حدثنا مؤمل بن عبد الرحمن عن عباد بن عبد الصمد عن أنس بتكرار أى الأعمال أفضل مرتين وفيه أسالك بدل نسالك وتحذف بدل تجيب والباقي سواء وعباد منكر الحديث ومؤمل ضعيف ومحمد بن روح منكر الحديث والحسين بن حميد المصري تكلم فيه أيضاً وأخرجه الحاكم والترمذي في الأصول السادس والستين بعد المائتين من نوادر الأصول فقال حدثنا عيسى بن أحمد حدثنا المؤمل بن عبد الرحمن حدثنا عباد بن عبد الصمد عن أنس بن مالك قال جاء رجل إلى رسول الله ﷺ فقال يا رسول الله أى الأعمال أفضل قال العلم بالله ، ثم أتاه فسأله فقال مثل ذلك فقال يا رسول الله أنا أسالك عن العمل قال إن العلم ينفعك معه قليل العمل وكثيره وإن الجهل لا ينفعك معه قليله ولا كثيره وقوله إن قليل العمل ينفع مع العلم أى فإنه يضحجه وكثير العمل لا ينفع مع الجهل لأن المتعبد من غير علم كالخار في الطاحون وقد أخرجه الديلمي في الفردوس عن أنس أيضاً ، ومن شواهد ما أخرجه أبو الشيخ عن عبادة الدلم خير من العمل وملاك الدين الورع والعالم من يعتزل ، وأخرج ابن عبد البر عن أبي هريرة العلم خير من العبادة وهلاك الذين الورع وأخرج ابن أبي شيبة والحكيم عن الحسن مرسلًا والحطيب عنه عن جابر العلم غلمان فعمل في القلب فذلك العلم النافع وعلم في اللسان فذلك حجة الله على ابن آدم .

(٣١) حديث (يبعث الله يوم القيامة العباد ثم يبعث العلماء ثم يقول يا معشر العلماء إني لم أضع علمي فيكم إلا لعلمي بكم ولم أضع علمي فيكم لأعذبكم إذهبوا فقد غفرت لكم) أخرجه الطبراني من حديث أبي موسى بسند ضعيف قاله العراقي قال مرتضى وأخرجه أيضاً يعقوب بن سفيان في تاريخه قاله الحافظ بن حجر ونسب الطبراني في الكبير عن أبي موسى يبعث الله العباد يوم القيامة ثم يبعث العلماء فيقول يا معشر العلماء إني لم أضع فيكم علمي إلا وأنا أريد أن لا أعذبكم إذهبوا فقد غفرت لكم قلت : أخرجه الطبراني في الكبير والضعيف من رواية عمرو بن أبي سلمة التميمي وأبو الشيخ في الثواب وابن عبد البر في العلم من رواية عتيق بن عثمان كلاهما عن صدقة بن عبد الله عن طلحة بن زيد عن موسى بن عبيدة عن سعيد بن أبي سعيد عن أبي موسى رفته وصدقة وطلحة وموسى ضعفاء وأضعفهم طلحة وفي ترجمته أخرج ابن عدى هذا الحديث وروى أيضاً من حديث أبي أمامة أو وأثله هكذا بالتحسين =

(وأما الآثار) فقد قال علي بن أبي طالب رضي الله عنه لكييل بأكييل العلم خير من المال العلم يحرسك وأنت تحرس المال ، والعلم حاكم والمال محكوم عليه ، والمال تنقصه النفقة ، والعلم يزكو بالانفاق . وقال علي أيضاً رضي الله عنه العالم أفضل من الصائم القائم المجاهد ، وإذا مات العالم نلم في الإسلام ثلمة لا يسدها إلا خلف منه ، وقال رضي الله تعالى عنه نظماً :

ما الفخر إلا لأهل العلم لهم على الهدى لمن استهدى أدلاء
وقد كل امرئ ما كان يحسنه والجاهلون لأهل العالم أعداء
ففر بعلم تعيش حياً به أبداً الناس موتى وأهل العلم أحياء

وقال أبو الأسود ليس شيء أعز من العلم ، الملوكة حكم على الناس والبلد حكم على الملوك وقال ابن عباس رضي الله عنهما خير سليمان بن داود عليهما السلام بين العالم والمال والملك فأختار العالم فأعطى المال والملك معه وسئل ابن المبارك من الناس؟ فقال العلماء قبل فن الملوكة قال الزهاد قيل فن السعة؟ قال الذين يأكلون الدنيا بالدين ، ولم يجعل غير العالم من الناس لأن الخاصية التي يتميز الناس بها عن سائر البهائم هو العلم فالإنسان إنسان بما هو شريف لأجله ، وليس ذلك بقوة شخصه فإن الجمل أقوى منه ولا بظلمه فإن القيل أعظم منه ولا بشجاعته فإن السبع أشجع منه ولا بأكالة فإن النور أوسع بظناً منه ، ولا يجمع فإن أخس العصفير أقوى على السفاد منه بل لم يخلق إلا للعلم وقال بعض العلماء ليت شعري أي شيء أدرك من فاته العلم وأي شيء فاته من أدرك العلم . وقال عليه الصلاة والسلام من أوتي القرآن فرأى أن أحداً أوتي خيراً منه فقد حقر ما عظم الله

تعالى . وقال فتح الموصلي رحمه الله أليس المريض إذا منع الطعام والشراب والدواء يموت قالوا بلى قال كذلك القلب إذا منع عنه الحكمة والعلم ثلاثة أيام يموت ، ولقد صدق فإن غذاء القلب العلم والحكمة وبهما حياته كما أن غذاء الجسد الطعام ، ومن فقد العلم فقلبه مريض وموته لازم ولكنه لا يشعر به إذ حب الدنيا وشغله بها أبطل إحساسه كما أن غلبة الخوف قد تبطل ألم الجراح

== رواه ابن عدي في ترجمة عثمان بن عبد الرحمن الجهمي عن مكحول عنه مرفوعاً بلفظ إذا كان يوم القيامة جمع الله العلماء فقال إني لم استودع علي فيكم وأنا أريد أن أعذبكم أدخلوا الجنة ويروى أيضاً من حديث ثعلبة بن الحكم أخرجه الطبراني من رواية سماك بن حرب عنه رفعه يقول الله عز وجل للعلماء يوم القيامة إذا قعد على كرسيه لفصل عباده إني لم أجعل علي وحكي فيكم إلا وأنا أريد أن أغفر لكم على ما كان فيكم ولا بأني ، ومن شواهد ما أخرجه ابن عدي في الكامل والبيهقي بسند ضعيف عن جابر بن عبد الله بن جابر عن أبيه عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أحب إلي من العلم ما أحببت رفقه يبعث الله العالم والعابد فيقال للعابد أدخل الجنة ، ويقال للعالم أثبت حتى تشفع للناس عما أحسنت من أديهم وذكر أبو الطيب في البحر الرائق ، حكى أن إسماعيل بن أبي ربيعة قال رأيت محمد بن الحسن الشيباني في المنام فقلت له : ما فعل الله بك فقال : غفر لي ثم قال لو أردت أن أعذبك ما جعلت هذا العلم في جوفك وإنما ختم المصنف بهذا الحديث تفاؤلاً بقوله فقد غفرت لكم إشارة إلى أن مال العالم بالله العامل لله الغفران ، وهذا ختام حسن نسأل الله حسن الخاتمة .

لم يخرج من العلم
أما نظيره المرفوع
وله نظيره المرفوع

اجله
وعنه

في الحال ، وإن كان واثماً فإذا حط الموت عنه أعباء الدنيا أحسن بهلاكه وتحسرت تحسراً عظيماً
ثم لا ينفعه وذلك كإحساس الأمن من خوفه والفيق من سكره بما أصابه من الجراحات في حالة
السكر أو الخوف فنعدو بالله من يوم كشف الغطاء فإن الناس نيام فإذا ماتوا انتبهوا ، وقال الحسن
رحمه الله يوزن مداد العلماء بدم الشهداء فيرجح مداد العلماء بدم الشهداء . وقال ابن مسعود رضي الله
عنه عليكم بالعلم قبل أن يرفع ودفنه موت رواه فوالذي نفسى بيده ليوذن رجال قتلوا في سبيل الله
شهداء أن يبعثهم الله عليهم لما يرون من كرامتهم فإن أحداً لم يولد عالماً ، وإنما العلم بالتعلم .
وقال ابن عباس رضي الله عنهما تذاكر العلم بعض ليلة أحب إلى من أحيائها ، وكذلك عن أبي هريرة
رضي الله عنه وأحمد بن حنبل رحمه الله وقال الحسن في قوله تعالى : « ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي
الآخرة حسنة ، إن الحسنة في الدنيا هي العلم والعبادة وفي الآخرة هي الجنة » وقيل لبعض الحكماء
أى الأشياء تقتنى ؟ قال الأشياء التي إذا غرقت سفينةك سمحت معلق يعني العلم . وقيل أراد بغرق
السفينة هلاك بدنه بالموت ، وقال بعضهم من اتخذ الحكمة لجاماً اتخذ الناس إماماً ، ومن عرف
الحكمة لاحظته العيون بالوقار . وقال الشافعي رحمه الله عليه من شرف العلم أن كل من نسب
إليه ولو في شيء حقير فرح ومن رفع عنه حزن . وقال عمر رضي الله عنه يا أيها الناس عليكم بالعلم
فإن الله سبحانه رده بحبه من طلب باباً من العلم رده الله عز وجل برادته فإن أذنب ذنباً استعته
ثلاث مرات لئلا يسلبه رده ذلك وإن تطاول به ذلك الذنب حتى يموت . وقال الأحفد رحمه الله
كاد العلماء أن يكونوا أرباباً وكل عز لم يوطد بعلم فألى ذل مصيره . وقال سالم بن أبي الجعد اشتراني
مولاي بثلاثمائة درهم واعتقني فقلت بأى شيء أحترف فاحترفت بالعلم فاستميت في سنة حتى أتماني
أمير المدينة زائراً فلم أذن له . وقال الزبير بن أبي بكر كتب إلى أبي العراق عليك بالعلم فإنك إن
افتقرت كان لك مالا وإن استغنيت كان لك جنالاً . وحكى ذلك في وصايا لقمان لابنه قال يا بني
جالس العلماء وذاهم بركبتك فإن الله سبحانه يجي القلوب بنور الحكمة كما يجي الأرض بوابل
السماء وقال بعض الحكماء إذا مات العالم بكاه الحوت في الماء والطير في الهواء وبقة قد وجهه
ولا ينسى ذكره . وقال الزهري رحمه الله العلم ذكر ولا يحبه إلا ذكران الرجال .

﴿ فضيلة العلم ﴾

أما الآيات فقوله : « فلو لا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين » وقوله : « عز وجل :
« فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون » ، وأما الأخبار فقوله ﷺ [٣٢] ﴿ من سلك طريقاً ﴾

(٣٢) حديث (من سلك طريقاً يطلب فيه علماً سلك الله به طريقاً إلى الجنة) قال العراقي : ورد
من حديث أبي الدرداء وأبي هريرة ، أما حديث أبي الدرداء فرواه أبو داود والترمذي وابن ماجه
وابن حبان في صحيحه في أثناء حديث وقد تقدم في الحديث الثاني من هذا الباب ، وهذا لفظ الترمذي
إلا أنه قال : يبتنى به بدل يطلب فيه وتقدم لفظ أبي داود ، وقال ابن ماجه يلتبس بدل يطلب وقال : =

يطلب فيه علماً سلك الله به طريقاً إلى الجنة.

سئل الله له، وأما حديث أبي هريرة فرواه مسلم وابن ماجه من رواية أبي معاوية عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة زعمه بلفظه إلا أن مسلماً قال سئل الله له وقال ابن ماجه به وقال أيضاً ياتسب بدل يطلب اعتكاف مرتضى : وعزا الجلال في ذيله على الجامع إلى الإمام أحمد والأربعة وابن حبان كلهم عن أبي الدرداء بلفظه يطلب فيها علماً سئل الله له طريقاً من طرق الجنة وأهل الترمذي في جامعه، حدثنا محمود بن خدش عن محمد بن يزيد الواسطي عن عاصم بن رجة أبي حمية عن قيس بن كثير عن أبي الدرداء رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : من سلك طريقاً يطلب فيه علماً سئل الله له طريقاً إلى الجنة، ثم ساق جلاء مضي ذكر بعضها في أحاديث فضل العلم وبيان بعضها، ثم قال : كذا حدثنا محمود وإنما بروى هذا الحديث عن عاصم عن داود بن جميل عن كثير بن قيس عن أبي الدرداء وهذا أصح من حديث محمود ولا يعرف هذا الحديث إلا من حديث عاصم، وفي العلل للدارقطني رواه الأوزاعي عن كثير بن قيس عن يزيد بن سمرة وغيره من أهل العلم، عن كثير بن قيس قال بعاصم بن رجا، ومن فوقه إلى أبي الدرداء ضعفاء، وقال البزار داود بن جميل وكثير بن قيس لا يعلنان في غير هذا الحديث، ولا تعلم روى عن كثير غير داود والوليد بن مرة ولا تعلم روى عن داود غير عاصم قال ابن القطان : اضطرب فيه عاصم فمعه في ذلك ثلاثة أقوال أحدها قول عبد الله بن داود : عن عاصم عن واقد عن كثير بن قيس، والثاني قول أبي نعم عن عاصم عن خديجة عن كثير، والثالث قول محمد بن يزيد الواسطي عن عاصم عن كثير ولم يذكر بينهما أحداً والمتحصل من علة هذا الخبر هو الجهل بحال راويين من رواه والاضطراب فيه من لم تثبت عدالته اهـ وقد مر عند الترمذي في رواية محمود بن خدش عن محمد بن يزيد فسما قيس بن كثير فصار اضطراباً رابعاً والخامس قال في التهذيب داود بن جميل، وقال بعضهم الوليد بن جميل وفي جامع العلم لابن عبد البر من رواية ابن عباس عن عاصم بن جميل بن قيس ثم قال قال حمزة بن محمد كذا قال ابن عباس في هذا الخبر جميل بن قيس، وقال محمد بن يزيد وغيره عن عاصم عن كثير بن قيس قال : والقلب إلى ما قاله محمد بن يزيد أميل وهذا اضطراب سادس وسابع وثامن ذكره ابن قانع في المعجم وزعم أن كثير بن قيس صحابي وأنه هو الراوي عن النبي ﷺ وتبعه ابن الأثير على هذا، وقول ابن القطان لا يعرف كثير في غير هذا الحديث، يرده قول ابن عبد البر، روى عن أبي الدرداء وعبد الله بن عمر ومع ذلك فقد قال ابن عبد البر قلب حمزة وهو حديث حسن غريب والنزاهة الحاكم يحتمل، وكذا ابن حبان رواه عن محمد بن إسحق التقي، حدثنا عبد الأعلى بن حماد حدثنا عبد الله بن داود فذكره بطوله وقال الترمذي بعد إخراجها للجملة الأولى من الحديث عن أبي هريرة حسن قال القطاني وإنما لم يثبت صحيح لندائس الأعمش لكن في رواية مسلم عن الأعمش حدثنا أبو صالح فاقبضت تهمة تدليسه اهـ، وقال الحاكم في المستدرک فهو صحيح على شرطهما، رواه عن الأعمش جماعة منهم زائدة وأبو معاوية

• وقال عليه السلام [٢٣] (إن الملائكة لنضع أجنحتها لطالب العلم رضا بما يصنع) .

== وابن زبني ا هـ . وأورده البخاري في أول صحيحه وألفظه سهل الله له طريقاً إلى الجنة والباقي مثل سياق مسلم والحدث محفوظ وله أصل وقد تظاهر الشرع والعقل على أن الجزاء من جنس العمل هكذا . سلك طريقاً يطلب فيه حياة قلبه ونجاته من الهلاك سلك الله به طريقاً يحصل له ذلك وروى ابن عدي من حديث ابن عبد الملك الأنصاري عن الزهري عن عروة عن عائشة مرفوعاً أوحى إلى أنه من سلك مسلكاً يطلب العلم سهلت له طريقاً إلى الجنة ، قال العيني وابن حجر وإنما لم يفصح البخاري بكونها تمايقاً للعمل التي ذكرت ، وقال المناوي في شرح الحديث طريقاً أي حسية أو معنوية ، وعلمنا نكره ليم كل علم شريفاً وأنه بمعنى تسهيل الطريق في الدنيا أن يوفقه للعمل الصالح ، وفي الآخرة بأن يسلك به طريقاً لا صعوبة فيها ولا جهول إلى أن يدخله الجنة سالماً .

• (٢٣) حديث (إن الملائكة لنضع أجنحتها لطالب العلم رضا بما يطلب) قال العراقي أخرجه أحمد وابن حبان والحاكم وصححه من حديث ، هـ ، فإن في عدال وهذا اللفظ لأحد ، وفي رواية له ما من خارج يخرج من بيته إلا وضعت له الملائكة أجنحتها رضا بما يصنع وهو لفظ ابن ماجه وقال الحاكم يضع وأخرجه الثلاثة وابن حبان من حديث أبي الدرداء وقالوا رضا لطلب العلم ، ليس فيه بما يصنع وأخرجه الذهبي في كتاب العلم من رواية زياد بن ميمون عن أنس بمثله قال مرتضى : أما حديث أنس فقد أخرجه ابن عسكراً والطائفي والزار والديلمي ولفظهم طالب العلم بتوسط له الملائكة أجنحتها رضا بما يطلب ، وأما حديث أبي الدرداء فقد أخرجه الإمام أحمد أيضاً وابن ماجة وأما حديث صفوان فأخرجه الطائفي أيضاً وألفظه بما يطلب كما للمصنف ، وقرأ في إصلاح المستنوك الحفاظ العراقي بخطه ، وفيه سابق هذا الحديث من طريق الإمام أحمد حديثنا عبد الرزاق حديثنا عمر بن عاصم بن أبي النجود عن زهيد بن جهميش أنيت صفوان بن عيال المرادي ، قال ما جاء بك ؟ قال قلت جئت لأطلب العلم قال : فإني سمعت رسول الله ﷺ يقول قال من خارج يخرج من بيته في طلب العلم إلا وضعت له الملائكة أجنحتها ورضا بما يصنع ثم قال وأخرجه الطائفي عن إسحق بن إبراهيم عن عبد الرزاق مثله وهو حديث صحيح أخرجه ابن ماجه عن محمد بن يحيى عن عبد الرزاق مقتصرأ على المرفوع منه دون سؤال صفوان لرد عمل الساجد وبجوابه ورواه ابن حبان في صحيحه في ثلاثة أنواع عن ابن خزيمة عن محمد بن يحيى ومحمد بن رافع عن عبد الرزاق وقال في نوع منها وأخرنا محمد بن إسحق بن شعبة بخبر قريب ورواه الحاكم بمسند محمد بن يعقوب الأصم عن محمد بن يعقوب بن عبد الله بن عبد الحكم عن ابن وهب عن معاوية بن خنيس عن عتبة اللخمي عن محمد بن عوف عن صفوان قوله غير من روى وروى في آخر حتى يرجع ، وقال هذا إسناد صحيح فإن عبد الوهاب بن جهميش عن ثقات المصريين وأشباههم ، أعوذ احتجاً به ولم يخرج هذا الحديث قاله : وميثاق هذا الحديث على عاصم عن زور ، وله عن زور شهود ثقات غير عاصم منهم المثل بن عمرو وثقة لقيته عليه ثم روى عن رواية عاصم عن الصفح بن خزيمة عن علي بن الحكم عن الهبال بن عمرو بن زور

• وقال **الشيخ** [٢٤٧] لأن تغذو فتتعلّم باباً من العلم خير من أن تغضل مائة ركعة •

== ابن حبيش قال جاء رجل من مراد يقال له صفوان بن عسال إلى رسول الله ﷺ فذكره مرفوعاً لكنه مرسل كما سيذكره بعد ثم قال الحاكم ، وقد علقه شبّان بن فروخ ، فقال حدثنا الصنع بن حوزة حدثنا علي بن الحكم البناي عن المنهال بن عمرو عن زر بن حبيش عن عبد الله بن مسعود قال حدثني صفوان بن عسال المرادي قال أئمت رسول الله ﷺ وهو في قبة من آدم أحمر فقلت يا رسول الله إني جئت أطلب العلم فقال مرحباً بطلب العلم إن طالب العلم لتتحفه الملائكة بأجنحتهم ثم يركبها بعضها بعضاً حتى يلبسوا السما والفضا من حيثهم لما يطلب قال هذا حديث رجاله يخرج عنهم في الضعيف إلا أن ذكره ابن مسعود أنه نوع من النبي في متصل الأسانيد ، وقال وقد صرح في إسناده لم يسمعون صفواناً ويصحب أنه يجهل من ابن مسعود عن صفوان ثم سمع من صفوان ثم قال الحاكم ، وقد أرفق هذا الحديث جماعة منهم أبو الخطاب السكلي عن طلحة بن مصرف عن زر ثم رواه عن الحسن بن صالح بن عثمان بن عيسى موقفاً على صفوان ، والذي أسندناه أحفظ والزيادة منهم مقبولة ، وهذا حديث صحيح ، وهو لا يورد العراقي على الحاكم في هذا السياق ثمان مؤاخذات تركتها خوفاً للإطالة ، والله أعلم •

• (٢٤٨) حدثت (لأن تغذو فتتعلّم باباً من العلم خير من أن تغضل مائة ركعة) وفي بعض النسخ مائتا ركعة ، قال العراقي رواه ابن عبد البر من رواية علي بن زبير بن جندب عن سعيد بن المسيب عن أبي ذر قال قال رسول الله ﷺ فذكره وابن جندب ضعيف والحديث عند ابن ماجه من هذا الوجه إلا أنه قال أئمت ركعة وزاد فيه عمل به أولم يعمل له وزاد في أوله لأن تغذو فتتعلّم آية من كتاب الله خير لك من أن تغضل مائة ركعة وإسناد ابن ماجه منقطع فإنه عنده من رواية عبد الله بن غالب العماداني عن عبد الله بن زياد البحراني هكذا مضمناً ، وفي رواية ابن عبد البر عبد الله بن غالب العماداني ، قال حدثنا خلف ابن أعين عن عبد الله بن زياد فزاد فيه رجلاً ، اه ، قال مرتضى قال ابن القيم أخرجه ابن عبد البر عن معاذ مرفوعاً ولا يثبت رفعه هكذا ، قاله عن معاذ ولمعه سهو من قلم الناسخ ، وأما حديث أبي ماجه الطويل فأخرجه الحاكم أيضاً في تاريخه وبأني بطوله إن شاء الله تعالى ، وروى الطبراني في الأوسط من رواية ابن جندب عن ابن المسيب عن أبي ذر مرفوعاً باب من العلم يتعلمه أحدكم خير له من مائة ركعة يصليها تطوعاً وروى الخليل في فوائده عن ابن صاعد حديثنا القاسم بن الفضل حديثنا جرجان بن نصر حديثنا هلال بن عبد الرحمن عن عطاء بن أبي ميثوبة عن أبي هريرة ، وأبي ذر أئمت قالان ، بائط من العلم يتعلمه أحب إلينا من ألف ركعة تطوعاً ، وباب من العلم يتعلمه حول به أولم يعمل أحب إلينا من مائة ركعة تطوعاً ، وبألا سمعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا إله إلا الله الموت طلب العلم وهو غل هذه الجمل مائة شهيداً ، ورواه ابن أبي داود عن شاذان عن حجاج بن أروى ، الخليل عن أبي هريرة قال : لأن تعلم باباً من العلم في أمر أو نهى أحب إلى من سبعين ركعة في تصديق الله •

• وقال **عليه السلام** [٣٥] (باب من العلم يتعلمه الرجل خير له من الدنيا وما فيها) .

• وقال **عليه السلام** [٣٦] (اطلبوا العلم ولو بالصين) .

• وقال **عليه السلام** [٣٧] (طلب العلم فريضة على كل مسلم) .

(٣٥) حديث (باب من العلم يتعلمه الرجل خير له من الدنيا وما فيها) قال العراقي : لم أجد بهذا اللفظ مرفوعاً ، وهو معروف مكذوب من قول الحسن البصري روي عنه في أمالي أبي عبد الله بن منته ورواه ابن عبد البر في العلم وابن حبان في روضة العقلاء موقوفاً عن الحسن **إله** . وروى عن الحسن لأن أتلم باباً من العلم فأعلمه مسلماً . أحب إليّ أن يكون لي الدنيا كلها ، في سبيل الله .

(٣٦) حديث (اطلبوا العلم ولو بالصين) قال العراقي : أخرجه ابن عدى في الكامل والبيهقي في الشعب والمذخر من حديث أنس وقال البيهقي مثله مشهور وأسانيده ضعيفة ، وابن عبد البر في العلم من رواية أبو عاتكة وأخرجه ابن عبد البر أيضاً من رواية الزهري عن أنس ، وفي إسناده يعقوب بن إسحق العسقلاني فقد كذبه البيهقي قال مرتضى : رواه من طريق عبيد بن محمد عن ابن خزيمة عن الزهري قاله السجادي **إله** . وأخرجه ابن عدى أيضاً من رواية الفضل بن موسى عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي عاتكة وفيه ثم قال هذا من وضع الجوهري لا بن كرام ، باطل بهذا الإسناد **إله** . قيل حديث أنس أيضاً أخرجه الخطيب في الرحلة والديلمي في مسند الفردوس وزاد كالبيهقي وابن عبد البر يأخرونه فإن طلب العلم فريضة على كل مسلم وقال الحافظ في اللسان وقد روى أيضاً من طريق النخعي سمعت أنساً وهو باطل أيضاً فإن النخعي لم يسمع من أنس **إله** . وقد روى هذا الحديث عن أبي عاتكة ستة محمد بن غالب القتيبي وجعفر بن هاشم والحسن بن علي بن عباد وأبو بكر الأعمش والعباس بن طالب والحسن بن عطية ، وقد خرج الخطيب هذا الحديث في رحلته من طريق هؤلاء وكذا البيهقي والديلمي وابن عدى والمقبلي وتمام وقد ألف في تخريجه والحديث الذي قبله جرواً لطيفاً أوردت فيه ما ينسب لي من الأسانيد .

(٣٧) حديث (طلب العلم فريضة على كل مسلم) لم يخرج العراقي قال مرتضى أخرجه ابن عدى والبيهقي عن أنس والطبراني في الكبير عن ابن خزيمة ، وفي الأوسط عن ابن عباس وفيه أيضاً ، وكذا البيهقي عن أبي سعيد وتمام في فضائله عن ابن علقم والخطيب في تاريخه عن علي قال مرتضى أما حديث أنس فإنه أخرجه الخطيب في رحلته من رواية طريف بن سليمان وأبو نعيم الهذلي في معجمه سليمان بن عيسى عن رواية هشام بن الصلت عن مسلم وابن خزيمة في مسندهما بل في رواية أحمد بن محمد بن الصلت عن بشر بن الوليد عن أبي يوسف عن أبي حنيفة وابن عديله في الكامل بن رواية معاذ بن رفاع عن عبيد الزهراء بن محمد وابن ماجه في سننه من رواية محمد بن سيرين الخمسم عن أنس وروينا في الكامل من رواية أحمد بن عبد الملك عن نافع عن ابن عمر

== وعن محمد بن المنكدر عن جابر وفي مشيخة أبي علي بن شاذان من طريق حماد عن أبي وائل عن ابن مسعود
وفي معجم شيخ الحداد من رواية الشعبي عن ابن عباس قال البيهقي في الشعب مته مشهور وإسناده
ضعيف ، وقد روى من أوجه كلها ضعيفة وقال النووي في فتاويه هو حديث ضعيف وإن كان معناه
صحيحاً ، وقال الزائر أسانيد راهية ، وقال ابن القطان لم يصح فيه شيء وأحسن ما فيه ضعيف ويحك
عنه ومغلطى وقال البدر الزركشي روى عن عدة من الصحابة وفي كل طرقه مقال وأجودها طريق قتادة
وثابت عن أنس وطريق مجاهد عن ابن عمر وقد أخرجه ابن ماجه في سنته عن كثير بن شظير عن
ابن سيرين عن أنس وفيه زيادة وواضع العلم عند غير أهله كقول الخزاز الجواهر والوافي والذهب
وكثير بن شظير يختلف فيه ، فالحديث حسن ، قال ابن عبد البر روى من وجوه كلها متقولة ثم وثق
عن يحيى بن زهير ما معناه أن في أسانيد مقلدا ولكن معناه صحيح عندهم ، وقال البزار الحسن ضالفة
ما رواه إبراهيم بن سلام عن حماد عن إبراهيم عن أنس قال ولا نعلم إسناده إبراهيم عن أنس نحوه
وإبراهيم بن سلام لا نعلم روى عنه إلا أبو عاصم وأخرج ابن الجوزي في منهاج السالكين من رواية
أبي بكر بن أبي داود ، حدثنا جعفر بن مسافر ، حدثنا يحيى بن حسان عن سليمان بن قدم عن ثابت عن
أنس فذكره ثم قال ابن أبي داود سمعت أبي يقول ليس في طرقه أصح من هذا وقال البخاري في المقييد
أخرجه ابن ماجه وابن عبد البر في بيان العلم له من حديث جعفر بن سليمان عن كثير بن شظير عن
محمد ابن سيرين عن أنس مرفوعاً بتلك الزيادة وحفص ضعيف جداً بل اتهمه بعضهم بالكذب والوضع
وقيل عن أحمد أنه صالح ولكن له شاهد عند ابن شاهين في الأفراد ورويناه في ثانی القسميات من حديث
موسى بن داود حدثنا حماد بن سلمة عن قتادة عن أنس به وقال ابن شاهين إنه غريب قلت ورجاله
ثقات بل يروى عن نحو عشرين تابعياً عن أنس كإبراهيم التيمي وثابت وإسحق بن عبد الله بن أبي
طلحة وثابت بن عمار وطريق وحيد والزهر بن الخريت وزيد بن ميمون بن عمار وأبو عمار وسلام الطويل
وطريق بن سليمان بن عاتكة وقاتدة والمثنى بن دينار ومحمد بن الزهري ومسلم الأديري كلهم عن أنس
ولفظ حميد طاب الله حتم واجب على كل مسلم ولزياد والله يجب إغاثة البهائم ولأن عاتكة في أوله
اطلبوا العلم ولو بالعين وفي كل منهما مقال ولذا قال ابن عبد البر فساد ما أورده أنبا ثم نقل عن
البزار ما قدما ذكره ثم قال وهو عند البيهقي في الشعب وابن عبد البر في العلم وتام في فوائد من طريق
عبد القدوس بن حبيب الوحاظي عن حماد ثم ساق طريق ابن أبي داود الذي قدما قال وكذا رواه
ابن عبد البر من جهة جعفر بن أبي وجابر وحذيفة والحسين بن علي وسلمان بن مسعود
وابن عباس وابن عمر وابن مسعود وعمل معاوية بن حيدة ونبيب بن شريط وأبي سعيد وأبي هريرة
وعائشة بنت قتادة وأم هانئ وأكثرين ، وقال أبو علي الحافظ إنه لم يصح عن النبي ﷺ ثم ساق كلام
ابن الجوزي في الملل ونقل عن الإمام أحمد أنه قال لا يثبت عندنا في هذا الباب شيء ، ثم نقل كلام

• وقال عليه الصلاة والسلام [٣٨] (العلم خزائن مفاتيحها السؤال ألا فاسألوا فإنه يؤجر أربعة : السائل والعالم والمستمع والمحِب لهم) . • وقال عليه السلام [٣٩] (لا ينبغي للجاهل أن يسكت على جهله ولا للعالم أن يسكت على علمه) .

هذا ابن راهويه بإسناد يكلم القطان وكلام البيهقي ثم قال : ومثل به ابن الصلاح المشهور الذي ليس بصحيح ويجمع في ذلك أيضاً الحاكم وذكره قال الدراري قد صحح بعض الأئمة طرقة ١ هـ . كلام السخاوي وكان لهذا الحديث هذا الحديث روى عن عمارق يبلغ رتبة الحسن وقال السيوطي في التلخيص المنيفة هي إحدى مائة بلغ رتبة الصحيح لا يرى رأي له نحو تخمين طريقاً وقد جرت في جزء ونقل المنازى عنه قال جرت له تخمين طريقاً وحديثاً يصححه لغيره ولم أصح حديثاً لم أسبق لتصحيحه سواء ١ هـ . قلت إن أراد السيوطي بأنه لا يجهل طرقة الروي من النصف إلى النصف ، فهذا مغلوط فيه لأن كثرة العاري لا ترقى الحديث إلا إذا كان فيها بعضاً لا يصرح به الحافظ وغيره ، ويقدم ذلك في الحديث من حفظ علي أمي وإن كان أحمد على طريق قاعدة وثابتاً ، فالأمر سهل ، قال السخاوي ، وقد ألحق بعض المصنفين في آخره وكسبته وليس لها ذكر في شيء من طرقه وإن كانت صحيحة المعنى والله أعلم .

(٣٨) حديث (العلم خزائن مفاتيحها السؤال ألا فاسألوا فإنه يؤجر فيه أربعة السائل والعالم والمستمع والمحِب لهم) قال الرازي ، بالسؤال يتوالى منهم لا تعني ذلك معنى عنه ، قال العراقي أخرجه أبو نعيم في الحلية من رواية داود بن سليمان الغازي عن علي بن موسى عن أبيه عن طريق الطبراني عن عبد الله بن أحمد بن حنبل عن أبيه عن علي بن موسى قال في الميزان ما يفتك عن وضعه أو وضع أبيه وأيضاً داود الغازي عليه ابن معين وله نسخة موضوعة على أهل البيت وهذا الحديث معروف من قول الزهري رواه عبد الله بن ابن سنية في كتاب آداب الحديث والحديث ١ هـ . قال مرزوق وأخرجه العسكري في الأمثال على صيغة الخطبة وأورد صاحب القوت فقال وفي الخبر الذي رواه من طريق أهل البيت وصانقه ورواه في الميزان من تلك النسخة الموضوعة رواها عن داود الغازي عن علي بن محمد بن مرويه القزويني القندوبى فيها هذا الحديث ١ هـ . رواها عبد الله بن محمد بن غفران الطائي فقد ذكره ابن الجوزي في تاريخه في ترجمة علي الرضا وذكر أنه جملة أخبار رواها عنه في نسخة أبيه ، وأما قوله وهذا الحديث معروف من قول الزهري فقد أخرجه أبو نعيم الخطبة من رواية ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب قال العلم خزائن ومفاتيحها السائل السائل والمخرج المخرج والواحدة في رواية أبيه في نسخة جدهنا زهير بن عبد الله عن ابن شهاب قال مثله وأخرج من رواية محمد بن الحسن عن الزهري قال كان يصطاد العلم بالمشقة كما يصطاد الرخس من رعيته .

(٣٩) الحديث (لا ينبغي للجاهل أن يسكت على جهله ولا للعالم أن يسكت على علمه) هكذا أوردته صاحب التوفيق وقال في روايته عن رسول الله عليه السلام لا ينبغي للجاهل أن يسكت على جهله ولا ينبغي للعالم أن يسكت على علمه ، وقال قال الله تعالى فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون وقال العراقي رواه

* [٤٠]. وفي حديث أبي ذر رضي الله عنه ﴿حضور مجلس عالم أفضل من صلاة ألف ركعة وعبادة ألف مريض وشهود ألف جنازة فقيل يا رسول الله ومن قراءة القرآن؟ فقال ﷺ وهل ينفع القرآن إلا بالعلم﴾ .

== ابن السني وأبو نعيم في كتابيهما رياضة المتعلمين وأبو بكر بن مردويه في تفسيره وأبو الشيخ في كتاب الثواب من رواية محمد بن أبي حميد عن ابن المنكدر عن جابر بن عبد الله عن رسول الله ﷺ فذكره وقدم ذكر العالم وفي آخره فإن الله قال : فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون ، ومحمد بن أبي حميد منكر الحديث قاله البخاري وغيره أ هـ . قال مرتضى هو حماد بن أبي حميد إبراهيم الرقي الأنصاري أبو إبراهيم المدني من رجال الترمذي وابن ماجه ضعيف وقد أخرجه الطبراني في الأوسط من حديث الطريق وسياقه كسياق الجماعة .

(٤٠) حديث ﴿حضور مجلس عالم أفضل من صلاة ألف ركعة وعبادة ألف مريض وشهود ألف جنازة . فقيل يا رسول الله ومن قراءة القرآن ؟ فقال وهل ينفع القرآن إلا بالعلم﴾ قال العراقي ذكره ابن الجوزي في الموضوعات من حديث عمر ، ولم أجده من طريق أبي ذر قال مرتضى : قال ابن الجوزي روى محمد بن علي بن عمر المذكر قال حدثنا إسحق بن الجعد حدثنا أحمد بن عبد الله الهروي حدثنا إسحق بن نجيم حدثنا هشام بن حسان حدثنا محمد بن سيرين حدثنا عبيدة السلمي عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال جاء رجل من الأنصار إلى رسول الله ﷺ وأنا شاهد فقال يا رسول الله إذا حضرت جنازة وحضر مجلس عالم أيهما أحب إليك أن أشهده ؟ فقال : إن كان للجنازة من يتبعها ويدفنها فإن حضور مجلس عالم أفضل من حضور ألف جنازة تشيعها ومن حضور ألف مريض تعوده ومن قيام ألف ليلة للصلاة ومن ألف يوم تصومه ، ومن ألف درهم تصدق بها ، ومن ألف حجة سوى الفرض . ومن ألف غزوة سوى الواجب تزورها في سبيل الله بنفسك . ومالك الحديث وفيه فقال رجل : قراءة القرآن ؟ فقال ويحك وما قراءة القرآن بغير علم ، وما الحج بغير علم ، وما الجمعة بغير علم ، أما علمت أرب السنة تقضى على القرآن والقرآن لا يقضى على السنة ، قال ابن الجوزي هذا حديث موضوع . أما المذكر فقال أبو بكر الخطيب هو متروك ، وأما الهروي فهو الجواليقي وهو الذي وضعه ، وإسحق بن نجيم قال أجد أ كذب الناس أ هـ . قال مرتضى ونص ابن الجوزي بعد قوله بنفسك ومالك ، وإن تقع هذه المشاهد من مشهد عالم ، أما علمت أن الله يطاع بالعلم ويعبد بالعالم وخير الدنيا والآخرة في العلم وشكر الدنيا والآخرة في الجهل ، فقال رجل الخ ، وقد أقره على كونه موضوعاً الحافظ بن حجر في اللسان ، وقال هذا من طامات الجواليقي وتبعه الحافظ السيوطي في اللآلئ المصنوعة ، وقد وجدت الحديث أبي ذر طريقاً أخرى أخرجه ابن ماجه كما في الذيل للسيوطي والحاكم في تاريخه كما في الجامع الكبير له في مسند أبي ذر ولفظه يا أبا ذر لأن تغدر في أن تعلم آية من كتاب الله خير لك من أن تصلي مائة ركعة وإن تغدو فتعلم مائة ركعة وأما العلم عمل به أو لم يعمل به خير من أن تصلي ألف ركعة تطوعاً فيحتمل أن الشيخ أشار إلى هذا والله أعلم == (٤ - نور البين)

• وقال عليه الصلاة والسلام [٤١] ﴿من جاءه الموت وهو يطلب العلم ليحيى به الإسلام فينبهه وبين الأنبياء في الجنة درجة واحدة﴾ .

== وأخرج الخطيب وابن النجار في تاريخيهما عن ابن عباس مرفوعاً من تعلم باباً من العلم عمل به أو لم يعمل به ، كان أفضل من صلاة ألف ركعة فإن هو عمل به أو علمه كان له ثوابه وثواب عمل بعمل به إلى يوم القيامة .

(٤١) حديث ﴿من جاءه الموت وهو يطلب العلم ليحيى به الإسلام فينبهه وبين الأنبياء درجة واحدة﴾ قال العراقي رواه أبو نعيم في فضل العالم المفيد والحروري في ذم الكلام من رواية عمرو بن أبي كثير عن أبي العلاء عن الحسن بن علي رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ من جاءه الموت فذكره وزاد فيه فأت على ذلك وفي رواية الحروري عمرو بن كثير وهكذا رواه الناذري في مسنده إلا أنه قال عن الحسن ولم ينسبه ، وأطلقه ابن السني في رياضة المتعلمين وابن عبد البر في العلم ، وقال بعد ذلك إنه من مراسيل الحسن لجملة ، للحسن البصري وهذا هو الظاهر فقد ذكر ابن حبان أبا العلاء هذا في اتباع التابعين من الثقات ، وقال إنه يروى عن الحسن وإنه روى عنه ابن عيينة وقد اختلف فيه على عمرو بن أبي كثير قصصره بعضهم على الحسن وزاد بعضهم بعد الحسن ابن عباس وهو حديث مضطرب أ هـ . وزواه يونس بن عبد الأعلى عن ابن أبي فديك قال حدثني عمرو بن كثير عن أبي العلاء عن الحسن مراسلاً هكذا قال عمرو بن كثير وأخرجه ابن عساكر عن الحسن مراسلاً وأخرجه ابن النجار عن الحسن عن أنس إلا أنها قالاً يحيى به الإسلام لم تكن بينه وبين الأنبياء إلا درجة في الجنة قال العراقي ويروى أيضاً عن ابن عباس رواه ابن السني وأبو نعيم في كتابيهما رياضة المتعلمين من رواية عمرو بن كثير عن أبي العلاء عن الحسن عن ابن عباس ، قال قال رسول الله ﷺ من جاءه أجله وهو يطلب العلم ليحيى به الإسلام لم تقضه النبيون إلا بدرجة واحدة وعمرو بن كثير لا أدرى من هو وقد اختلف عليه فيه كما تقدم ورواه الأزدى في الضعفاء وأبو نعيم في كتاب فضل العالم المفيد وابن عبد البر في العلم من رواية محمد ابن الجعد عن الزهري وعلى بن زيد بن جعدان عن سعيد بن المسيب عن ابن عباس ومحمد بن الجعد عن الأزدى أ هـ . وعقب مرتضى ومحمد بن كثير ذكره الذهبي في ذيل اللبواب ، وقال يروى عن أبي الزناد مجهول وأخرج ابن الطبراني في الأوسط عن ابن عباس من جاءه أجله وهو يطلب العلم إلى الله لم يكن بينه وبين النبيين إلا درجة النبيوة وأخرجه الخطيب من رواية سعيد بن المسيب عن ابن عباس من جاءه الموت وهو يطلب العلم ليحيى به الإسلام لم يقضه إلا النبيون ، وقال للعراقي ، ويروى من حديث أبي الدرداء رواه أبو نعيم في كتاب فضل العالم المفيد من رواية عبد الله بن زياد عن علي بن زيد بن جعدان عن سعيد بن المسيب عن أبي الدرداء قال قال رسول الله ﷺ من طلب باباً من العلم ليحيى به الإسلام كان بينه وبين الأنبياء درجة واحدة في الجنة وابن جعدان مشهور بالضعف وعبد الله بن زياد الجرائي قال فيه الذهبي لا أدرى من هو أ هـ . قال مرتضى ، وقد أخرجه كذلك ابن النجار في تاريخه وقال العراقي ==

* (وأما الآثار) ؛ فقال ابن عباس رضى الله عنهما ذللت طالباً فبرزت مطلوباً ، وكذلك قال ابن أبى مليكة رحمه الله ما رأيت مثل ابن عباس إذا رأيته رأيت أحسن الناس وجهاً وإذا تكلم فأعرب الناس لساناً. وإذا أفتى فأكثر الناس علماً ، وقال ابن المبارك رحمه الله عجبت لمن لم يطلب العلم كيف تدعوه نفسه إلى مكرمة . وقال بعض الحكماء : لا أرجم رجلاً كرجلى لأحد رجلين : رجل يطلب العلم ولا يفهم ، ورجل يفهم العلم ولا يطلبه . وقال أبو الدرداء رضى الله عنه لأن أتعلم مسألة أحب إلى من قيام ليلة ، وقال أيضاً العالم والمتعلم شريكان في الخير وصائر الناس مرجح لا خير فيهم ، وقال أيضاً : كن عالماً أو متعلماً أو مستمعاً ولا تكن الرابع فتملك . وقال عطاء مجلس علم يكفى سبعين مجلساً من مجالس اللور ، وقال عمر رضى الله عنه موت ألق عابد قائم الليل صائم النهار أهون من موت عالم بصير يحلل الله حرامه ، وقال الشافعى رضى الله عنه : طلب العلم أفضل من النافلة ، وقال ابن عبد الحكم رحمه الله كنت عند مالك أقرأ عليه العلم فدخل الطير فجعلت الكتب لأصلى ؛ فقال يا هذا ما الذي قت إليه بأفضل مما كنت فيه إذا صحت النية ، وقال أبو الدرداء رضى الله عنه من رأى أن الغدو إلى طلب العلم ليس بمجاهد فقد نقص في رأيه وعقله .

(فضيلة التعليم)

أما الآيات فنقول عز وجل : «واينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم لعلهم يحذرون» ، والمراد هو التعليم والإرشاد ، وقوله تعالى : «وإذا أخذ الله ميثاق الذين أتوا الكتاب ليبيننه للناس ولا يكتمونه» ، وهو إيجاب التعليم ، وقوله تعالى : «وإن فريقاً منهم ليكتمون الحق وهم يظنون» ، وهو تحريم الكتمان كما قال تعالى في الشهادة : «ومن يكتمها فإنه آثم قلبه» ، وقال صلى الله عليه وسلم [٤٢] «ما أتى الله عالماً علماً إلا وأخذ عليه من الميثاق ما أخذ على النبيين أن يبينوه

== وروى من حديث أنس رواه سليم الرازى في الترغيب والترهيب ونقله : من «طلب يعنى العلم حتى يأتيه الموت لم يكن بينه وبين الأنبياء إلا درجة واحدة وإسناده ضعيف اهـ . قال من ترى تقدم أن ابن النجار أخرجه من رواية الحسين عن أنس ، وقال ابن عبد البر ومثمن من رواه عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة وعن أبي ذر ومثمن من يرسله عن سعيد وذكر أبو نعيم أنه يروى من حديث معاوية بن حيدة أيضاً ولم يوصل لإسناده ، والحديث مضطرب الإسناد جداً اهـ .

(٤٢) حديث (ما أتى الله عالماً علماً إلا وأخذ عليه من الميثاق ما أخذ من النبيين أن يبينه للناس ولا يكتمه) قال العراقي يروى عن أبي هريرة وابن مسعود أما حديث أبي هريرة فروي عنه جزء ابن اظيف وفي فوائد الخليل من طريقه من رواية موسى بن محمد عن زيد بن مسعود عن ابن المسيب عن ==

مختلف من اجزاء

• وقال ﷺ [٤٤] (من تعلم باباً من العلم ليعلم الناس أعطى ثواب سبعين صديقاً) .
• وقال عيسى عليه السلام من علم وعمل وعلم فذلك يدعى عظيماً في ملكوت السموات .

هـ وقال رسول الله ﷺ [٥٠] : إذا كان يوم القيامة يقول الله سبحانه للعابدين والمجاهدين ادخلوا الجنة ، فيقول العلماء بفضل علمنا تعبدوا وجاهدوا فيقول الله عز وجل انتم بتدري كعبتي

رسول الله ﷺ قال يوم خيبر لأطعن الزاية عند رجل يحب الله رسوله ويحبه الله ورسوله ، فيفتح الله على يديه ، فذكر الحديث في طلبه عليا وإعطائه الزاية وفيه ، فقال علي : يا رسول الله أفأناهم حتى يكونوا مثلاً ؟ فقال أقد على رسلك حتى تنزل بِأساحتهم ثم ادعهم إلى الاسلام وأخبرهم بما يجب عليهم من حق الله فوافقه لأن يهدي بك رجلاً واحداً خير لك من أن تكون لك حر النمل وأخرج الطبراني والترمذي الحكيم عن أبي رافع قال : بعث رسول الله ﷺ علياً إلى اليمن أفتدعه لواء فلما مضى قال : يا أبا رافع الحق ولا تدعه من خلفه وليقف ولا يلتفت حتى أجيئه ، فأنه أفاض ما شاء مما شاء وقال لأن يهدي الله على يديك رجلاً خير لك مما طلعت عليه الشمس وغربت ، قال اليعقوبي : فيه يزيد بن أبي زياد مولى ابن عباس ذكره المزي في الرواية عن أبي رافع وابن جابر في الثقات وأخرج أبو داود عن سهل بن سعيد يلفظ والله لأن يهدي يديك رجلاً خير لك من حر النمل .

(٤٤) حديث (من تعلم باباً من العلم ليعلم الناس أعطى ثواب سبعين صديقاً) قال المراقب : رواه الديلمي في مسند الفردوس من طريق أبي عبد الله الحاكم ، حديثاً . أبو الحسين محمد بن أحمد بن الحسين حدثنا جعفر بن سهل المذكور ، حدثنا محمد بن مروان الأحمدي ، حدثنا الجارود بن يزيد ، حدثنا محمد بن علاثة القاضي ، حدثنا عبدة بن أبي أمامة عن الأسود بن يزيد ، عن ابن مسعود رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : من تعلم باباً من العلم ليعلمه الناس ابتغاء وجه الله أعطاه الله أجر سبعين نبياً كذا قال نبياً وهو منكر وجعفر بن سهل والجارود بن سهل كذا بان . ومحمد بن عبد الله بن علاثة القاضي يختلف في الاحتجاج به . اهـ قال مرتضى : وفي الفردوس للدلمي عن أنس من تعلم باباً من العلم وعمل به حشره إله يوم القيامة مع المقتدين الأعيان الأبرار الأنبياء وله في الجنة سبعون قهرماناً قال العراقي : والطبراني في المعجم الكبير من رواية يوسف بن عطية قال : حدثنا مزروق أبو عبد الله الحصري عن مكحول عن أبي أمامة ربه : إنما ناشئ نفعاً في طلب العلم والعبادة حتى يكبر ، أعطاه الله يوم القيامة ثواب اثنين وسبعين صديقاً ، ويوسف بن عطية الصغار منكر الحديث ، ورواه الطبراني في مسند الشاميين من رواية أبي سنان الشامي عن مكحول مقتصراً على ذكر العبادة ، وقال : أجر تسعة وتسعين صديقاً وأبو سنان هو الضملي ، يختلف فيه .

(٤٥) حديث (إذا كان يوم القيامة يقول الله تعالى للعابدين والجاهدين: ادخلوا الجنة فيقولون: ألهما، بفضل علمنا وعمدنا وجاهدنا، فيقول الله تعالى: أنتم عندى كمض ملائكتى، استشفوا، استشفوا) ثم يدخلون الجنة. قال العراقي: رَوَاهُ المَرْهِيُّ فِي العلم عن رواية محمد بن الطائب عن

• وقال عليه السلام [٤٧] ﴿من علم علماً فكنته أجمع الله يوم القيامة بلجام من نار﴾ .

== لم يترك عالماً اتخذ الناس رؤساء جهلاً فاستلوا فأقتوا بغير علم فعدلوا وأضلوا لفظ مسلم ، وقال البخاري من العباد يدل من الناس وقال حتى إذا لم يبق ، وفي رواية له إن الله لا ينتزع العلم بعد أن أعطاكوه انتزاعاً ولكن ينتزعه منهم مع قبض العلماء بعلومهم قبضي ناس جهال يستفتون فيفتون برأيهم فيضلون ويضلون ، وفي لفظ مسلم إن الله لا ينتزع العلم انتزاعاً ولكن يقبض العلماء فينتزع العلم معهم ويبقى في الناس رؤساء جهلاً يفتونهم بغير علم فيضلون ويضلون ، وفي رواية لعبد الرزاق عن معمر بن الزهري عن عروة إن الله لا ينتزع العلم من الناس بعد أن يعطهم إياه ولكن يذهب بالعلماء كلها ذهب عالم ذهب بما معه من العلم حتى يبقى من لا يعلم ، فيضلوا ويضلوا ، روى النسائي ١٥٠ . قلت ورواه الإمام أحمد في مسنده وسياقه كسياق البخاري وزاد الترمذي حسن صحيح وأخرجه الحاشي في فوائده وزاد في آخره عن سواء السبيل وأخرجه ابن عساكر برواية يحيى بن يحيى ابن عبد الرحمن عن عباد بن عباد ومن طريق هشام بن عمار عن عبد الله بن الحرث الجهمي كلاهما عن هشام بن عروة عن أبيه ، وقال الحافظ ابن حجر : قد اشتهر هذا الحديث من رواية هشام فوقع لنا من رواية أكثر من سبعين نفساً عنه ١٥٠ . قال مريض منها ما أخرجه البخاري في العلم عن أبي أويس عن مالك عن هشام ورواه مسلم في القدر عن قتيبة عن جرير وعن أبي الربيع الزهراني عن حماد بن زيد وعن يحيى بن يحيى عن عباد بن عباد وأبي معاوية وعن أبي بكر بن أبي شيبة وزهر بن حرب كلاهما عن وكيع وعن أبي كريب عن أبي عبد الله بن إدريس وأبي أسامة وعبد الله بن نمير وعبد بن سليمان وعن ابن أبي عمر عن سفيان بن عيينة ، وعن محمد بن حاتم عن يحيى بن سعيد وعن أبي بكر بن نافع عن عمر ابن علي المدائني وعن عبد بن حميد عن يزيد بن هرون عن شعبة الثلاثة عشر كلهم عن هشام ، وروى أيضاً من حديث عائشة وأبي هريرة وأبي سعيد الخدري عائشة عند البرار من رواية يونس عن الزهري عن عروة عنها وقال : تفرد به يونس ، وأما حديث أبي هريرة فعند الطبراني في الأوسط من رواية العلامة ابن سليمان الرقي عن الزهري عن أبي سبلة عنه ، وقال تفرد به العلامة ، وأما حديث أبي سعيد فرواه الطبراني فيه أيضاً من رواية عمرو بن الحرث عن دراج عن أبي الهيثم عنه ، وقال تفرد به الحجاج ابن رشد بن أبيه عن عمرو بن الحرث ، وقد جمع في طرق هذا الحديث الحافظ أبو بكر الخطيب جزءاً حافلاً .

(٤٧) حديث (من علم علماً فكنته أجمع يوم القيامة بلجام من نار) . روى هذا عن أبي هريرة وعبد الله بن عمرو وأبي سعيد وأنس بن مالك وابن مسعود وابن عباس وابن عمر وعلق بن خل وجابر ولا يصح منها إلا حديث أبي هريرة وعبد الله بن عمرو وابن عباس ، ولم أره بلفظ المصنف إلا في تاريخ ابن الجار عن ابن عمرو إلا أن فيه تم كتمه ، أما حديث أبي هريرة قال العراقي رواه أبو داود والترمذي وابن ماجه وابن حبان في صحيحه من رواية علي بن الحكم عن عطاء بن أبي رباح عنه رفعه في

ملائكتي اشفعوا تشفعوا فيشفعون ثم يدخلون الجنة ﴿ وهذا إنما يكون بالعلم المتعدي بالتعليم لا العلم اللازم الذي لا يتعدي .

* وقال ﷺ [٤٦] ﴿ إن الله عز وجل لا يترزع العلم انتزاعاً من الناس بعد أن يؤتيم إياه ، ولكن يذهب بذهاب العلماء فكلما ذهب عالم ذهب بما معه من العلم حتى إذا لم يبق إلا رؤساء جهالا إن سئلوا أفنوا بغير علم فيضلون ويضاون ﴾ .
صحیح ضمیر علی

أبي صالح عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ : إذا كان يوم القيامة يجمع الله العلماء والزواة والمراطين وأهل الصوم والصلاة والزكاة والحج ، فيقول للمراطين والزواة وأصناف الخير ادخلوا الجنة فيصحب العلماء صيحة واحدة فيقولون : ياربنا بفضل علمنا جاهدوا ورباطوا وصاموا وصلوا وذكروا وحجروا ، فيقول الله عز وجل : لستم عندى في عداد أولئك ، أنتم عندى في عداد الملائكة ، فقلوا حتى تشفعوا لمن أحببت ثم تدخلوا الجنة ، وعبد بن السائب السكبي ضعيف جداً ، ورواه ابن السني مختصراً في رياضة المتعلمين من رواية حبيب بن أبي حبيب ، حدثنا شبل بن عباد عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله رفته : يبعث العالم والمعايد ، فيقال للمعايد ادخل الجنة ويقال للعالم اثبت تشفع للناس كما أحسنتم أذهبهم ، وحبيب بن أبي حبيب هو كاتب مالك ، كذبه ابن معين وغيره ، وقد رواه ابن عبد البر في العلم ، فقال فيه حبيب بن إبراهيم قال : حدثنا شبل بن الملا عن محمد بن المنكدر والصواب ما تقدم من أنه شبل بن عباد وهو الفارسي المسكي وقد أخرج له البخاري وحبيب بن إبراهيم هو كاتب مالك واسم أبيه إبراهيم على أحد الأقوال ، وقيل مرزوق وقيل زريق اه ، قلت وحديث جابر هذا قد أخرجه أيضاً ابن عدى في الكامل والبيهقي وضعفه ، قال العراقي وروى الأصمعي في الترقيب والزهري من طريق ابن أبي عاصم ، حدثنا الحلواني ، حدثنا حازم بن خزيمة عن عثمان ابن عمر القرشي عن مكحول عن أبي أمامة رفته يجاء بالعالم والمعايد ، فيقال للمعايد ادخل الجنة ويقال للعالم قف حتى تشفع للناس وحازم بن خزيمة هو أبو خزيمة البخاري ، قال السلياني فيه نظر قال مرتضى ورواه ابن حجر جريح عن عطاء عن ابن عباس بلفظ إذا كان يوم القيامة يؤتى بالمعايد والفقهاء فيقال للمعايد ادخل الجنة ، ويقال للفقهاء اشفع تشفع ، ويروى أيضاً إذا كان يوم القيامة يقول الله للمعايد ادخل الجنة فإنما كانت منفعتك لنفسك ، ويقال للعالم اشفع تشفع فإنما كانت منفعتك للناس انتهى .

(٤٦) حديث ﴿ إن الله لا يترزع العلم انتزاعاً من الناس بعد أن يؤتيم إياه ولكن يذهب بذهاب العلماء ، فكلما ذهب عالم ذهب بما معه من العلم حتى إذا لم يبق إلا رؤساء جهالا إن سئلوا أفنوا بغير علم فيضلون ويضاون ﴾ قال العراقي : أخرجه الستة خلاً أبداً داود من رواية عروة عن عبد الله بن عمرو ابن العاص رفته ولفظه إن الله لا يقبض العلم انتزاعاً ينزعه من الناس ولكن يقبض العلم بقبض العلماء حتى إذا

== ولفظه : من سئل عن علم فكتمه ألجه الله بلجام من نار يوم القيامة لفظ أبي داود ، وقال الترمذى من سئل عن علم علمه فكتمه ألجم يوم القيامة بلجام من نار ، وقال حديث حسن ، وقال ابن ماجه ما من رجل يحفظ علماً فيكتمه إلا أتى يوم القيامة ملجماً بلجام من نار ، وقال ابن حبان من كنتم علماً يلجم بلجام من نار يوم القيامة ، ورواه الحاكم في المستدرك من رواية القاسم بن محمد بن حماد عن أحمد بن عبد الله بن يونس عن محمد بن نور عن ابن جريج ، قال جاء الأعمش إلى عطاء فسأله عن حديث لخدمته فقال له تحدث هذا وهو عراقي ، فقال : لأنى سمعت أبا هريرة يحدث عن النبي ﷺ قال من سئل عن علم فكتمه جيء به يوم القيامة ملجماً بلجام من نار ، وقال هذا حديث حسن صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه ، قال العراقى لا يصح من هذا الطريق لضعف القاسم بن محمد بن حماد الدلال الكفرى ، قال الدارقطنى : حدثنا عنه وهو ضعيف ، فهذا لم أخرجه من هذا الوجه ، قال الدارقطنى : فى الجزء السابع من الأفراد : وإنما يعرف هذا من حديث على بن الحكم عن عطاء عن أبى هريرة ، ثم قال الحاكم ذاكرت شيخنا أبا على هذا الباب ثم سأله هل يصح شيء من هذه الأسانيد عن عطاء فقال : لا ، قلت لم قال : لأن عطاء لم يسمعه من أبى هريرة ثم رواه أبو على عن محمد بن أحمد بن سعيد الواسطى عن أزهر بن مروان عن عبد الوارث بن سعيد عن على بن الحكم عن عطاء عن رجل عن أبى هريرة قال الحاكم فقلته قد أخطأ فيه أزهر بن مروان أو شيخكم وغير مستدرك منهما الوهم ثم رواه الحاكم من رواية مسلم بن إبراهيم عن عبد الوارث عن على بن الحكم عن رجل عن عطاء عن أبى هريرة قال : فاستحسنه أبو على وأعرف لى به ، قال الحاكم : ثم لما جمعت الباب وجدت جماعة ذكروا فيه سماع عطاء من أبى هريرة اه . وقال العراقى فى إصلاح المستدرك ، وقد رواه أبو داود الطيالسى ؛ فقال : حدثنا عمارة بن زاذان حدثنا على بن الحكم عن عطاء عن أبى هريرة رقمه ، من حفظ علماً فسئل عنه فكتمه جيء به يوم القيامة ملجماً بلجام من نار ، وقال هذا حديث حسن أخرجه الترمذى عن أحمد بن عبد الله بن يونس عن عبيد الله بن عمير وابن ماجه عن أبى بكر بن أبى شيبة عن أسود بن عامر كلاهما عن عمارة بن زاذان . وقد تابع عمارة عليه حماد بن سلمة أخرجه أبو داود عن موسى بن إسماعيل عنه وأخرجه ابن حبان فى النوع التاسع والمائة من القسم الثالث عن عبد الله بن محمد الأزدي عن إسحق بن إبراهيم عن الثوري بن شميل عنه وتابع على بن الحكم على روايته سليمان التيمي وابن جريج ، قال العراقى : قد أعلم أبو الحسن القطان فى كتاب بيان الوهم والإيهام برواية عبد الوارث وإدخاله رجلاً بين على بن الحكم وعطاء قال : وقد قيل إنه حجاج بن أرطاة قلت : قد صرح عن على بن الحكم أنه قال فى هذا الحديث حدثنا عطاء وهى رواية ابن ماجه فاقصص لإسناده ثم وجدته عن جماعة صرحوا بالاتصال فى الموضوعين رويته فى الجزء السادس والعشرين من فوائد تمام من رواية معاوية بن عبد الكريم والعلاء بن خالد الدارمى وسعيد بن راشد ، قالوا حدثنا عطاء قال سمعت أبا هريرة قال ابن القطان وأعلم أن له إسناداً صحيحاً ، ==

ثم ذكره من طريق قاسم بن أصبغ من رواية معتمر بن سليمان عن أبيه عن عطاء عن أبي هريرة قال ابن القطان هؤلاء كلهم ثقات ، قال العراقي وله طريق آخر صحيح من رواية ابن سيرين عن أبي هريرة أورده ابن ماجه ، وقال الحافظ ابن حجر في القول المسدد والحديث وإن لم يكن في نهاية الصفحة لكنه صالح للحجة ، وهو على كل حال أولى من حديث البلغاري يعني الذي تقدم ذكره وأما حديث ابن عمرو فقال العراقي : رواه ابن حبان في صحيحه والحاكم في المستدرک ، فابن حبان من طريق أبي الطاهر بن السرح والحاكم من رواية ابن عبد الحكم كلاهما عن ابن وهب عن عبد الله بن عياش عن أبيه عن أبي عبد الرحمن الجليلي عن عبد الله بن عمرو رفته ولفظه من كتم علما ألجمه الله يوم القيامة بلجام من نار ، قال الحاكم هذا إسناد صحيح لا غبار عليه من حديث المصريين على شرط الشيخين وليس له علة ، قال العراقي في إصلاح المستدرک : أما على شرط الشيخين فلا ، وقد أعله ابن الجوزي في الملل المتناهية بأن فيه عبد الله بن وهب النسوب ، قال ابن حبان : دجال يضع الحديث ، قال العراقي : وهذا تحليف من ابن الجوزي ، وإنما هو عبد الله بن وهب الإمام صاحب الإمام مالك والاسناد مهرون فلا تنفث إلى كلام ابن الجوزي ولو أعله بعبد الله بن عياش لكان له وجه فقد ضعفه أبو داود والنسائي ، وهو قريب من ابن لمعة وأخرج له مسلم حديثاً واحداً ورفقه ابن حبان قلت وحديث ابن عمرو هذا قد أخرجه الطبراني أيضاً في الكبير وأما حديث أبي سعيد الخدري ، فقال العراقي : رواه ابن ماجه من رواية محمد بن داب عن صفوان بن سليم عن عبد الرحمن بن أبي سعيد عن أبيه رفته ولفظه من كتم علما مما ينفع الله به من أمر الناس في الدين ألجمه الله يوم القيامة بلجام من نار ومحمد بن داب كذبه أبو زرعة اهـ . قال مراغبي : وفي بعض نسخ السنين مما ينفع الله به الناس من أمر الدين وأما حديث أنس قال العراقي : رواه ابن ماجه أيضاً من رواية يوسف بن إبراهيم قال : سمعت أنس بن مالك يقول : سمعت رسول الله ﷺ يقول من سئل عن علم فكتمه ... الحديث ويوسف هذا ضعفه أبو حاتم والبخاري اهـ . قلت : وأخرج ابن عدي عن أنس من كتم علماً عنده وأخذ عليه أجره لقي الله يوم القيامة بلجام من نار وأما حديث ابن مسعود فرواه الطبراني بإسنادين ضعيفين ، قاله العراقي ، قلت ولفظه من كتم علماً عن أعله ألجم يوم القيامة بلجام من نار هذا لفظ أبي داود وعند ابن عدي في الكامل والسنن في الإبانة والخطيب في التاريخ من كتم علماً ينفع به ألجمه الله يوم القيامة بلجام من نار ، وأما حديث ابن عباس فرواه الطبراني أيضاً بإسناد لا بأس به وأبو يعلى بإسناد جيد ، قاله العراقي ، قلت : ولفظه من كتم علماً ينفع به يعلمه الحديث وفي آخره زيادة ذكرناها في أول الفصل عند ذكر الآيات وأخرج ابن عساكر والخطيب والطبراني أيضاً بلفظ من سئل عن علم نافع فكتمه جاء يوم القيامة بلجام من نار ، وأما حديث ابن عمر فقال العراقي رواه ابن عدي في الكامل من رواية حسان بن سيابة عن الحسن

صحف

• وقال عليه السلام [٤٨] (نعم العطية ونعم الهدية كلبة حكمة تسمعها فتطوى عليها ثم تحملها .
إلى أخ لك مسلم تعلمه إياها ، تعدل عبادة سنة) • وقال عليه السلام [٤٩] (الدنيا ملعونة ملعون
ما فيها إلا ذكر الله سبحانه وما والاه ، أو معلماً أو متعلماً) .

ابن ذرّكان عن نافع عن ابن عمر ، وقال هذا الحديث عن نافع لا أعلم يروى إلا من هذا الوجه وحسان
ابن سيّاه له أحاديث عامتها لا يتابعه غيره عليها والضعف يتّين على رواياته وحديثه ا هـ . قال مرتضى :
وأخرجه ، كذلك الطبراني في الأوسط والدارقطني في الأفراد بلفظ حديث أبي هريرة ، وأما حديث
طلق بن علي فقال العراقي : رواه ابن عدى أيضاً والطبراني من رواية أيوب بن عتبة عن قيس بن طلق
عن أبيه ، قال ابن عدى وهذا الحديث بهذا الإسناد غريب جداً ، وأيوب ضعيف ، قاله ابن معين
والبخاري ا هـ . قال مرتضى : وأخرجه الخطيب أيضاً من هذا الطريق ، وأما حديث جابر فأخرجه
السجزي في الإبانة والخطيب في التاريخ بلفظ من كتب عدداً نافعاً عنده الخ . وهذا قد أغفله العراقي كما أغفل
في مخرجه حديث أبي هريرة الإمام أحمد والبيهقي .

(٤٨) حديث (نعم العطية ونعم الهدية كلبة حكمة تسمعها فتطوى عليها ثم تحملها إلى أخ لك مسلم
فتعلمه إياها تعدل عبادة سنة) قال العراقي : رواه ابن عدى في العلم من حديث ابن عباس بهذا اللفظ
ولم يذكر إسناده ، وقد أسنده الطبراني فقال : حدثنا حجاج بن عمر بن السدوسي كاتب بكر القاضي
حدثنا عمرو بن الحصين القعيل حدثنا إبراهيم بن عبد الملك السلي عن قتادة عن عروة عن مسيد بن
جبير عن ابن عباس رفعه نعم العطية كلبة حق تسممها ثم تحملها إلى أخ لك فتعلمها إياه وعمر بن
الحصين تركه أبو حاتم وغيره .

(٤٩) حديث (الدنيا ملعونة ملعون ما فيها إلا ذكر الله ...) قال العراقي رواه الترمذي وابن ماجه
من رواية عطاء بن قرّة قال : سمعت عبد الله بن حمزة قال سمعت أبا هريرة يقول سمعت رسول الله ﷺ
يقول إن الدنيا ... فذكره وقال وعالم أو متعلم لفظ الترمذي ، وقال حديث حسن غريب ، وقال ابن ماجه
للدنيا وقال أو عالماً أو متعلماً ا هـ . قال مرتضى وأخرجه الترمذي الحكيم في التوادر من طريق وهيب
عن عطاء بن قرّة السولي عن عبد الله بن حمزة ومن طريق إبراهيم الأسلمي عن رجل عن عطاء بن قرّة
عن عبد الله بن حمزة عن أبي هريرة ولم يذكر قتيبة يعني شيخه في الإسناد الأول عن أبي هريرة وسيّاقه
كسباق المصنف إلا أنه ليس فيه وما والاه ، قال المناوي وعالماً ومتعلماً بنصهما عطف على ذكر الله
ووقع للترمذي وعالم ومتعلم لا لكونهما مرفوعين لأن الاستثناء من موجب بل لأن طريقة كثير من
المحدثين إسقاط الألف ا هـ . وفيه تأمل قال العراقي وفي الباب عن ابن مسعود ذكره الدارقطني في العلل
فقال : رواه أبو الطرف مغيرة بن معطر عن عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان عن عبدة بن أبي أمامة
عن شقيق عن عبد الله رفعه الدنيا ملعونة ملعون ما فيها إلا عالم أو متعلم وذكر الله وقال : هذا إسناده
مقلوب ، وإنما رواه ابن ثوبان عن عطاء عن ابن حمزة عن أبي هريرة ، وهو الصحيح .

الحسين

• وقال عليه السلام [٥٠] ﴿إن الله سبحانه وملأته وأهل سمواته وأرضه حتى النملة في جحرها وحتى الحوت في البحر ليصاوبن على معلم الناس الخير﴾ • وقال عليه السلام [٥١] ﴿ما أفاد المسلم أخاه فائدة أفضل من حديث حسن بلغه فبلغه﴾ • وقال عليه السلام [٥٢] ﴿كلمة من الخير يسعها المؤمن فيعلمها ويعمل بها خير له من عبادة سنة﴾ • مسند أبي عبد الله

(٥٠) حديث ﴿إن الله سبحانه وملأته وأهل سمواته وأرضه حتى النملة في جحرها وحتى الحوت في البحر ليصاوبن على معلم الناس الخير﴾ قال العراقي أخرجه الترمذي من رواية القاسم عن أبي أمامة رفعه فذكره ولم يقل في البحر ، وقال هذا حديث حسن غريب صحيح ، وقد تقدم وقد فعله الطبراني منه لجعلها حديثين ، وقال فيه : وحتى الحوت في البحر كما ذكره المصنف ، إلا أنه لم يقل وأهل السموات والأرض ، وروى عن أبي هريرة أيضاً ، وقال مرآضي : وحديث أبي هريرة أخرجه الطبراني في الكبير أيضاً والضياء في المختارة وسياقه كسياق حديث أبي أمامة .

(٥١) حديث ﴿ما أفاد المسلم أخاه فائدة أفضل من حديث حسن بلغه فبلغه﴾ قال العراقي : رواه ابن عبد البر مع اختلاف مرسل من حديث محمد بن المنكدر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : من أفضل الفوائد حديث حسن يسمعه الرجل فيحدث به أخاه ، وهو مرسل حسن الإسناد ، قال : ابن حبان لم يدرك أحداً أجدر من أن يقبل الناس منه إذا قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ابن المنكدر ، وروى أبو نعيم من رواية إسماعيل بن عياش عن عمارة عن غزية عن عبيد الله بن أبي جعفر عن عبد الله بن عمرو قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ما أهدى مسلم لأخيه هدية أفضل من كلمة حكمة تزيد هدى أو تردده عن ردى ، ورويناه من طريق أبي يعلى الموصلي من هذا الوجه وهو منقطع ، فإن عبيد الله بن أبي جعفر المصرى لم يسمع من عبد الله بن عمرو شيئاً إنما روى عن التابعين ، قال مرآضي وأخرجه البيهقي في الشعب وتمحيه بأن في إسناده إرسالاً بين عبيد الله وعبد الله ، وأورده الديلمي في الفردوس بهذا اللفظ والضياء في المختارة ولفظه ما أهدى المرء المسلم لأخيه هدية ، وفيه يزيد الله بها هدى أو يرددها عن ردى ، وقال الذهبي في الديوان عبيد الله بن أبي جعفر قال أحمد : ليس بالقوى ، قال المناوى وفي إسناده أيضاً لإسماعيل بن عياش قالوا : ليس بالقوى وعمارة بن غزية ضعفه ابن حزم لكنه خولف وفي معنى الحديث قيل كلمة لك من أخيك خير لك من مال لأن الحكمة تنجيك والمال يظفك .

(٥٢) حديث ﴿كلمة من الخير يسعها المؤمن فيعلمها ويعمل بها خير له من عبادة سنة صيام نهارها وقيام ليلاً﴾ وفي بعض النسخ كلمة من الحكمة ، وسقطت الجملة الأخيرة من أكثر النسخ قال العراقي : رواه الديلمي في مسند الفردوس من رواية محمد بن محمد بن علي بن الأشعث حدثنا شريح ابن عبد الكريم التميمي ، حدثنا أبو الفضل جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب ،

هـ [٥٣] وخرج رسول الله ﷺ ذات يوم فرأى مجلسين أحدهما يدعون الله عز وجل ويرغبون إليه والثاني يعلمون الناس فقال : ﴿ أما هؤلاء فيسألون الله تعالى فإن شاء أعطاهم وإن شاء منعهم ، وأما هؤلاء فيعلمون الناس وإنما بعثت معلماً ، ثم عدل إليهم وجلس معهم) .

== حدثنا الوليد بن مسلم عن الأوزاعي عن حسان بن عطية عن محمد بن أبي عائشة عن أبي هريرة رضي الله عنه رفعه فذكره دون قوله فيعمل بها ويعلمها ، وابن الأشعث هذا من الشيعة وماء ابن عدى والدارقطني بالوضع ، ورواه ابن المبارك في الزهد والرقائق مرسلًا فقال : أخبرنا عبد الرحمن بن زيد ابن أسلم عن أبيه قال : قال رسول الله ﷺ : وعبد الرحمن بن زيد ضعفه أحمد وأبو داود والنسائي وغيرهم ، قال مرتضى ورواه الديلمي أيضاً عن أبي هريرة كلة يسعها الرجل خير له من عبادة سنة ، والجلوس ساعة عند مذاكرة العلم خير من عتق رقبة .

(٥٣) حديث وخرج رسول الله ﷺ ذات يوم فرأى مجلسين أحدهما يدعون الله ويرغبون إليه والثاني يعلمون الناس ، فقال : ﴿ أما هؤلاء فيسألون الله إن شاء أعطاهم وإن شاء منعهم ، وأما هؤلاء فيعلمون الناس ، وإنما بعثت معلماً ثم عدل إليهم وجلس معهم) هكذا أورده صاحب القوت بلا إسناد إلا أنه فيه والآخر يتفقون في الدين ويعلمون الناس فرق بينهما ، وقال العراقي : رواه ابن ماجه من رواية داود بن الزرقان عن بكر بن خنيس عن عبد الرحمن بن زياد بن أنعم عن عبد الله بن يزيد عن عبد الله بن عمرو قال : خرج رسول الله ﷺ ذات يوم من بعض حجره فدخل المسجد فإذا هو بمجلسين أحدهما كذا يقرؤون القرآن ويذكرون الله والآخر كذا يتعلمون ويعلمون ، فقال النبي ﷺ : كل على خير هؤلاء يقرؤون القرآن ويدعون الله فإن شاء أعطاهم وإن شاء منعهم ، وهؤلاء يتعلمون ويعلمون وإنما بعثت معلماً وجلس معهم ومداراه على عبد الرحمن بن زياد وقد وثقه يحيى بن سعيد وقال البخاري مقارب الحديث وضعفه جماعة وابن الزرقان وبكر بن خنيس ضعيفان ، وقد تابع بكر بن خنيس عليه زهير بن معاوية وعبد الله بن وهب وعبد الله بن المبارك إلا أنهم قالوا عنه عن عبد الرحمن بن رافع بدل عبد الله بن يزيد وقولهم أولى بالصواب من رواية بكر ابن خنيس ، فأما رواية زهير فأخرجها الطبراني ولفظه أن رسول الله ﷺ دخل المسجد فرأى مجلسين أحدهما يجلس يدعون الله ويرغبون إليه والآخر يتعلمون الفقه ويعلمون فقال رسول الله ﷺ كلا المجلسين على خير أحدهما أفضل من الآخر ، أما هؤلاء فيدعون الله ويرغبون إليه إن شاء أعطاهم وإن شاء منعهم وأما هؤلاء فيتعلمون ويعلمون الجاهل ، وإنما بعثت معلماً وهؤلاء أفضل فانهم حتى جلس إليهم وأما رواية عبد الله بن وهب فرواها ابن السني في رياضة المتعلمين وابن عبد البر في العلم بنحو لفظ الطبراني ، وأما رواية ابن المبارك فرواها أبو نعيم في رياضة المتعلمين نحوه وعبد الرحمن بن رافع هذا قال البخاري في حديثه منكره وذكره ابن حبان في الثقات إلا أنه قال لا يحتج بخبره إذا كان من رواية ابن أنعم عنه . وقال صاحب القوت بعدما أورد الحديث ويحكى عن بعض السلف ==

هـ وقال عليه السلام [٥٤] ﴿ مثل ما بعثني الله عز وجل به من الهدى والعلم كمثل الغيث الكثير أصاب أرضاً فكانت منها بقعة قبلت الماء فأنبثت السكلا والعشب الكثير وكانت منها بقعة أمسكت الماء فنفع الله عز وجل بها الناس فشربوا منها وسقوا وزرعوا وكانت منها طائفة قيمان لا تمسك ماء ولا تنبت كلاً ﴾ ١ هـ . فالأول ذكره مثلاً للمتفجع بعلمه والثاني ذكره مثلاً للنافع والثالث للمحروم منهما .


هـ وقال عليه السلام [٥٥] ﴿ إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاث : علم ينتفع به ... ﴾ الحديث .

قال دخلت المسجد ذات يوم فإذا بجلعتين إحداهما يقصون ويدعون والآخرى يتكلمون في العلم وفقه الأعمال ، قال : فأتيت إلى حلقة الدماء جلست إليهم فخلعتني عيناى فمعت فقفيت في هاتفت جلست إلى هؤلاء وتركت مجلس العلم أما لو جلست إليهم لو وجدت جبريل عليه السلام عندهم .

(٥٤) حديث ﴿ مثل ما بعثني الله به من العلم والهدى كمثل الغيث الكثير أصاب أرضاً فكانت منها بقعة قبلت الماء فأنبثت السكلا والعشب الكثير وكانت منها بقعة أمسكت الماء فنفع الله بها الناس فشربوا منها وسقوا وزرعوا ، وكانت منها طائفة لا تمسك ماء ولا تنبت كلاً ﴾ هكذا في النسخ وفي نسخة بعد قوله فأنبثت السكلا والعشب وتصيب أرضاً أخرى ، إنما هي أجاذب أمسكت الماء ولم تنبت السكلا ، فخل الناس عنها الماء إلى غيرها فزرعوا عليها وسقوا وأسقاها وكانت منها بقعة لا تمسك ماء ولا تنبت كلاً ونسخة العراق بعد قوله والعشب الكثير وكانت منها أجاذب أمسكت الماء فنفع الله بها الناس فشربوا منها وسقوا وزرعوا ، وكانت منها طائفة لا تمسك ماء ولا تنبت كلاً ﴿ فذلك مثل من فقه في دين الله ونفعه بما بعثني الله به فعمل وعلم ومثل من لم يرفع بذلك رأساً ولم يقبل هدى الله الذي أرسلت به ﴾ قال العراقي : رواه البخاري ومسلم من رواية يزيد بن عبد الله بن أبي بردة عن جده أبي بردة عن أبي موسى عن النبي عليه السلام واللفظ للبخاري إلا أنه قال من الهدى والعلم ، وقال في الرواية المشهورة نفيه بدل بقعة ولم يقل في الثانية بقعة ، وقال وأصاب منها طائفة أخرى إنما هي قيمان وذكر بقية الحديث هـ . قال مرتضى : البخاري في أول صحيحه ومسلم في فضائله عليه السلام والنسائي في العلم والزهد ومزي والعسكري في الأمثال ، كلهم من رواية أبي أسامة حماد بن أسامة عن يزيد بن لفظ البخاري مثل ما بعثني الله به من الهدى والعلم كمثل الغيث الكثير أصاب أرضاً فكان منها نقيية قبلت الماء فأنبثت السكلا والعشب الكثير وكانت منها أجاذب أمسكت الماء فنفع الله بها الناس فشربوا منها وسقوا وزرعوا وأصاب طائفة أخرى منها إنما هي قيمان لا تمسك ماء ولا تنبت كلاً ، فذلك مثل من فقه في دين الله ونفعه ما بعثني الله به فعمل وعلم ومثل من لم يرفع بذلك رأساً ولم يقبل هدى الله الذي أرسلت به .

(٥٥) حديث ﴿ إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاث علم ينتفع به أو صدقة جارية أو ولد صالح يدعو له ﴾ قال العراقي : رواه مسلم وأبو داود والترمذي ، وقال حسن صحيح والنسائي من رواية

== العلامة بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة رضي الله عنه رفعه إذا مات الإنسان وفيه تقديم صدقة جارية والباقي سواء ١٥ ، قلت خرج مسلم في الوصايا والبخاري في الأدب المفرد ورواه الدارمي عن موسى بن إسماعيل حدثنا إسماعيل بن جعفر عن العلامة بن عبد الرحمن ولفظه انقطع من عمله وبقي سياقه كسياق المصنف إلا أنه قال تجرى له بدل جارية ، قال العراقي : وفي الباب عن جابر وأبي قتادة وأبي أمامة وأنس ، لحديث أنس رواه أبو نعيم في رياضة المتعلمين من رواية القاسم بن عبد الله عن محمد بن المنكدر عن جابر رفعه ثلاثة يذكرون الميت رجل علم سنة هدى وعمل بها الحديث ، وحديث أبي قتادة رواه ابن ماجه من رواية زيد بن أبي أنيسة عن زيد بن أسلم عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه رفعه خير ما يخلف الرجل من بعده ثلاث : ولد صالح يدعو له ، وصدقة تجرى بيلغه أجرها فعمل يعمل به من بعده ، وإسناده جيد وزاد بين الزيد بن أبي أنيسة وبين سليمان ١٥ ، قلت وأخرجه أيضاً هكذا ابن خزيمة في صحيحه ، وابن حبان والطبراني في الكبير والضياف في المختارة ، ولفظهم خير ما يخلف الإنسان بعده ، قال العراقي : وحديث أبي أمامة رواه أحمد من رواية ابن أبي ليثة عن خالد بن أبي عمران عن حدثه عن أبي أمامة رفعه أربعة تجرى عليهم أجورهم بعد الموت مرابط في سبيل الله ومن علم علماً فأجره يجري عليه ما عمل به الحديث ، قلت تمامه ومن تصدق بصدقة فأجرها يجرى ما وجدت ، ورجل ترك ولداً صالحاً فهو يدعو له ، وقد أخرجه كذلك الطبراني في الكبير والبراز في مسنده ، وأعله الهيثمي وغيره بآب ابن أبي ليثة ورجل لم يسم ، ولكن صححه المنذرى ، قال العراقي : وحديث أنس رواه أبو نعيم في الحلية من رواية محمد بن عبيد الله المزرى عن قتادة عن أنس رفعه سبع أجره له ليل بعد موته وهو في قبره من علم علماً أو كرى ثراً أو حفر بئراً أو غرس نخلاً أو بنى مسجداً أو ورت مصحفاً أو ترك ولداً يستغفر له بعد موته ، قال أبو نعيم : هذا حديث غريب من حديث قتادة تفرد به أبو نعيم راوية عن المزرى والمزرى ضعيف ١٥ ، قال مرتضى : وكذلك رواه البراز في مسنده وسويبه في فوائده والديلمي في الفردوس والبيهقي وقال كل المنذرى إسناده ضعيف ، وتبنيهما الذهبي في كتاب الموت والهيثمي ، وقد عاينهم السيوطي فرمى بصحته وفيه نظر ولا تمارض بين الحديث الذي ساقه المصنف وبين حديث أبي أمامة أربعة الخ ، لأن أعمال الثلاثة متجددة وعمل المراتب ينمو له وفرق بين إجماع المعلوم وتكثير الموجد ، وكذا لا مخالفة بينه وبين حديث أنس هذا فقد قال فيه إلا من صدقة جارية وهي تجمع ما ذكر من الزيادة أشار له البيهقي ، وروى الإمام أبو حنيفة عن حماد بن إبراهيم قال : ثلاثة يؤجر فيهن الميت بعد موته ولد له يدعو له بعد موته ، فهو مؤجر بدعائه ، ورجل علم علماً يعمل به ويعلمه الناس ، فهو يؤجر على ما عمل وعلم ، ورجل ترك أرضاً صدقة ، هكذا أورده محمد بن الحسن في الآثار ، قال ابن قطلوبغا في أماليه ، وهذا في حكم المرفوع ١٥ ، قلت : والمراد بالولد الفرع المسلم به ذكر أ أو أنثى أو ولد ولد كذلك وإن سفل ==

• وقال عليه السلام [٥٦] (الدال على الخير كفاعله) . 

== وجاء تقييده في الحديث الأول بالصالح وقوله : يدعو له أى بالرحمة والمغفرة ، فإن عطاءه أدرجى للإجابة وأسرع قبولاً .
من دعاه الأجنبي وقال الحافظ صلاح الدين العلائي في مقدمة الأربعين له : لا تعارض بين هذا الحديث وبين ما روى : من استن خيراً فاستن به فله أجره وأجر من عمل به إلى يوم القيامة من غير أن ينقص من أجورهم شيئاً الحديث بطوله .

(٥٦) حديث (الدال على الخير كفاعله) قال العراقي أخرجه الترمذى من رواية شبيب بن بشر عن أنس بلفظ إن الدال ، وقال حديث غريب قال العراقي ورجاله ثقات أ ه . قال مرتضى وفي الحديث قصة قال أنس جاء النبي ﷺ رجل يستجمله فلم يجد ما يجعله فذله على آخر لحمله فأتى النبي ﷺ فأخبره فذكر قال العراقي ورواه أحد في مسنده من رواية سليمان بن بريدة عن أبيه بلفظ حديث أنس بإسناد ضعيف ورواه ابن عدى في الكامل في ترجمة سليمان الشاذكونى ورواه مسلم وأبو داود والترمذى وقال حسن صحيح من رواية ابن عمرو الشيباني وأسمه سعد بن إياس عن أبي مسعود البدرى رفعه ونقله من دل على خير فله مثل أجر فاعله ، وفي الباب عن سهل بن سعد وابن مسعود أ ه . قلت وقد أخرجه كذلك الإمام أحمد وابن حبان وفيه القصة التي تقدمت ، وقال البخاوى في المقاصد أخرجه العسكري وابن جميع ومن طريقه الترمذى من حديث طلحة بن عمرو عن عطاء عن ابن عباس رفعه كل معروف صدقة والدال على الخير كفاعله والله يجب إغاثة اللهمان ومثله بل بطوله الدارقطنى في المستجاد من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده به مرفوعاً وللعسكري من حديث إسحق الأزرق عن أبي حنيفة عن علقمة بن مرثد عن سليمان بن بريدة عن أبيه مرفوعاً لفظ الترجمة وكذا هو عند البراء عن أنس وابن عبد البر عن أبي الندراء في قوله الدال على الخير وفاعله شريكان أ ه . ثم قال مرتضى أخرجه أبو القاسم طلحة بن محمد بن جعفر العدل في مسند أبي حنيفة من طريق صالح بن أحمد بن حنبل وأخرجه ابن خضرو في مسنده من طريق عبد الله بن أحمد قالوا حدثنا أبي حدثنا إسحق بن يوسف أنبأنا أبو فلان كذا قال أى لم يسمه على عهد وسماه غيره ، فقال يعنى أبا حنيفة عن علقمة بن مرثد عن سليمان بن بريدة عن أبيه بلفظ الترجمة ، وفي بعض رواياته قال له أذهب فإن الدال الخ . وأخرجه القضاعى أيضاً من طريق إسحق بن يوسف الأزرق عن أبي حنيفة به وأخرج ابن خضرو في مسنده من رواية أبي حنيفة عن أنس بزيادة والله يحب إغاثة اللهمان من طريق تدور على أحمد بن محمد بن الصلت ورواه العيني في شرحه على معانى الآثار للطحاوى بسنده وللحديث شاهد آخر ما أخرجه ابن عطاء في معجمه وابن الجار عن علي مرفوعاً دليل الخير كفاعله قال الراغب والدلالة ما يتوصل به إلى معرفة الشيء . وقال الإغشى دلته على الطريق أهديته إليه ومن الجاز الدال على الخير كفاعله ودله على الصراط المستقيم أ ه . ويدخل في ذلك دخولاً أولياً أولياً من يعلم الناس العلم الشرعى ويتحملون منه .

هو منقول عليه

• وقال عليه السلام [٥٧] (لا حسد إلا في اثنتين : رجل آتاه الله عز وجل حكمة فهو يقضي بها ويعلمها الناس ورجل آتاه الله مالا فسقط على هلكته في الخير) .

(٥٧) حديث (لا حسد إلا في اثنتين : رجل آتاه الله حكمة فهو يقضي بها ويعلمها الناس ورجل آتاه الله مالا فسقط على هلكته في الحق فهو ينفق منه آتاه الليل وآتاه النهار) قال العراقي : رواه البخاري ومسلم والنسائي في الكبرى وابن ماجه من رواية قيس بن أبي حازم قال : سمعت عبد الله بن مسعود رضي الله عنه يقول : قال رسول صلى الله عليه وسلم : لا حسد إلا في اثنتين رجل آتاه الله مالا فسقط على هلكته في الحق ، ورجل آتاه الله حكمة فهو يقضي بها ويعلمها ، وفي رواية البخاري الحسكة اه . قال مرتضى أخرجه من طريق الزهري سمعت قيس ابن أبي حازم ومن هذا الطريق أخرجه الإمام أحمد وأبو داود وابن حبان وأخرجه البخاري في الاعتصام فقال : إلا في اثنين غير ناه ، وفي رواية ابن ماجه ورجل بالنصب على لغة ربيعة فأنهم يسمون المنسوب بالنون بغير ألف كما يقفون عليه كذلك ، وقال العراقي في الباب عن ابن عمر وأبي هريرة وأبي سعيد ويزيد ابن الأعمش قلت بئ أن البخاري رواه في صحيحه في مواضع في التوحيد وفي الاختطاب بالحكمة وفي الزكاة وفي الأحكام وفي الاعتصام وفي فضائل القرآن ، في التوحيد عن علي بن عبد الله عن سفيان عن الزهري عن سالم عن أبيه مختصرا وساقه مسلم تاما عن زهير بن حرب عن سفيان وأخرجه البخاري في فضائل القرآن تاما من طريق الزهري عن سالم وكذا الترمذي والنسائي في الكبرى وابن ماجه ولفظهم لا حسد إلا في اثنتين : رجل آتاه الله القرآن فهو يقوم به آتاه الليل وآتاه النهار ، ورجل آتاه الله مالا فهو ينفقه آتاه الليل وآتاه النهار لفظ مسلم ، وفي رواية له إلا على اثنين ، وهكذا قال البخاري : وقد آتاه الله الكتاب ، وقال مسلم : هذا الكتاب والباقي سواء ، ومن طريق شعبة عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة ومن طريق الأعمش سمعت ذكوان عن أبي هريرة ، وفي الزكاة عن محمد ابن الثني عن يحيى القطان ، وفي الأحكام وفي الاعتصام عن شهاب بن عباد عن إبراهيم بن حميد الرودسي وأخرجه مسلم في الصلاة عن أبي بكر بن أبي شيبة عن كعب عن محمد بن عبد الله بن نمير عن أبيه ومحمد بن بشر ، وأخرجه النسائي في العلم عن إسحق بن إبراهيم بن جرير وكعب عن سويد بن نصر عن عبد الله بن المبارك خمسمهم عن إسماعيل بن أبي خالد عنه به ، وأخرجه ابن ماجه في الزهد عن محمد بن عبد الله بن نمير به ، وأما حديث أبي سعيد الخدري ، فقد أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف من رواية الأعمش عن أبي صالح عنه ولفظه لا حسد إلا في اثنتين : رجل آتاه الله القرآن فهو يتلوه آتاه الليل وأطراف النهار فسمعه جار له فقال : ليتني أوتيت مثل ما أوتي به فلان فعملت مثل ما يعمل ورجل آتاه الله مالا فهو يهلكه في الحق ، فقال رجل : ليتني أوتيت مثل ما أوتي فلان فعملت مثل ما يعمل ، وأخرجه كذلك أبو يعلى في مسنده والضياء في المختارة ، وأخرج أبو نصر في الصلاة عن عبد الله بن عمرو رفعه لا حسد إلا في اثنتين : رجل آتاه الله القرآن فهو يقرؤه في الليل والنهار ، =

أجله ثم طوى
البرهان
مؤلف
سليمان

• وقال عليه السلام [٥٨] (على خلفائي رحمة الله قبل ومن خلفاؤك، قال الذين يحيون سني ويعملونها عباد الله) وأما الآثار فقد قال عمر رضي الله عنه من حدث حديثاً فعمل به فله مثل أجر من عمل ذلك العمل • وقال ابن عباس رضي الله عنهما : معلم الناس الخير يستغفر له كل شيء حتى الحوت في البحر • وقال بعض العلماء العالم بدخل فيما بين الله وبين خلقه فيلنظر كيف يدخل • وروى أن صفيان الثوري رحمه الله قدم عسقلان فحكّت لآيساله إنسان ، فقال اكروا لي لأخرج

== ورجل أعطاه الله مالا فأنفقه في سبيل الله ، وأخرجه أبونعم في الحلية عن أبي هريرة بلفظ لأحسد إلا في اثنين : رجل آتاه الله مالا فصرفه في سبيل الخير ، ورجل آتاه الله علماً فعمل به • شرح الحديث : لا لنفي الجنس وحسد اسمه معنى معه على الفتح وغيره محذوف أى لأحسد جائز أو صالح أو نحو ذلك والחסد بمعنى الرجل أن تتحول إليه نعمة الآخر أو فضيلته وإسلامها وهو مذموم ، والنقطة أن يتمنى مثل ماله من غير أن يقتصر وهو مباح إن كان من أمر الدنيا ومحمود إن كان من أمور الطاعات والأول محرم إجماعاً ، قاله النووي وأراد بالحسد هنا النقطة مجازاً من إطلاق اسم المسبب على السبب ، وقوله إلا في اثنين أى في شيئين أو خصلتين وفيه قول بأنه تخصيص لإباحة نوع من الحسد وإخراج له من جملة ما حظر منه فالمنع لا حسد محمّد إلا في هذا أو استثناء منقطع بمعنى لكن وقوله رجل بالرفع أى خصلة رجل ، فلما حذف المضاف اكتفى المضاف إليه إعرابه والنصب على إضمار أعمى وهى رواية ابن ماجه وفيه وجه آخر أقدم بيانه وبالجور على أنه بدل من اثنين • وأما على رواية اثنين بالياء فهو بدل أيضاً على تقدير حذف المضاف أى خصلة رجل ، وقوله رجل لا مفهوم له وإلا فالأثنى تشترك معه قوله فسلط بالبناء للمفعول هى رواية أبي ذر وعند الباقرين فسلطه وعبر بالتسليط لدلالته على قهر النفس الجبولة على الشح ، وفى هذه الجملة مبالغتان ، إحداهما بالتسليط لأنه يدل على قهر النفس والأخرى لفظ الملوك ، والمملكة محركه الهلاك فإنه يدل على أنه لا يبق من المال شيئاً ، ولما أوم اللفظان التحذير وهو صرف المال فيما لا يبنى ذكر قوله في الحق دفعاً لما يتوهم من ذلك والحكمة المراد منها القرآن وفيه إشارة إلى الكمال العلمى ، وقوله يقضى بها إشارة إلى الكمال العملى وبها التكميل ، والله أعلم .

(٥٨) حديث (على خلفائي رحمة الله قبل ومن خلفاؤك، قال الذين يحيون سني ويعملونها عباد الله) قال العراقي : رواه ابن عبد البر في العلم والمروى في ذم الكلام من روايه عمرو بن أبى كثير وقال الهروي عمرو بن كثير عن أبى العلاء عن الحسن زاد الهروي ابن على قال : قال رسول الله ﷺ : رحمة الله على خلفائي مرتين ولم يكررها الهروي لجملة الهروي متصلاً ، وقال ابن عبد البر إنه من مراسلات الحسن لجملة البصري وهو الصواب وعمرو لا أدري من هو ، وقد تقدم الكلام عليه ، وفى الباب عن على بن أبى طالب رواه الطبراني في الأوسط وأبو السنى وأبو نعيم فى كتابيهما رياضة المتعلمين ، وأبو نعيم أيضاً فى فضل العالم العفيف والراهمزى فى المحدث ==

من هذا البلد هذا بلد يموت فيه العلم وإنما قال ذلك حرصاً على فضيلة التعلم واستيفاء العلم به ، وقال عطاء رضى الله عنه : دخلت على سعيد بن المسيب وهو يبكي فقلت ما يبكيك ؟ قال ليس أحد يسألني عن شيء . وقال بعضهم العلماء سراج الأزمنة ، كل واحد مصباح زمانه ، يستضيء به أهل عصره . وقال الحسن رحمه الله لولا العلماء أصار الناس مثل البهائم ، أى إنهم بالتعليم يخرجون الناس من حد البهيمية إلى حد الإنسانية . وقال عكرمة : إن لهذا العلم ثمناً ، قيل وما هو ؟ قال : أن تضعه فيمن يحسن حمله ولا يضره . وقال يحيى بن معاذ : العلماء أرحم بأمة محمد ﷺ من آبائهم وأمهاتهم ، قيل وكيف ذلك ؟ قال لأن آباءهم وأمهاتهم يحفظونهم من نار الدنيا وهم يحفظونهم من نار الآخرة . وقيل أول العلم الصمت ثم الاستماع ثم الحفظ ثم العمل ثم نشره . وقيل علم عليك من يجمل وتعلم من يعلم ما تجمل فإنك إذا فعلت ذلك علمت ما جعلت وحفظت ما علمت . وقال معاذ ابن جبل في التعليم والتعلم ، ورايته أيضاً مرفوعاً : *عليه السلام* على معاذ *عليه السلام* .

= الفاصل والمحروى في ذم الكلام من رواية ابن عباس قال : سمعت علي بن أبي طالب يقول : خرج علينا رسول الله ﷺ ، فقال اللهم ارحم خلفائي ، قلنا يا رسول الله : من خلفاؤك ؟ قال الذي يأتيون من بعدى يروون أحاديثي وسقوا ويملونها الناس ، وفي إسناده أبو الطاهر أحمد بن عيسى بن عبد الله ابن محمد بن عمر بن علي بن أبي طالب ، وهو كذاب كما قاله الدارقطني ، وقد رواه ابن عساکر في أماليه من طريق آخر وفيه عبد السلام بن عبيد نسيه ابن حبان إلى سرقه الحديث ، واحتج به أبو عروانة في صحيحه ولا يفتر برواية أبي المنظر هناك بن إبراهيم الذي في هذا الحديث من طريق ابن داسة عن أبي داود عن عبيد بن هشام الحلبي فإن هذا لم يروه أبو داود هنا ، والذي كان رواية للموضوعات كما قال صاحب الميزان انتهى . أما مرئى : أما حديث علي فقد أخرجه الخطيب في شرف أصحاب الحديث والفضياء المتقدمين في مناقب أصحاب الحديث كلاهما من رواية أحمد بن عيسى العلوي حدثنا ابن أبي فديك عن هشام بن سعد عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن ابن عباس ، قال سمعت علياً يقول : خرج النبي ﷺ فساقه وأخرجه الضياء من رواية أبي القاسم عبد الله بن أحمد بن حاتم الطائي حدثني أبي حدثني أبو الحسن علي بن موسى الرضى عن آبائه عن علي بلفظ اللهم ارحم خلفائي ثلاثاً والباقي سواء . وأخرج الخطيب والضياء أيضاً من رواية سعيد بن عباس بن الخليل حدثنا عبد السلام بن عبيد حدثنا ابن أبي فديك فذكره ، وفي بعض طرق العلوي عن الخطيب عن عطاء بن أبي رباح عن ابن عباس ، قال الخطيب : والأول أشبه بالصواب ، وقال الطبراني في الأوسط بعد ما أخرجه تفرد به أحمد بن عيسى العلوي وفي الميزان هذا الحديث باطل وأحمد كذاب واستدل بهذا الحديث على جواز إطلاق لفظ الخلفاء على أصحاب الحديث .

• [٥٩] ﴿ تَلَمَّوْا الْعِلْمَ فَإِنَّ تَعْلَمَهُ اللَّهُ خَشْيَةً وَطَلَبَهُ عِبَادَةٌ وَمَدَارَسَتُهُ تَسْبِيحٌ وَالْبَحْثُ عَنْهُ جِهَادٌ وَتَعْلِيمُهُ مِنْ لَا يَلِمُهُ صَدَقَةٌ ، وَبَذْلُهُ لِأَهْلِهِ قَرْبَةٌ ، وَهُوَ الْإِنْيَسُ فِي الْوَحْدَةِ وَالصَّاحِبُ فِي الْخَلْوَةِ وَالدَّائِلُ عَلَى الدِّينِ ، وَالْمَصْبِرُ عَلَى السَّرَاءِ وَالضَّرَاءِ ، وَالْوَزِيرُ عِنْدَ الْأَخْلَاءِ ، وَالْقَرِيبُ عِنْدَ الْغُرَبَاءِ ، وَمُنْتَارٌ سَبِيلَ الْجَنَّةِ يَرْفَعُ اللَّهُ بِهِ أَقْوَامًا فَيَجْعَلُهُمْ فِي الْخَيْرِ قَادَةَ سَادَةِ هُدَاةٍ يَقْتَدِي بِهِمْ أَدْلَةٌ فِي الْخَيْرِ تَقْتَصِرُ آثَارُهُمْ وَتَرْمُقُ أَفْعَالُهُمْ وَتَرْغِبُ الْمَلَائِكَةُ فِي خَلَّتِهِمْ وَأَجْنَحَتُهَا تَحْسِبُهُمْ ، وَكُلُّ رَطْبٍ وَلَإِيْسٍ لَهُمْ يَسْتَغْفِرُ حَتَّى حَيْثَانَ الْبَحْرِ وَهُوَ اللَّهُ ، وَسِبَاعُ الْبَرِّ وَأَنْعَامُهُ ، وَالسَّيَاءُ وَنَجْوَاهَا ﴿ لِأَنَّ الْعِلْمَ حَيَاةٌ الْقُلُوبِ مِنَ الْعَمَى وَنُورُ الْإِبْصَارِ مِنَ الظُّلْمِ وَقُوَّةُ الْإِبْدَانِ مِنَ الضَّعْفِ يَبْلُغُ بِهِ الْعَبْدُ مَنَازِلَ الْأَبْرَارِ وَالدَّرَجَاتِ الْعُلَى وَالتَّفَكُّرُ فِيهِ يُعَدِّلُ بِالصِّيَامِ وَمَدَارَسَتُهُ بِالْقِيَامِ ، بِهِ يَطَاعُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَبِهِ يَعْبُدُ وَبِهِ يُوَعَدُ وَبِهِ يُكْرَمُ وَبِهِ يَمُجَّدُ وَبِهِ يَتَوَرَّعُ وَبِهِ تَوْصَلُ الْأَرْحَامُ وَبِهِ يَعْرِفُ الْحَلَالَ وَالْحَرَامَ ، وَهُوَ إِمَامُ الْعَمَلِ تَابِعُهُ يَلْمُهُ السُّعْدَاءُ وَيَحْرَمُهُ الْأَشْقِيَاءُ ، نَسَأَلُ اللَّهَ تَعَالَى حَسَنَ التَّوْفِيقِ .

﴿ فِي الشَّوَاهِدِ الْعَقْلِيَّةِ ﴾

اعلم أن المطلوب من هذا الباب معرفة فضيلة العلم ونفاسته وما لم تفهم الفضيلة في نفسها ولم يتحقق المراد منها لم يمكن أن تعلم وجودها صفة للعلم أو لغيره من الحصول فلقد ضل عن الطريق من طمع أن يعرف أن زيداً حكيم أم لا وهو بعد لم يفهم معنى الحكمة وحقيقتها • والفضيلة مأخوذة من الفضل وهي الزيادة فإذا تشارك شيان في أمر واختص أحدهما بزيد يقال فضله وله الفضل عليه مهما كانت زيادته فيها هو كمال ذلك الشيء كما يقال الفرس أفضل من الحمار بمعنى أنه يشارك في قوة الجمل ويزيد عليه بقوة السكر والفر وشدة العدو وحسن الصورة فلو فرض حمار

(٥٩) حديث ﴿ تَلَمَّوْا الْعِلْمَ فَإِنَّ تَعْلَمَهُ اللَّهُ ﴾ كَذَا رَوَاهُ أَبُو نَعِيمٍ فِي الْمَعْنَمِ وَلَا يَثْبُتُ وَحَسِبُهُ أَنْ يَصِلَ إِلَى مَعَاذٍ وَرَوَاهُ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ فِي الْعِلْمِ مِنْ رِوَايَةِ مُوسَى بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ عَطَاءِ الْفَرَسِيِّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحِيمِ بْنُ زَيْدٍ الْعَمِّيُّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ الْحَسَنِ بْنِ مَعَاذٍ بْنِ جَبَلٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَدْ كَرِهَ . هَذَا سَنَدُ الْمَرْفُوعِ وَأَمَّا سَنَدُ الْمَوْقُوفِ ، فَقَالَ أَبُو طَالِبٍ الْمَكِّيُّ فِي الْفَصْلِ الْحَادِي وَالْثَلَاثِينَ مِنَ الْقَوَاتِ ، وَرَوَيْنَا فِي فَضْلِ الْعِلْمِ بِاللَّهِ تَعَالَى مِنْ رِوَايَةِ رَجَاءِ بْنِ حَيَوَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ غَنَمٍ عَنْ مَعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ : قَدْ كَرِهَ وَأُورِدَهُ أَبُو نَعِيمٍ فِي الْخَلِيَةِ فِي تَرْجُمَةِ مَعَاذٍ فَلَمْ يَذْكُرْ بَيْنَ رَجَاءٍ وَمَعَاذٍ عِبْدَ الرَّحْمَنِ ، فَقَالَ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ يَحْيَى حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ الدُّورِيُّ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُوسَى الْمُرُوزِيُّ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَرَأْتُ هَذَا الْحَدِيثَ عَلَى هِشَامِ بْنِ عَمَّادٍ وَكَانَ ثَقَّةً ، فَقَالَ سَمِعْتُهُ مِنْ أَبِي عَصَمَةَ عَنْ رَجُلٍ سَمِعَهُ عَنْ رَجَاءِ بْنِ حَيَوَةَ عَنْ مَعَاذِ بْنِ جَبَلٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ .

أخص بسلمة زائدة لم يقل إنه أفضل لأن تلك زيادة في الجسم ونقصان في المعنى وليست من السكالم في شيء ، والجووان مطلوب لمعناه وصفاته لا لجسمه فإذا فهمت هذا لم يخف عليك أن العلم فضيلة إن أخذته بالإضافة إلى سائر الأوصاف كما أن للفارس فضيلة إن أخذته بالإضافة إلى سائر الحيوانات بل شدة العدو فضيلة في الفرس ، وليست فضيلة على الإطلاق والعلم فضيلة في ذاته وعلى الإطلاق من غير إضافة فإنه وصف كمال الله سبحانه وبه شرف الملائكة والأنبياء بل السكيس من الخيل خير من البليد فهي فضيلة على الإطلاق من غير إضافة . وأعلم أن الشيء النفيس المرغوب فيه ينقسم إلى ما يطلب لغيره وإلى ما يطلب لذاته وإلى ما يطلب لغيره ولذاته جميعاً فما يطلب لذاته أشرف وأفضل مما يطلب لغيره والمطلوب لغيره الدرهم والدنانير فإنهما حيران لا منفعة لهما ، ولولا أن الله سبحانه وتعالى يسر قضاء الحاجات بهما لكانا والحصاء بمثابة واحدة ، والذي يطلب لذاته فالسعادة في الآخرة ولذة النظر لوجه الله تعالى والذي يطلب لذاته ولغيره فكسامة البدن فإن سلامة الرجل منا مطلوبة من حيث أنها سلامة للبدن عن الألم ومطلوبة للشمى بها والتوصل إلى المسأرب والحاجات وبهذا الاعتبار إذا نظرت إلى العلم رأيت أنه لذيذاً في نفسه فيكون مطلوباً لذاته ووجدته وسيلة إلى دار الآخرة وسعادتها وذريعة إلى القرب من الله تعالى ولا يتوصل إليه إلا به وأعظم الأشياء رتبة في حق الأدمى السعادة الأبدية وأفضل الأشياء هو وسيلة إليها ولن يتوصل إليها إلا بالعلم والعمل ولا يتوصل إلى العمل إلا بالعلم بكيفية العمل ؛ فأصل السعادة في الدنيا والآخرة هو العلم فهو إذن أفضل الأعمال وكيف لا وقد تعرف فضيلة الشيء أيضاً بشرف ثمرته ، وقد عرفت أن ثمرة العلم القرب من رب العالمين والاتحاق بأفق الملائكة ومقارنة الإل الأعلى ، هذا في الآخرة ، وأما في الدنيا فالعلم والوقار ونفوذ الحكم على الملوك ولزوم الاحترام في الطباع حتى أن أغنياء الترك وأجلاف العرب يصادفون طباعهم بمجولة على التوقير لشيوخهم لاختصاصهم بمزيد علم مستفاد من التجربة بل الهيمنة بطبعها توقر الإنسان لشعورها بتمييز الإنسان بكالم مجاوز لدرجتها هذه فضيلة العلم مطلقاً ثم تخلف العلوم كما سيأتى بيانه وتتفاوت لا بحالة فضائنها بتفاوتها . وأما فضيلة التعليم والتعلم ، فظاهرة عما ذكرناه فإن العلم إذا كان أفضل الأمور كان تعلمه طلباً للأفضل فكن تعليمه إفاة للأفضل وبيانه أن مقاصد الحق مجموعة في الدين والدنيا ، ولا نظام للدين إلا بنظام الدنيا ، فإن الدنيا مزرعة الآخرة ، وهى الآلة الموصلة إلى الله عز وجل لمن اتخذها آلة ، ومنزلاً لمن يتخذها مستقراً ووطناً ، وليس ينظم أمر الدنيا إلا بأعمال الأدميين وأعمالهم وحرفهم وصناعاتهم تنحصر في ثلاثة أقسام : أحدها : أصول لأقوام للعالم دونها وهى أربعة : الزراعة وهى

للطعم ، والحياكة وهى الدلبس ، والبناء وهو المسكن ، والسياسة وهى للتأليف والاجتماع والتعاون على أسباب المعيشة وضبطها • الثانى ما هى مهينة لكل واحدة من هذه الصناعات وخادمة لها كالحدادة فإنها تخدم الزراعة وجملة من الصناعات بإعداد آلاتها كالحلابة والنزل فإنها تخدم الحياكة بإعداد عملها • الثالث ما هى متممة للأصول ومزينة كالطحن والتجيز للزراعة ، وكالقصارة والخياطة للحياكة ، وذلك بالإضافة إلى قوام أمر العالم الأرضى مثل أجزاء الشخص بالإضافة إلى جملة فإنها ثلاثة أضرب أيضاً ، إما أصول كالقلب والكبد والدماغ ، وإما خادمة لها كالمعدة والعروق والشرابين والأعصاب والأوردة ، وإما مكملة لها ومزينة كالأنف والأصابع والحاجبين ، وأشرف هذه الصناعات أصولها ، وأشرف أصولها السياسة بالتأليف والاستصلاح ، ولذلك تستدعى هذه الصناعة من السكال فيمن يتكفل بها ما لا يستدعيه سائر الصناعات ، ولذلك يستخدم لا محالة صاحب هذه الصناعة سائر الصناعات • والسياسة فى استصلاح الخلق وإرشادهم إلى الطريق المستقيم المنجى فى الدنيا والآخرة على أربع مراتب : الأولى وهى العليا سياسة الأنبياء عليهم السلام وحكمهم على الخاصة والعامة جميعاً فى ظاهريهم وباطنيهم • والثانية الخلفاء والملوك والسلاطين وحكمهم على الخاصة والعامة جميعاً ، ولكن على ظاهريهم لا على باطنيهم • والثالثة العلماء بالله عز وجل وبدينه الذين هم ورثة الأنبياء وحكمهم على باطن الخاصة فقط ، ولا يرتفع فهم العامة على الاستفادة منهم ، ولا تنتهى قوتهم إلى التصرف فى ظواهرهم بالإلزام والمنع والشرع • والرابعة الوعاظ وحكمهم على بواطن العوام فقط ، فأشرف هذه الصناعات الأربع بعد النبوة إفاضة العلم وتهذيب نفوس الناس عن الأخلاق المذمومة للمساكنة ، وإرشادهم إلى الأخلاق الحمودة المسعدة ، وهو المراد بالتعليم ، وإنما قلنا إن هذا أفضل من سائر الحرف والصناعات لأن شرف الصناعة يعرف بثلاثة أمور : إما بالانفقات التى بها يتوصل إلى معرفتها كفضل العلوم العقلية على الغريبة إذ تترك الحكمة بالعقل واللغة بالسمع ، والعقل أشرف من السمع وإما بالنظر إلى عموم النفع كفضل الزراعة على الصياغة وإما بملاحظة المحل الذى فيه التصرف كفضل الصياغة على الدباغة ، إذ محل أحدهما الذهب ومحل الآخر جلد الميتة ، وليس يخفى أن العلوم الدينية وهى فقه طريق الآخرة ، إنما تترك بكمال العقل وصفاء الذكاء ، والعقل أشرف صفات الإنسان كما سيأتى بيانه إذ به تقبل أمانة الله وبه يتوصل إلى جوار الله سبحانه ، وأما عموم النفع فلا يستتراب فيه ، فإن نفعه وثمرته سعادة الآخرة ، وأما شرف المحل فكيف يخفى والمعلم متصرف فى قلوب البشر ونفوسهم وأشرف موجود على الأرض جنس الإنسان ، وأشرف جزؤه

من جواهر الإنسان قلبه والمعلم مشغول بتكميله وتجايبته وتطهيره وسياقته إلى القرب من الله عز وجل ، فتعليم العلم من وجه عبادة الله تعالى ، ومن وجه خلافة الله تعالى وهو من أجل خلافة الله ، فإن الله تعالى قد فتح على قلب العالم العلم الذي هو أخص صفاته فهو كالتخازن لأنفس خزنته ثم هو مأذون له في الإنفاق منه على كل محتاج إليه فأى رتبة أجل من كون العبد واسطة بين ربه سبحانه وبين خلقه في تفريرهم إلى الله زاني وسياقتهم إلى جنة المساوى جعلنا الله منهم بكرمه وصلى الله على كل عبد مصطفى .

الباب الثاني

(العلم المحمود والمذموم وأقسامهما وأحكامهما وفيه بيان ما هو فرض عين وما هو فرض كفاية وبيان أن موقع السلام والفقه من علم الدين إلى أى حد هو ، وتفصيل علم الآخرة)

بيان العلم الذى هو فرض عين * قال رسول الله ﷺ طلب العلم فريضة على كل مسلم وقال أيضاً ﷺ اطلبوا العلم ولو بالصين واختلف الناس في العلم الذى هو فرض على كل مسلم فتفرقوا فيه أكثر من عشرين فرقة ، ولا نطيل بنقل التفصيل ، ولكن حاصله أن كل فريق نزل الوجوب على العلم الذى هو بصده فقال المتكلمون هو علم الكلام إذ به يدرك التوحيد ويعلم به ذات الله سبحانه وصفاته ، وقال الفقهاء هو علم الفقه إذ به تعرف العبادات والحلال والحرام وما يحرم من المعاملات وما يحل وعثروا به ما يحتاج إليه الأحاد دون الوقائع النادرة ، وقال المفسرون والمحدثون هو علم الكتاب والسنة إذ بهما يتوصل إلى العلوم كلها ، وقال المتصوفة المراد به هذا العلم ؛ فقال بعضهم هو علم العبد بحاله ومقامه من الله عز وجل ، وقال بعضهم هو العلم بالإخلاص وآفات النفوس وتمييز لمة الملك من لمة الشيطان ، وقال بعضهم هو علم الباطن وذلك يجب على أقوام مخصوصين هم أهل ذلك وصرفوا اللفظ عن عمومهم * وقال أبو طالب المسكي هو العلم بما يتضمنه الحديث الذى فيه مباني الإسلام وهو قوله ﷺ [٦٠] (بنى الإسلام على خمس شهادة أن لا إله إلا الله ...) إلى آخر الحديث لأن الواجب هذه الخمس فيجب العلم بكيفية العمل فيها وبكيفية الوجوب * والذي ينبغي أن يقطع به المحصل ولا يستقرب فيه ما سيذكره وهو أن

(٦٠) حديث (بنى الإسلام على خمس) هكذا في النسخ وهى الرواية المشهورة ، وفى نسخة على خمسة ، وهى رواية مسلم ، والتقدير خمسة أشياء أو أركان أو أصول ، وفى رواية عبد الرزاق على خمس دعائم ، ولندكر أولاً تخرج هذا الحديث ثم نلم ببقيّة كلام الإمام أبى طالب ، قال العراقى : رواه البخارى ومسلم والترمذى والنسائى من رواية عكرمة بن خالد عن ابن عمر رفعه بنى الإسلام على خمس شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة والحج وصوم رمضان ، قال الترمذى =

العلم كما قدمناه في خلية الكتاب ينقسم إلى علم معاملة وعلم مكاشفة ، وليس المراد بهذا العلم إلا علم المعاملة والمعاملة التي كلف العبد العاقل البالغ العمل بها ثلاثة : اعتقاد وفعل وترك فإذا بلغ الرجل العاقل بالاحتلام أو السن ضحوة نهار مثلاً فأول واجب عليه تعلم كتيبة الشهادة وفهم معناها وهو قول لا إله إلا الله محمد رسول الله ، وليس يجب عليه أن يحصل كشف ذلك لنفسه بالنظر والبحث وتحريير الأدلة بل يكفيه أن يصدق به ويعتقده جزءاً من غير اختلاج ريب واضطراب نفس وذلك قد يحصل بمجرد التقليد والسماع من غير بحث ولا برهان إذ [٦١] (اكنى رسول الله ﷺ من أجلاف العرب بالنصديق والإقرار من غير تعلم دليل) فإذا فعل ذلك فقد أدى

== حديث حسن صحيح وأخرجه مسلم أيضاً من رواية عاصم بن زيد بن محمد بن عمر عن أبيه عن ابن عمر ورواه الترمذي من رواية حبيب بن أبي ثابت عن ابن عمر ، وقال حسن صحيح اه . قال مرتضى : رواه البخاري في أول صحيحه ، فقال حدثنا عبيد الله بن موسى أخبرنا حنظلة بن أبي سفيان عن عكرمة بن أبي خالد عن ابن عمر ورواه في التفسير ، وقال فيه وزاد عثمان بن رهب أخبرني فلان وحياة بن شريح عن بكر بن عمر وعن بكير بن عبد الله الأشج عن نافع عن ابن عمر وأخرجه مسلم في الإيمان عن محمد بن عبد الله ابن عمر عن أبيه عن حنظلة وعن ابن معاذ عن أبيه عن عاصم بن محمد عن أبيه عن جده وعن ابن عمر عن أبي خالد الأحمر عن سعد بن طارق عن سعد بن عمر عن ابن عمرو عن سهل بن عثمان عن يحيى ابن زكريا بن أبي زائدة عن سعد بن طارق به فوقع لمسلم من جميع طرقه خماسياً والبخاري رباعياً وزاد مسلم في روايته عن حنظلة قال : سمعت عكرمة بن خالد يحدث طاوساً أن رجلاً قال لعبد الله بن عمر ألا تنفروا ، فقال : إني سمعت رسول الله ﷺ فذكر الحديث ، وقال البيهقي اسم الرجل السائل حكيم ، كذا في شرح المعنى على البخاري قلت وفي الخصائص من رواية يزيد بن بشر السكسكي عن سني والد هبادة : كنت عند ابن عمر فسأله رجل من أهل العراق فذكره ، ويزيد بن بشير مجهول ، ورواه كذلك الإمام أحمد في مسنده وعن روى عن حبيب بن أبي ثابت سعيد بن الجلس ومسلم بن كندام وهو في الخصائص من رواية محمد بن ميمون الحنطاط عن سفيان بن عيينة عنهما وأخرجه المدني في مسنده عن سفيان عن سعيد وحده عنه وهو في القيلانيات من رواية حماد بن شعيب الحنطاط عن حبيب ابن أبي ثابت وأخرجه أبو نعيم من رواية حجاج بن منال حدثنا همام بن يحيى عن محمد بن حجاج عن طلحة ابن مصرف عن ابن عمر وفيه زيادة وليس لطلحة عن ابن عمر شيء في الكتب الستة ، قال العراقي وروى عن جرير أيضاً ، رواه أحمد وأبو يعل في مسندهما والطبراني في الكبير من رواية عامر عن جرير قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : بني الإسلام على خمس فذكرها ولم يقل أن محمداً رسول الله اه .

(٦١) حديث (اكنى رسول الله ﷺ من أجلاف العرب) وجناتهم الذين لم يتوبوا يرى المحضر في رفقههم ولين أخلاقهم (بالنصديق والإقرار) فقط (من غير تعليم دليل) قال العراقي : هو ==

وأجب الوقت وكان العلم الذي هو فرض عين عليه في الوقت تعلم الكلمتين وفهمهما وليس يلزمه أمر وراء هذا في الوقت بدليل أنه لو مات عقيب ذلك مات مطيعاً لله عز وجل غير عاص له وإلما يجب غير ذلك بعروض تعرض وليس ذلك ضرورياً في حق كل شخص بل يتصور الانفكاك عنها، وتلك العوارض إما أن تكون في الفعل وإما في الترك وإما في الاعتقاد . أما الفعل فإن يعيش من ضحوة نهاره إلى وقت الظهر فيتجدد عليه بدخول وقت الظهر تعلم الطهارة والصلاة ، فإن كان صحيحاً وكان بحيث لو صبر إلى وقت زوال الشمس لم يتمكن من تمام التعلم والعمل في الوقت بل يخرج الوقت لو اشتغل بالتعلم فلا يبعد أن يقال الظاهر بقاؤه فيجب عليه تقديم التعلم على الوقت ويحتمل أن يقال وجوب العلم الذي هو شرط العمل بعد وجوب العمل فلا يجب قبل الزوال وهكذا في بقية الصلوات فإن عاش إلى رمضان تجدد بسببه وجوب تعلم الصوم وهو أن يعلم أن وقته من الصبح إلى غروب الشمس وأن الواجب فيه النية والإمساك عن الأكل والشرب والوقوع وأن ذلك يتبادى إلى رؤية الهلال أو شاهدين ، فإن تجدد له مال أو كان له مال عند بلوغه لزمه تعلم ما يجب عليه من الزكاة ولكن لا يلزمه في الحال إنما يلزمه عند تمام الحول من وقت الإسلام فإن لم يملك إلا الإبل لم يلزمه إلا تعلم زكاة الإبل ، وكذلك في سائر الأصناف فإذا دخل في شهر الحج فلا يلزمه للمبادرة إلى علم الحج مع أن فعله على التراخي فلا يكون تعلمه على الفور ،

مشهور في كتب السير وفي الصحيح فن ذلك حديث أنس المتفق عليه في قصة ضمام بن ثعلبة ، وفيه لجاء رجل من أهل البادية فقال : يا محمد أنا رسولك فوم انك تزعم أن الله أرسلك ، قال صدق الحديث وفي آخره ، فقال الرجل أمنت بما جئت به وأنا رسول من ورائي من قومي وأنا ضمام بن ثعلبة أخو بني سعد ابن بكر وفي الصحيحين أيضاً من حديث أبي أيوب أن أعرابياً عرض لرسول الله ﷺ وهو في سفر فأخذ بنظم ناقته أو بزماها ثم قال : يا رسول الله أو يا محمد أخبرني بما يقربني من الجنة وما يباعدني من النار وفيه فقال : تبتد الله ولا تشرك به شيئاً الحديث . زاد مسلم فقال إن تتمسك بما أمر به دخل الجنة وفي الصحيحين أيضاً من حديث أبي هريرة أن أعرابياً جاء إلى رسول الله ﷺ فقال يا رسول الله : دنني على عمل إذا علمته دخلت الجنة ؟ قال تبتد الله ولا تشرك به شيئاً الحديث وفيه فقال من مره أن ينظر إلى رجل من أهل الجنة يلتفت إلى هذا والأحاديث في هذا كثيرة مشهورة ١ هـ . وقال صاحب الفتوح فإذا بطلت هذه الوجوه يعني التي ذكرها في حديث اطلبوا العلم الخ صح أن المراد به علم ما بين الإسلام عليه فافترض على المسلمين عليه فريضة بدليل قوله ﷺ للأعرابي حين سأله ما افترض الله على وفي لفظ آخر أخبرنا بالذي أرسلك الله إلينا فأخبره بالشهادتين والصلوات الخمس والزكاة وحرم شهر رمضان وحسن البيت ، فقال : هل على غير ما فقال لا ، إلا أن تتطوع ، فقال والله لا أزيد عليه شيئاً ولا أنقص

ولكن ينبغي لعلماء الإسلام أن يلموه على أن الحج فرض على التراخي على كل من ملك الزاد والراحة إذا كان هو مالكا حتى ربما يرى الحزم لنفسه في المبادرة فعند ذلك إذا عزم عليه لومه تعلم كيفية الحج ولم يلزمه إلا تعلم أركانه وواجباته دون نوافله ، فإن فعل ذلك نفل فعليه أيضاً نفل فلا يكون تعلمه فرض عين وفي تحريم السكوت عن التنبيه على وجوب أصل الحج في الحال نظر يليق بالنفقة وهكذا التدرج في علم سائر الأفعال التي هي فرض عينه ، وأما التروك فيجب تعلم علم ذلك بحسب ما يتجدد من الحال وذلك يختلف بحال الشخص إذ لا يجب على الأبكم تعلم ما يحرم من الكلام ولا على الأعمى تعلم ما يحرم من النظر ولا على البدوي تعلم ما يحرم الجلوس فيه من المساكن فذلك أيضاً واجب بحسب ما يقتضيه الحال فما يعلم أنه ينفك عنه لا يجب تعلمه وما هو ملابس له يجب تنبيهه عليه كما لو كان عند الإسلام لباساً للحرير أو جالساً في القصب أو ناظراً إلى غير ذي عزم فيجب تعريفه بذلك وما ليس ملابساً له ولكنه يصد التعرض له على القرب كالأكل والشرب فيجب تعليمه حتى إذا كان في بلد يتعاطى فيه شرب الخمر وأكل لحم الخنزير فيجب تعليمه ذلك وتنبيهه عليه ، وما وجب تعليمه وجب عليه تعلمه ، وأما الاعتقادات وأعمال القلوب فيجب علمها بحسب الخواطر فإن خطر له شك في المعاني التي تدل عليها كلبتنا الشهادة فيجب عليه تعلم ما يتوصل به إلى إزالة الشك فإن لم يحظر له ذلك ومات قيل أن يعتقد أن كلام الله سبحانه قديم وأنه مرئي وأنه ليس محلاً للحوادث إلى غير ذلك مما يذكر في المعتقدات فقد مات على الإسلام [جماعاً] ، ولكن هذه الخواطر الموجبة للاعتقادات بعضها يحظر بالطبع وبعضها يحظر بالسامع من أهل البلد فإن كان في بلد شاع فيه السلام وتناطق الناس بالبدع فينبغي أن يسان في أول بلوغه عنها بتلقين الحق فانه لو ألقى إليه الباطل لوجبت إزالته عن قلبه وربما عسر ذلك كما أنه لو كان هذا المسلم تاجراً ، وقد شاع في البلد معاملة الربا وجب عليه تعلم الحذر من الربا وهذا هو الحق في العلم

منه شيئاً فقال أفلح ودخل الجنة إن صدق فكان علم هذه الخمس الفريضة من حيث هي كمال معلوم وفريضة إذ لا عمل إلا بعمل الله ، قال مرتضى وحديث ضمام في أول كتاب البخاري رواه عن عبد الله بن يوسف الثعلبي ورواه أبو داود والنسائي وابن ماجه جميعاً عن عيسى بن حملة بن عتبة كلاهما عن الليث بن سعد عن سعيد المقبري عن شريك بن عبد الله بن نمير عن أنس وأخرجه الترمذي عن محمد بن إسماعيل الترمذي عن علي بن عبد الحميد والنسائي عن محمد بن محمد عن ابن عامر المقدسي وعبد بن حميد عن أبي النضر ماثم بن الناسم وأبو عوانة في صحيحه من رواية موسى بن إسماعيل خمسهم عن سليمان ابن المغيرة عن ثابت عن أنس ، وفي رواياتهم اختلاف في اللفظ وأكل الروايات لهذا الحديث حديث ابن عباس ، وهو بطوله في التلميذات من رواية محمد بن إسحق وحديث محمد بن الوليد عن

الذى هو فرض عين ومعناه العلم بكيفية العمل الواجب فن علم العلم الواجب ووقت وجوبه فقد علم العلم الذى هو فرض عين ، وما ذكره الصوفية من فهم خواطر العدو ولمة الملك حق أيضاً ولكن فى حق من يتصدى له فإذا كان الغالب أن الإنسان لا ينفك عن دواعى الشر والرياء والحسد فيلزمه أن يتعلم من علم ربيع الملهكات ما يرى نفسه محتاجاً إليه وكيف لا يجب عليه . وقد قال رسول الله ﷺ : [٦٢] ﴿ ثلاث مهلكات شح مطاع وهوى متبع وإعجاب المرء بنفسه ﴾ ولا ينفك عنها بشر وبقيّة ما سئذّكره من مدمومات أحوال القلب كالسكر والعجب وأخواتها متبع هذه الثلاث الملهكات وإزالتها فرض عين ، ولا يمكن إزالتها إلا بمعرفة حدودها ومعرفة أسبابها ومعرفة علاماتها ومعرفة علاجها ، فإن من لا يعرف الشر يقع فيه ، والعلاج هو مقابلة السبب بضده وكيف يمكن دون معرفة السبب والمسبب ، وأكثر ما ذكرناه فى ربيع الملهكات من فروض الأعيان ، وقد تركها الناس كافة اشتغالا بما لا معنى له وما ينبغي أن يبادر فى إقامته إليه إذا لم يكن قد انتقل عن ملة إلى ملة أخرى الإيمان بالجنة والنار والحشر والنشر حتى يؤمن به ويصدق ، وهو من تمة كلبى الشهادة فانه بعد التصديق بكونه عليه السلام رسولاً ينبغي أن يفهم الرسالة التى هو مبلغها ، وهو أن من أطاع الله ورسوله فله الجنة ومن عصاها فله النار ، فإذا انتهت لهذا التدرج علمت أن للمذهب الحق هو هذا وتحققت أن كل عبد هو فى مجارى أحواله فى يومه وليتله لا يغفل من وقائع فى عباداته ومعاملاته عن تجديد لازم عليه فيلزمه السؤال عن كل ما يقع له من النوادر ، ويلزمه المبادرة إلى تعلم ما يتوقع وقوعه على القرب غالباً فإذا تبين أنه عليه الصلاة والسلام إنما أراد بالعلم المعرف بالآلاف واللام فى قوله ﷺ : ﴿ طلب العلم فريضة على كل مسلم ﴾ علم العمل الذى هو مشهور الوجوب على المسلمين لاغير ، فقد انضح وجه التدرج ووقت وجوبه ، والله أعلم .

== كريب عنه وفى آخره يقول عبد الله بن عباس فاسمعنا بواقد قوم كان أفضل من ضمام بن ثعلبة وقد وقع فى هذه الطرق كلها ذكر الحج ما عدا رواية البخارى وقدم ضمام كان فى سنة تسع وبه جزم ابن إسحق وأبو عبيد ووقع فى معجم الطبرانى من حديث سعيد بن جبير عن ابن عباس التصريح بأن قدم ضمام كان بمكة والله أعلم .

(٦٢) حديث ﴿ فشح مطاع وهوى متبع وإعجاب المرء بنفسه الحديث ﴾ أى إلح إشارة إلى أن الحديث له بقية وهو الذى أوردناه والمراد بالشح المطاع هو البخل الذى يعطيه الناس فلا يؤدون الحقوق قال الراغب خص المطاع لبنيه أن الشح فى النفس ليس بما يستحق به ثم إذ ليس هو من فعله وإنما يذم بالانقياد له ، وقد أخرج هذا الحديث بثلاث الروايات أيضاً أبو الشيخ فى التوبيخ وقد روى مقتصراً على ==

(بيان العلم الذى هو فرض كفاية)

اعلم أن الفرض لا يتميز عن غيره إلا بذكر أقسام العلوم ، والعلوم بالإضافة إلى الفرض الذى نحن بصده تنقسم إلى شرعية وغير شرعية وأعني بالشرعية ما استفيد من الأنبياء صلوات الله عليهم وسلامه ولا يرشد العقل إليه مثل الحساب ولا التجربة مثل الطب ولا السماع مثل اللغة فالعلوم التى ليست بشرعية تنقسم إلى ما هو محمود وإلى ما هو مذموم ، وإلى ما هو مباح ، فالمحمود ما يرتبط به مصالح أمور الدنيا كالطب والحساب وذلك ينقسم إلى ما هو فرض كفاية ، وإلى ما هو فضيلة وليس بفريضة . أما فرض الكفاية فهو كل علم لا يستغنى عنه في قوام أمور الدنيا كالطب إذ هو ضرورى في حاجة بقاء الأبدان والحساب فإنه ضرورى في المعاملات وقسمة الوصايا والمواثيق وغيرهما ، وهذه هي العلوم التى لو خلا البلد عن يقوم بها حرج أهل البلد وإذا قام بها واحد كفى وسقط الفرض عن الآخرين فلا يتعجب من قولنا ، إن الطب والحساب من فروض الكفايات ؛ فإن أصول الصناعات أيضاً من فروض الكفايات كالفلحاة والحياكة والسياسة بل المجامعة والخياطة ؛ فإنه لو خلا البلد من المجامع تسارع الهلاك إليهم وخرجوا بتعريضهم أنفسهم للهلاك ؛ فإن الذى أنزل الداء أنزل الدواء وأرشد إلى استعماله وأعد الأسباب لتعاطيه فلا يجوز التعرض للهلاك بأعماله . وأما ما بعد فضيلة لا فريضة فالتعجب في دقائق الحساب وحقائق الطب وغير ذلك مما يستغنى عنه ولكنه يفيد زيادة قوة في القدر المحتاج إليه . وأما المذموم منه فلم السحر والطاسيات وعلم الشعبة والتلبسات . وأما المباح منه فالعلم بالأشعار التى لا تنفع فيها وتواريخ الأخبار وما يجرى مجراه وأما العلوم الشرعية وهى المقصودة بالبيان فهى محدودة كلها ولكن قد يلتبس بها ما يظن أنها شرعية وتكون مذمومة فتقسم إلى المحمودة والمذمومة . أما المحمودة فلها أصول وفروع ومقدمات وثمرات وهى أربعة أضرب : الضرب الأول الأصول وهى أربعة : كتاب الله عز وجل وسنة رسوله عليه السلام وإجماع

= ذكر المملكات كاللصنف من رواية أيوب بن عتبة عن الفضل بن بكر عن قتادة عن أنس وهكذا رواه البيهقي في شعب الإيمان وكلا الإسنادين ضعيف ورواه ابن حبان في الضعفاء والطبراني في الأوسط من رواية حميد بن الحكم عن الحسن بن أنس ويروى أيضاً عن ابن عمر ، أخرجه الطبراني في الأوسط من رواية ابن أبي ليلى عن عطاء بن دينار عن سعيد بن جبيرة عنه وأخرج ابن حبان في الضعفاء من رواية محمد بن وهون الخراساني عن محمد بن زيد عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس رفعه : المملكات ثلاث إعجاب المرء بنفسه وشح مطاع وهوى متبع ورواه ابن عدى من هذا الوجه ، ومن رواية عيسى بن ميمون عن محمد بن كعب عن ابن عباس ، وفي الباب عن أبي هريرة وابن أبي أوفى وأبي ثعلبة .

الأمة وأثار الصحابة، والإجماع أصل من حيث إنه يدل على السنة، فهو أصل في الدرجة الثالثة، وكذا الأثر فإنه يدل على السنة لأن الصحابة رضي الله عنهم قد شاهدوا الوحي والتزيل وأدركوا بقرائن الأحوال ما غاب عن غيرهم عيانه، وربما لا تحيط العبارات بما أدرك بالقرائن فن هذا الوجه رأى العلماء الاقتداء بهم والتسك بأثارهم، وذلك بشرط مخصوص على وجه مخصوص عند من يراه، ولا يليق ببيان هذا الفن. الضرب الثاني الفروع: وهو ما فهم من هذه الأصول لا بموجب ألفاظها بل بعمان تنبه لها العقول، فانسع بسببها الفهم حتى فهم من اللفظ الملفوظ به غيره. كما فهم من قوله عليه السلام [٦٣] ﴿لا يقضى القاضي وهو غضبان﴾، أنه لا يقضى إذا كان حاقنا أو جائعاً أو مثلاً بمرض، وهذا على ضربين. أحدهما يتعلق بمصالح الدنيا ويحويه كتب الفقه، والثاني ما يتعلق بمصالح الآخرة، وهو علم أحوال القلب وأخلاقه المحمودة والمذمومة، وما هو مرضى عند الله تعالى، وما هو مكروه وهو الذي يحويه الشطر الأخير من هذا الكتاب، وأغنى جملة كتاب إحياء علوم الدين، ومنه العلم بما ترشح من القلب على الجوارح في عباداتها وعاداتها وهو الذي يحويه الشطر الأول من هذا الكتاب. والضرب الثالث المقدمات. وهي التي تجرى منه مجرى الآلات كعلم اللغة والنحو فإنهما آلة لعلم كتاب الله تعالى وسنة نبيه ﷺ وليست اللغة والنحو من العلوم الشرعية في أنفسهما، ولكن يلزم الخوض فيهما بسبب الشرع إذ جاءت هذه الشريعة بلغة العرب وكل شريعة لا تظهر إلا بلغة فيصير تعلم تلك اللغة آلة، ومن الآلات علم كتابة الخط، إلا أن ذلك ليس ضرورياً [٦٤] ﴿إذ كان رسول الله ﷺ أمياً﴾، ولو تصور

(٦٣) حديث ﴿لا يقضى القاضي وهو غضبان﴾ قال العراقي: رواه السنة من حديث عبد الرحمن ابن أبي بكرة عن أبيه وهذا لفظ النسائي وابن ماجه وزاد بين اثنين وقال البخاري لا يقضين حكم وقال مسلم: لا يحكم أحد، وقال أبو داود: لا يقضى الحكم، وقال الترمذي لا يحكم الحاكم، وقال فهذا حديث حسن صحيح اه. قال رمضى وبمثل سياق ابن ماجه رواه الإمام أحمد أيضاً، وكذا أبو داود، وبمثل سياق مسلم رواه الترمذي والنسائي أيضاً، وبمثل سياق البخاري رواه أيضاً الإمام أحمد وأبو داود وابن ماجه، وأخرج ابن ماجه وضعفه والدارقطني في سننه والخطيب وسماه في فوائده عن أبي سمينة رفته لا يقضى القاضي بين اثنين إلا هو شيعان ريان، وأخرج النسائي والطبراني في الكبير عن أبي بكرة لا يقضين أحد في قضاء بقضائين ولا يقضى أحد بين خصمين وهو غضبان.

(٦٤) حديث ﴿كان رسول الله ﷺ أمياً﴾ أي لا يحسن الكتابة قبل نسبة إلى الأم، لأن الكتابة مكتسبة، فهو على ما ولدته من الجهل بالكتابة، وقيل نسبة إلى أمه العرب لأنه كان أكثرهم أميين كذا

استقلال الحفظ بجميع ما يسمع لاستغنى عن الكتابة ، ولكنه صار يحكم العجز في الغالب ضروريا . الضرب الرابع المنهات : وذلك في علم القرآن ، فإنه ينقسم إلى ما يتماق باللفظ كتعلم القراءات ومخارج الحروف ، وإلى ما يتعلق بالمعنى كال تفسير ، فإن اعتياده أيضاً على النقل ، إذ اللغة بمجرد ما تستقل به ، وإلى ما يتعلق بأحكامه كعرفة الفنايح والمنسوخ ، والعام والخاص ، والنص والظاهر ، وكيفية استعمال البعض منه مع البعض ، وهو العلم الذي يسمى أصول الفقه ويتناول السنة أيضاً ، وأما المنهات في الآثار والأخبار ، فالعلم بالرجال وأسمائهم وأنسابهم وأسماء الصحابة وصفاتهم والعلم بالعدالة في الرواة والعلم بأحوالهم ليميز الضعيف عن القوى والعلم بأعمارهم ليميز المرسل عن المسند ، وكذلك ما يتعلق به ، فهذه هي العلوم الشرعية وكلها محمودة بل وكلها من فروض الكفايات . فإن قلت لم ألفت الفقه بعلم الدنيا وألفت الفقهاء بعلماء الدنيا . فأعلم أن الله عز وجل أخرج آدم عليه السلام من التراب وأخرج ذريته من سلالة من طين ومن ماء دافق ، فأخرجهم من الأصلاب إلى الأرحام ومنها إلى الدنيا ثم إلى القبر ، ثم إلى العرض ، ثم إلى الجنة أو إلى النار ، فهذا مبدؤهم وهذا غايهم وهذه منازلهم

== في المصباح وروى إنا أمة أمية لا نكتب ولا نحسب أخرجه الشيخان من حديث ابن عمر أراد أنهم على أصل ولادة أهم لم يتعلموا الكتابة والحساب فهم على جبلتهم الأولى وقيل له ﷺ الأمي لأن أمة العرب لم تكن تكتب ولا تحسب ، وبعثه الله رسولا وهو لا يكتب ولا يقرأ من كتاب ، كانت هذه الحلة إحدى آياته العجيبة لأنه ﷺ تلا عليهم كتاب الله منظوما تارة بعد أخرى بالنظم الذي أنزل عليه فلم يغيره ولم يبدل ألفاظه ، ففي ذلك أنزل الله تعالى وما كنت تتلو من قبله من كتاب ولا تحطه بيمينك إذا لارتاب المطلون ، قال ابن مردويه في تفسيره حدثنا أحمد بن كامل حدثنا محمد بن سعد حدثنا أبي حدثنا عمر حدثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قال كان نبي الله ﷺ أميا لا يقرأ شيئا ، ولا يكتب وروى أيضاً من رواية ابن هزيمة عن عبد الله بن هبيرة عن عبد الرحمن بن جبير عن عبد الله بن عمرو بن العاصي قال خرج علينا رسول الله ﷺ يوما كالمودع فقال أنا محمد النبي الأمي أنا محمد النبي الأمي الحديث وهكذا أخرجه أحد أيضاً ، وروى البخاري من حديث البراء في قصة صلح أمل مكة فأخذ الكتاب وليس يحسن يكتب الحديث ، وروى ابن حبان والدارقطني والحاكم في المستدرک والبيهقي من رواية محمد بن عبد الله بن زيد عن أبي مسعود البدرى عن النبي ﷺ في حديث قال إذا أنتم صليتم على فقولوا اللهم صل على محمد النبي الأمي الحديث قال الدارقطني إسناده حسن وقال الحاكم حديث صحيح ، وقال البيهقي في المعرفة هذا إسناد صحيح ، وروى أحمد ومسلم والثلاثة من حديث أبي سعيد الأنصاري مثله وقال الحافظ ابن حجر في تخرجه أحاديث الرازي إن مما حرم عليه ﷺ الخط والشعر وإنما يتجبه التحريم إن قلنا إنه كان لا يحسنهما ولكن يميز بين جيد الشعر وردئه وتحماس البحث في شرحنا على القاموس .

وخلق الدنيا زاداً للعداء ليتناول منها ما يصلح للتزود ، فلو تناووا بها بالعدل لانقطعت الخصومات وتعطل الفقهاء ، ولكنهم تناولوها بالشهوات فتولدت منها الخصومات فست الحاجة إلى سلطان يسوسهم واحتاج السلطان إلى قانون يسوسهم به فالفقيه هو العالم بقانون السياسة وطريق التوسط بين الخلق إذا تنازعوا بحكم الشهوات فكان الفقيه معلم السلطان ومرشده إلى طريق سياسة الخلق وضبطهم لينتظم باستقامتهم أمورهم في الدنيا ولعمري إنه متعلق أيضاً بالدين ولكن لا بنفسه بل بواسطة الدنيا فإن الدنيا مزرعة الآخرة ، ولا يتم الدين إلا بالدنيا والملك والدين توأمان ، فالدين أصل والسلطان حارس ، وما لا أصل له فهدوم ، وما لا حارس له فضائع ، ولا يتم الملك والضبط إلا بالسلطان وطريق الضبط في فصل الحكومات بالفقه ، وكما أن سياسة الخلق بالسلطنة ليس من علم الدين في الدرجة الأولى بل هو معين على ما لا يتم الدين إلا به ، فكذلك معرفة طريق السياسة ، فعلوم أن الحج لا يتم إلا ببنقرة تحرس من العرب في الطريق ، ولكن الحج شيء وسلك الطريق إلى الحج شيء ثان ، والقيام بالحراسة التي لا يتم الحج إلا بها شيء ثالث ومعرفة طرق الحراسة وحيلها وقوانينها شيء رابع ، وحاصل فن الفقه معرفة طرق السياسة والحراسة وبدل على ذلك ما روى مسنداً [٦٥] ﴿ لا يفتي الناس إلا ثلاثة أمير أو مأمور أو متكلف ﴾ فالأمير هو الإمام وقد كانوا هم المفتون والمأمور نائبه والمتكلف غيرهما ، وهو الذي يتقصد تلك العهدة من غير حاجة ، وقد كان الصحابة رضى الله عنهم يحترزون عن الفتوى حتى كان يحمل كل واحد منهم على صاحبه وكانوا لا يجترئون إذا سئلوا عن علم القرآن وطريق الآخرة ، وفي بعض الروايات بدل المتكلف والمرأي ، فإن من تقلد خطر الفتوى وهو غير متعين للحاجة ، فلا يقصد به إلا طلب الجاه والمال . فإن قلت هذا إن استقام لك في أحكام الجراحات والحدود والغرامات وفصل الخصومات فلا يستقيم فيما يشتمل عليه ريع العبادات من الصيام والصلاة ولا فيما يشتمل عليه ريع المعاديات من المعاملات من بيان الحلال والحرام ، فاعلم أن أقرب ما يتكلم الفقيه فيه من الأعمال

(٦٥) حديث ﴿ لا يفتي الناس إلا ثلاثة : أمير أو مأمور أو متكلف ﴾ هكذا في سائر نسخ الكتاب ومثله في قوت القلوب لأبي طالب والذي في الأحاديث على ما ساقى بينها ولا يقص ، بدل لا يفتي ولكن المصنف تبع صاحب القوت أخرجه الطبراني في الأوسط من حديث عوف بن مالك الأشجعي : سمعت رسول الله ﷺ يقول : لا يقص إلا أمير أو مأمور أو متكلف ، وفي المجلس الخامس عشر من أمالي عبد الله بن منده من رواية خالد بن عبد الرحمن حدثنا عمرو بن زر عن مجاهد عن أبي هريرة رفعه لا يقص في مسجدي هذا إلا أمير أو مأمور أو متكلف وأخرج الطبراني في الكبير عن عباد بن الصامت رفعه لا يقص إلا أمير أو مأمور أو متكلف .

التي هي أعمال الآخرة ثلاثة: الإسلام، والصلاة والزكاة، والحلال والحرام، فإذا تأملت منتهى نظر الفقيه فيها علمت أنه لا يجاوز حدود الدنيا إلى الآخرة، وإذا عرفت هذا في هذه الثلاثة فهو في غيرها أظهر. أما الإسلام فيشكل الفقيه فيما يصح منه وفيما يفسد، وفي شروطه وليس يلتفت فيه إلا إلى اللسان، وأما القلب فيخرج عن ولاية الفقيه لعزل رسول الله ﷺ وأرباب السيوف والسلطنة عنه حيث قال [٦٦] ﴿هلا شققت عن قلبي﴾ للذي أتى من أحكام بكمة الإسلام معتذراً بأنه قال ذلك من خوف السيف، بل يحكم الفقيه بصدقه الإسلام تحت ظلال السيوف مع أنه يعلم أن السيف لم يكشف له عن نيته، ولم يدفع عن قلبه غشاوة الجهل والحيرة، ولكنه مشير على صاحب السيف، فإن السيف امتد إلى رقبته واليد امتدة إلى ماله، وهذه الكلمة باللسان تعصم رقبته وماله مادام له ربة ومال، وذلك في الدنيا، ولذلك قال ﷺ: [٦٧] ﴿أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله، فإذا قالوها فقد عصموا مني دماءهم وأموالهم﴾

(٦٦) حديث ﴿هلا شققت عن قلبي﴾ أخرجه أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه والطبراني في الكبير وابن أبي شيبة في المصنف من حديث جندب بن عبد الله البجلي رفته وهكذا هو في الجزء الرابع من فوائد أبي أحمد الحاكم بلفظ هلا شققت على قلبي وفي إسناده شهر بن حوشب وثقه أحمد وابن معين وتكلم فيه غيرهما، قال العراقي: والحديث عند مسلم وليس فيه قوله هلا شققت على قلبي، قال وروى عن أسامة بن زيد أخرجه مسلم وأبو داود والنسائي، وكذا مالك في الموطأ والإمام أحمد وابن أبي شيبة والعدني في مسانيدهم وأبو عوانة في صحيحه وابن حبان والحاكم والطحاوي والبيهقي كلهم من رواية أبي ظبيان وإسحاق بن حصين بن جندب عن أسامة بن زيد، قال بعثنا رسول الله ﷺ في سرية فصبغنا الحركات من جهينة فأدركت رجلاً فقال لا إله إلا الله فطعنته فوقع في نفسي من ذلك فذكرته للبيهقي فقال رسول الله ﷺ قال لا إله إلا الله وقتلته قال يا رسول الله إنما قالها خوفاً من السلاح قال أفلا شققت عن قلبي حتى تعلم من أجل ذلك قالها أم لا من لك بلا إله إلا الله يوم القيامة فما زال يكررها حتى تمتيت أني أسلمت يومئذ، قال العراقي: والحديث عند البخاري أيضاً ولكن ليس فيه قوله أفلا شققت عن قلبي.

(٦٧) حديث ﴿أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله، فإذا قالوها عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحقها وحسابهم على الله عز وجل﴾ قال المنذرى: قال الرافعي وبين الشافعي أن الحديث غرجه عام ويراد به الخاص والتقصده أهل الأوثان وهو أصل من أصول الإسلام، وفي بعض رواياته حتى يشهدوا أي يقرؤا ويبيّنوا، وهذا الحديث رواه ستة عشر من الصحابة كما قاله العراقي وهم: أبو هريرة وعمر وابن عمر وجابر وأنس ومعاذ وأوس بن أبي أوس وأبو بكر الصديق وسعد ابن أبي وقاص وجبر بن عبد الله وسهل بن سعد وابن عباس وأبو بكرة وأبو مالك الأنجمي عن أبيه =

== وسمرة بن جندب والنعمان بن بشير أما حديث أبي هريرة فأخرجه الأئمة الستة، وهذا لفظ الترمذى وابن ماجه في الفتن إلا أنهما لم يقولاه فقد، وكذا قال أبو داود إلا أنه قال: منعوا بدل عصموا، وقال الشيخان: فمن قال لا إله إلا الله قال مسلم عصم، وقال البخارى فقد عصم من نفسه وماله إلا بحجة وحسابه على الله. قال مرتضى: وأخرجه أبو بكر بن مردويه من رواية الحسن بن عمرو عن منذر الثوري عن محمد بن الحنفية عن أبي هريرة رفته كسياق المصنف وفي آخره قيل له طفت على أبيك قال: إني لم أفعل إن الناس انطلقوا إلى أبي قبايعوه طامعين غير مكرهين فنسكت ناكث فقتله، وبني باغ فقتله، ومرق مارق فقتله. وابن الحنفية هذا لم يخرج له عن أبي هريرة في شيء من الكتب الستة وأخرجه الخليلي في فوائده من رواية مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة، ثم قال: وأما حديث عمر فرواه الستة خلا ابن ماجه من رواية أبي هريرة عن عمر عن النبي ﷺ نحوه قلت أخرجه أحمد والبخارى قال أحمد حدثنا عاصم بن خالد وأبو اليمان وقال البخارى حدثنا أبو اليمان قال حدثنا شعيب ابن أبي حمزة عن الزهري حدثنا عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود أن أبا هريرة قال: لما توفي رسول الله ﷺ وكان أبو بكر بعده وكفر من كفر من العرب قال عمر: يا أبا بكر كيف تتناول الناس وقد قال رسول الله ﷺ أمرت أن أقاتل الناس الحديث بطوله ورواه البخارى أيضاً ومسلم عن قتبية عن الليث ورواه عمرو بن عاصم الكلبي عن عمران القطان عن معمر عن الزهري عن أنس عن أبي بكر مرفوعاً أمرت أن أقاتل الناس الحديث. قال ابن أبي حاتم: سألت أبا زرعة عنه فقال: هذا خطأ إنما هو الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن أبي هريرة أن عمر قال لأبي بكر القصة، قلت لأبي زرعة ألومهم؟ قال من عمران ثم قال العراقي: وأما حديث ابن عمر فأخرجه الشيخان وقالوا حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله وقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة، قال البخارى: فإذا فعلوا ذلك وقال مسلم: فإذا فعلوه عصموا مني دمامهم وأمواهم الحديث، وأما حديث جابر فرواه مسلم والترمذى والنسائي وابن ماجه ولفظ الترمذى كلفظ المصنف إلا أنه لم يقل فقد وقال مسلم وابن ماجه: فإذا قالوا لا إله إلا الله، وأما حديث أنس فرواه البخارى وأبو داود والترمذى والنسائي زاد البخارى فإذا قالوا وصلوا صلاتنا واستقبلوا قبلتنا وأكلوا ذبيحتنا فقد حرمت علينا دماؤهم وأمواهم الحديث. وقال أبو داود والترمذى حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله وأن يستقبلوا قبلتنا وأن يأكلوا ذبيحتنا وأن يصلوا صلاتنا، فإذا فعلوا ذلك حرمت الحديث، قال مرتضى: وأخرجه أيضاً الطبراني في المعجم الكبير قال وأما حديث معاذ فرواه ابن ماجه ولفظه حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن رسول الله وقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة وفي إسناده شهر بن حوشب، وأما حديث أوس بن أبي أوس بن حذيفة فرواه النسائي وابن ماجه ورجاله رجال الصحيح، قال مرتضى وأخرجه أيضاً الطبراني في المعجم الكبير من طريق شعبة بن النعمان بن سالم قال سمعت أوس بن أبي أوس ==

جعل أثر ذلك في الدم والمال وأما الآخرة فلا تنفع فيها الأموال بل أنوار القلوب وأسرارها وإخلاصها ، وأيس ذلك من فن الفقه وإن غاص الفقيه فيه كان كما لو غاص في السلام والطب ، وكان خارجاً عن فنه * وأما الصلاة فالفقيه يبقى بالصحة إذا أتى بصورة الأعمال مع ظاهر الشروط ، ولمن كان غافلاً في جميع صلاته من أولها إلى آخرها مشغولاً بالتفكير في حساب معاملاته في السوق إلا عند التكبير ، وهذه الصلاة لا تنفع في الآخرة كما أن القول باللسان في الإسلام لا ينفع ، ولكن الفقيه يبقى بالصحة أى أن ما فعله حصل به امتثال صيغة الأمر وانقطع به عنه القتل والتعزير ؛ فأما الخشوع وإحضار القلب الذي هو عمل الآخرة وبه ينفع العمل الظاهر لا يتعرض له الفقيه ولو تعرض له لكان خارجاً عن فنه * وأما الزكاة فالفقيه ينظر إلى ما يقطع به مطالبة السلطان حتى أنه إذا امتنع عن أدائها فأخذها السلطان قهراً حكم بأنه برئت ذمته * وحكى أن أبا يوسف القاضي كان يب مال له لزوجه آخر الحول ويستوهب مالها إسقاطاً للزكاة ، لحكى ذلك لأبي حنيفة رحمه الله فقال ذلك من فقهه ، وصدق ؛ فإن ذلك من فقه الدنيا ، ولكن مضرت في الآخرة أعظم من كل جنابة ، ومثل هذا هو العلم الضار * وأما الحلال والحرام فالورع عن الحرام من الدين ، ولكن الورع له أربع مراتب ؛ الأولى الورع الذي يشترط في عدالة الشهادة ، وهو الذي يخرج بتركه الإنسان عن أهلية الشهادة والقضاء والولاية وهو الاحتراز عن الحرام الظاهر ، الثانية ورع الصالحين وهو التوق من الشبهات التي يتقابل فيها الاحتمالات .

== وقال سناك بن حرب عن الثمان بن سالم عن أوس وقال حاتم عن الثمان عن عمر بن أوس عن أبيه عن النبي ﷺ قال أحس إلى أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله الحديث قال أبو حاتم : وشعبة أحفظ القوم ، قال وأما حديث أبي بكر الصديق فرواه البزار في مسنده من رواية عمران القطان عن معمر بن الزهري عن أنس عن أبي بكر قال البزار أحسب أن عمران أخطأ في إسناده ولذا قال الترمذي في الجامع إن حديث عمران خطأ وكذا قال الدارقطني في العلل لأنه وهم فيه على معمر وإن الصواب رواية الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن أبي هريرة قال : قال أبو بكر لعمر رضي الله عنهم ما قلت قد تقدم أن الذي رواه عن عمران القطان هو عمرو بن عاصم السكابي وتقدم أيضاً سؤال ابن أبي حاتم لأبي ذرعة وجوابه له وأن الوهم فيه من عمران القطان قال وأما حديث سعد فرواه الترمذي بقوله : وفي الباب قال : وأما حديث جرير وسهل وأبي مالك الأشجعي عن أبيه فرواهما الطبراني في المعجم الكبير وأما حديث سمرة فرواه الطبراني في الأوسط وحديث ابن عباس وأبي بكرة رواهما في الكبير والأوسط وحديث الثمان بن بشير رواه البزار وقال أخطأ فيه أسود بن عامر ١ هـ . قلت ويروى هذا الحديث أيضاً من رواية عياض الأنصاري وهو صحابي أخرجه البزار في مسنده في العدد سبعة عشر وهو متواتر صرح به غير واحد من محدثي .

• قال عليه السلام [٦٨] (دع ما يريك إلى ما لا يريك) .

(٦٨) حديث (دع ما يريك إلى ما لا يريك) قال العراقي رواه الترمذي والنسائي من رواية أبي الجوزاء عن الحسن بن علي رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ فذكره ، زاد الترمذي فإن الصدق طمأنينة وإن الكذب ريبة وقال هذا حديث حسن صحيح ورواه ابن حبان في صحيحه ١٥٠ . قال مرتضى أخرجه من رواية شعبة أخبرني يزيد بن أبي مرجم سمعت أبا الجوزاء السعدي يقول : قلت للحسن بن علي ما تذكر عن رسول الله ﷺ ؟ قال : كان يقول فذكره وأخرجه كذلك أحمد والدارمي وأبو يعلى والطيالسي بتلك الزيادة وعند الطبراني في الكبير والبيهقي والحاكم وإن الشر لريبة يدل وإن الكذب ، وعند ابن قانع بلفظ فإن الصدق ينجي وقال الذهبي في حديث الحسن هذا سند قوي وأخرجه الحاكم في التاريخ بهذا اللفظ عن أبي النرداء . ووقفه عليه ثم قال العراقي ورواه أيضاً أبو يعلى الموصلي في مسنده من رواية عبيد بن القاسم عن العلاء بن ربيعة عن أبي المليح الهذلي عن واثلة بن الأسقع عن النبي ﷺ في أثناء حديث ، وعبيد ابن القاسم ضعيف جداً منسوب إلى الكذب والوضع ورواه الطبراني في الكبير من رواية بقيق بن الوليد حدثني إسماعيل بن عبد الله الكندي عن طاوس عن وثيلة قال : قلت يا نبي الله فذكر الحديث وفيه فإن الخير طمأنينة والشك ريبة . وإسماعيل مجهول ١٥٠ . قلت وكذلك رواه أبو عبد الرحمن السلمي في أماليه ثم قال العراقي ورواه الطبراني في الصغير من رواية عبد الله بن أبي رومان عن ابن وهب عن مالك عن نافع عن ابن عمر عن النبي ﷺ ولا أصل له من حديث مالك ، وابن أبي رومان ضعيف ١٥٠ . وقال مرتضى كذلك . وأخرجه أبو نعيم في الحلية من رواية أبي بكر بن راشد عن عبد الله بن أبي رومان وقال إنه غريب من حديث مالك تفرد به ابن أبي رومان عن ابن وهب وأخرجه الخطيب في التاريخ في ترجمة الباغندي من حديث قتيبة عن مالك بزيادة فإنك إن تجد فقد شيء تركته الله ثم قال هذا باطل بهذا الوجه وإنما اشتره به ابن أبي رومان عن ابن وهب عن مالك وهو ضعيف والصحيح عن مالك من قوله وقد سرقه ابن أبي رومان وقال الجلال في جاءه الكبير نقلًا عن الحليل : الصواب وقفه على ابن عمر قال العراقي ورواه أبو الشيخ في كتاب الطبقات من رواية صالح بن موسى عن المغيرة عن الشعبي عن الثعالب بن بشير قال : قال رسول الله ﷺ فذكره وصالح بن موسى القرشي منكر الحديث قاله البخاري ورواه الطبراني في الكبير من رواية طلحة بن زيد عن راشد بن أبي راشد قال : سمعت وابصة بن معبد يقول سألت رسول الله ﷺ عن كل شيء حتى سألته عن الوسخ الذي يكون في الأنظار فقال دع ما يريك إلى ما لا يريك وأبو عبد الله الأسدي ورواه أحمد في مسنده من رواية أبي عبد الله الأسدي يسكون السين عن أنس رفته فذكره وأبو عبد الله الأسدي قال أبو حاتم مجهول تفرد عنه يحيى بن أيوب المضري وهو معروف وسماء بعضهم عيسى بن عبد الرحمن قلت وقال الهيثمي وهو رفيق العراقي في الشيوخ : أبو عبد الله الأسدي لم أعرفه وبقي رجاله رجال الصحيح ثم إن المصنف أورده في الرتبة الثانية من الورع إشارة إلى أن المعنى به هم أرباب الصلاح ذوو البصائر والمقول المراتحة والقلوب السليمة كأن نفوسهم بالطبع تصبو إلى الخير ونفوس عن الشر فإن الشيء يتجذب إلى ما يلائمه وينفر عما يخالفه فيكون بما يلهمه الصواب =

• وقال عليه السلام [٦٩] (الإثم حراز القلوب) . الثالثة : ورع المتقين وهو ترك الحلال المحض الذي يخاف منه أدائه إلى الحرام .

• قال عليه السلام [٧٠] (لا يكون الرجل من المتقين حتى يدع مالا بأس به مخافة ما به بأس) . وذلك مثل التورع عن التحدث بأحوال الناس خيفة من الانجرار إلى الغيبة ، والتورع عن أكل الشهوات خيفة من هيجان النشاط والبطر المؤدى إلى مقارفة المحظورات . الرابعة : ورع الصديقين ، وهو الإعراض عما سوى الله تعالى خوفاً من صرف ساعة من العمر إلى ما لا يفيد زيادة قرب عند الله عز وجل ، وإن كان يعلم ويتحقق أنه لا يقضى إلى حرام ، فنهذ الدرجات كلها خارجة عن نظر الفقيه إلا الدرجة الأولى ، وهو ورع الشهود والقضاة وما يقدر في العدالة والقيام بذلك لا ينفي الإثم في الآخرة .

غالباً على أنه يمكن حمل هذا الحديث على سائر مراتب الورع لأن عمومها يقتضى وقوع الرتبة في العبادات والمعاملات وسائر أبواب الأحكام الظاهرة والباطنة وإن ترك الرتبة في كل ذلك ورع قالوا وهذا الحديث قاعدة من قواعد الدين وأصل في الورع الذي عليه مدار اليقين وقال العسكري لو تأمل الحقائق هذا الحديث اتقنوا أنه استوعب كل ما يتجنب في الشهات ، والله أعلم .

(٦٩) حديث (الإثم حراز القلوب) قال العراقي : رواه البيهقي في الشعب من طريق سعيد ابن منصور : حدثنا سفيان عن منصور عن محمد بن عبد الرحمن بن يزيد عن أبيه قال : قال عبد الله قال رسول الله ﷺ الإثم حراز القلوب قال المعروف أنه من قول ابن مسعود قال الإثم حراز القلوب وما كان من نظيره فإن للشيطان فيها مطعماً . وإسناده صحيح برواية مسند المدنى حدثنا سفيان عن منصور عن محمد بن عبد الرحمن بن يزيد عن أبيه عن ابن مسعود وكذا رواه الطبراني في الكبير موقوفاً هـ . قال مرتضى وأخرجه أبو نعيم في الحلية كذلك موقوفاً على عبد الله رواه من رواية جرير عن منصور عن محمد بن عبد الرحمن بن يزيد عن أبيه قال : قال عبد الله إياكم وحراز القلوب وما حاز في قلبك من شيء . فذكره . قال العراقي : وقد ورد معناه مرفوعاً في عدة أحاديث منها حديث الثوراس بن سمعان : الإثم ماحاك في نفسك وكرهت أن يطلع عليه الناس ومنها حديث وابصة بن معبد والإثم ماحاك في نفسك وتردد في الصدر . ومنها حديث وثالة والإثم ما حاك في الصدر .

(٧٠) حديث (لا يكون الرجل من المتقين حتى يدع مالا بأس فيه خذراً عما به بأس) وفي رواية مخافة عما به بأس قال العراقي رواه الترمذي وابن ماجه من رواية عبد الله بن يزيد قال حدثني ربيعة ابن يزيد وعطية بن قيس عن عطية السعدي وكان من أصحاب النبي ﷺ قال : قال رسول الله ﷺ لا يبلغ العبد أن يكون من المتقين فذكره وقال لما به بأس قال الترمذي هذا حديث حسن غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه ورواه الحاكم في المستدرك وقال حديث صحيح الإسناد هـ . قال مرتضى وأخرجه كذلك الطبراني في الكبير والبيهقي بهذا اللفظ .

• قال رسول الله ﷺ لوابصة [٧١] ﴿استفت قلبك وإن أفنوك وإن أفنوك وإن أفنوك﴾
والفقيه لا يتكلم في حركات القلوب وكيفية العمل بها بل فيها يقدح في العدالة فقط فإذا جميع
نظر الفقيه مرتبط بالدين التي بها صلاح طريق الآخرة ؛ فإن تكلم في شيء من صفات القلب
وأحكام الآخرة فذلك يدخل في كلامه على سبيل التطفل كما قد يدخل في كلامه شيء من الطب
والحساب والنجوم وعلم الكلام ، وكما تدخل الحكمة في النحو والشعر ، وكان سفيان الثوري
وهو إمام في علم الظاهر يقول : إن طلب هذا ليس من زاد الآخرة ، كيف وقد اتفقوا على أن
الشرف في العلم العمل به ، فكيف يظن أنه علم الظاهر واللعمان والسلم والإجارة والصرف ، ومن
لعم هذه الأمور ليقرب بها إلى الله تعالى فهو مجنون ، وإنما العمل بالقلب والجوارح في الطاعات
والشرف هو تلك الأعمال ، فإن قلت لم سويت بين الفقه والطب إذ الطب أيضاً يتعلق بالدين
وهو صحة الجسد وذلك يتعلق به أيضاً صلاح الدين وهذه التسوية تخالف لإجماع المسلمين ؛ فأعلم
أن التسوية غير لازمة بل بينهما فرق وأن الفقه أشرف منه من ثلاثة أوجه • أحدها أنه علم
شرعي إذ هو مستفاد من النبوة بخلاف الطب فإنه ليس من علم الشرع • والثاني أنه لا يستغنى
عنه أحد من سالكى طريق الآخرة البتة : لا الصحيح ولا المريض ، وأما الطب فلا يحتاج إليه
إلا المرضى وهم الأقلون • والثالث أن علم الفقه مجاور لعلم طريق الآخرة لأنه غافر في أعمال
الجوارح ومصدر أعمال الجوارح ومنشؤها صفات القلوب فالمحمود من الأعمال يصدر عن الأخلاق
المحمودة المنجية في الآخرة والمذموم يصدر من المذموم وليس يخفى اتصال الجوارح بالقلب
وأما الصحة والمرضى فنشؤهما صفاء في المزاج والأخلاق ، وذلك من أوصاف البدن لا من
أوصاف القلب فهما أضيف الفقه إلى الطب ظهر شرفه وإذا أضيف علم طريق الآخرة إلى الفقه
ظهر أيضاً شرف علم طريق الآخرة • فإن قلت فصل لي علم طريق الآخرة تفصيلاً يشير إلى

(٧١) حديث ﴿استفت قلبك وإن أفنوك وأفنوك وأفنوك﴾ هكذا بال تكرار ثلاث مرات
في سائر النسخ قال العراقي رواه أحد في مسنده فقال حدثنا يزيد بن هرون حدثنا حماد بن سلمة عن الزبير
ابن عبد السلام عن أيوب بن عبد الله بن مكرز عن وابصة قال أئيت رسول الله ﷺ فيه : يا وابصة
استفت نفسك البر ما أطمان إليه القلب وأطمأنت إليه النفس والإيم ما حاك في القلب وتردد في الصدر
وإن أفنك التامس وأفنوك وقال في رواية له عن الزبير عن أيوب ولم يسمعه منه قال حدثني جلساؤه وقد
رأيت عن وابصة وقال استفت نفسك واستفت نفسك ثلاث مرات الحديث أها قال مرتضى: وهكذا أخرجه
أيضاً الدارمي وأبو يعلى في مستدركهما والطبراني في الكبير وأبو نعيم في الحلية من رواية أيوب وسياق سند
الدارمي حسن تبه عليه النووي في روايته وفي سياق سند الطبراني الغلاء بن ثعلبة وهو مجول وأخرجه
أيضاً البخاري في التاريخ وله أشار الجلال في جامعه الصغير مقتصرأ عليه وهو قصور ، ولفظه استفت =

تراجعه، وإن لم يمكن استقصاء تفاصيله فاعلم أنه قدبان : علم مكاشفة وعلم معاملة . فالقسم الأول علم المكاشفة وهو علم الباطن، وذلك غاية العلوم : فقد قال بعض العارفين : من لم يكن له نصيب من هذا العلم أخاف عليه سوء الحاتمة، وأدنى نصيب منه التصديق به وتسليمه لأهله . وقال آخر : من كان فيه خصلتان لم يفتح له شيء من هذا العلم : بدعة أو كبر . وقيل من كان محباً للدنيا أو مصراً على هوى لم يتحقق به وقد يتحقق بسائر العلوم وأقل عقوبة من ينكره . أنه لا يذوق منه شيئاً، وينشد على قوله :

وارض لمن غاب عنك غيبته . فذاك ذنب عقابه فيه

وهو علم الصديقين والمقرئين، أعنى علم المكاشفة فهو عبارة عن نور يظهر في القلب عند تطهيره وتركيبته من صفاته المذمومة وينكشف من ذلك النور أمور كثيرة كان يسمع من قبل أسماءها فيتوهم لها معاني بجملة غير متضمنة فتتضح إذ ذاك حتى تحصل المعرفة الحقيقية بذات الله سبحانه وبصفاته الباقيات التامات وبأفعاله وبحكمه في خالق الدنيا والآخرة ووجه ترتيبه الآخرة على الدنيا والمعرفة بمعنى النبوة والنبي، ومعنى الوحي ومعنى الشيطان ومعنى لفظ الملائكة والشياطين وكيفية معاداة الشياطين للإنسان وكيفية ظهور الملك للأنبياء، وكيفية وصول الوحي إليهم والمعرفة بمسكوت السموات والأرض ومعرفة القلب، وكيفية تصادم جنود الملائكة والشياطين فيه، ومعرفة الفرق بين لمة الملك ولمة الشيطان ومعرفة الآخرة والجنة والنار، وعذاب القبر والصراط والميزان والحساب، ومعنى قوله تعالى : « أقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيباً » ومعنى قوله تعالى : « وإن الدار الآخرة لهى الحيوان لو كانوا يعلمون » ومعنى لقاء الله عز وجل والنظر إلى وجهه الكريم ومعنى القرب منه والنزول في جواره ومعنى حصول السعادة بمرافقة

نفسك وإن أفتاك المفتون ولم أر في طرق المخرجين لهذا الحديث مكرار قوله وإن أفتوك ثلاث مرات إلا أن صاحب القوت بعد ما ذكر الحديث بالسياق المشهور قال وقد جاء بلفظة مؤكدة بالتركيب والبالغة فقال استفت قلبك وإن أفتوك وأفتوك والمصنف تبعه في سياقه فتأمل وسيأتى للمصنف التوضيح لهذا الحديث فيما بعد والمعنى استفت نفسك المطمئنة الموهوبة نوراً يفرق بين الحق والباطل وعلى الرواية الثانية عول على ما في قلبك والترم العمل بما أوردك إليه وإن أفتاك الناس بخلافه لأنهم إنما يظنون على الظواهر والكلام فيمن شرح الله صدره بنور اليقين فأفتاه غيره بمجرد حدس وتخمين من غير دليل شرعي ولا لومة إتياعه وإن لم ينشر له صدره وهذا إذا كان الخطاب عاماً، قال العراقي : وفي الباب عن واثلة ولفظه بأى أنت وأى يا رسول الله لتنتننا عن آخرنا فأخذه من بعدك قال لفتك نفسك قال قلنا وكيف لى بذلك؟ قال : دع ما يريبك إلى ما لا يريبك وإن أفتاك المفتون الحديث وقال السخاوى وفي الباب عن النوايس بن سيمان وغيره .

لأن الأعلی ومقارنة الملازمة والنبيين ، ومعنى تفاوت درجات أهل الجنان حتى يرى بعضهم البعض كما يرى الكوكب الدرى في جوف السماء إلى غير ذلك مما يطول تفصيله إذ للناس في معنى هذه الأمور بعد التصديق بأصولها مقامات شتى ، فبعضهم يرى أن جميع ذلك أمثلة وأن الذى أعده لعباده الصالحين ، ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ، وأنه ليس مع الخلق من الجنة إلا الصفات والأسماء وبعضهم يرى أن بعضها أمثلة ، وبعضها يوافق حقائقها المفرومة من الأنفاظ ، وكذا يرى بعضهم أن منتهى معرفة الله عز وجل الاعتراف بالعجز عن معرفته ، وبعضهم يدعى أموراً عظيمة في المعرفة بالله عز وجل وبعضهم يقول حد معرفة الله عز وجل وما انتهى إليه اعتقاد جميع العوام ، وهو أنه موجود عالم قادر سميع بصير متكلم ، فنحن نعلم المكاشفة أن يرتفع الظاه حتى تنضح له جلالة الحق في هذه الأمور انضاحاً يجرى مجرى العيان الذى لا يشك فيه ، وهذا ممكن في جوهر الإنسان لولا أن امرأة القلب قد تراكم صدوها وخشياً بقاذورات الدنيا ، وإنما نعى بعدم طريق الآخرة العلم بكيفية تصفيل هذه المرأة عن هذه الخبائث التى هى الحجاب عن الله سبحانه وتعالى وعن معرفة صفاته وأفعاله وإنما تصفيتها وتطهيرها بالكف عن الشهوات والاعتناء بالأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم في جميع أحوالهم فيقتدر ما ينجل من القلب ويحاذى به شطر الحق ينالاً فيه حقائقه ولا سبيل إليه إلا بالرياضة التى يأتى تفصيلها في موضعها ، وبالعلم والتعليم ، وهذه هى العلوم التى لا تنسرف في الكسب ولا يتحدث بها من أنعم الله عليه بشيء منها إلا مع أهله ، وهو المشارك فيه على سبيل المذاكرة وبطريق الأسرار ، وهذا هو العلم الحقيقى الذى أراده صلى الله عليه وسلم بقوله :

« [٧٢] (إن من العلم كهيئة المسكون لا يعلمه إلا أهل المعرفة بالله تعالى ، فإذا نطقوا به لم يحمله إلا أهل الاعتقاد بالله تعالى فلا تحقروا عالماً آتاه الله تعالى علماً منه ، فإن الله عز وجل لم يحقره إذ آتاه إياه) » وأما القسم الثانى وهو علم المعاملة فهو علم أحوال القلب ، أما ما يحمد منها كالصبر والشكر والخوف والرجاء والرضا والزهو والتقوى والقناعة والسخاء ومعرفة المنة لله تعالى في جميع الأحوال والإحسان وحسن الظن وحسن الخلق وحسن المعاشرة والصدق

(٧٢) حديث (إن من العلم كهيئة المسكون لا يعرفه إلا أهل المعرفة بالله فإذا نطقوا به لم يحمله إلا أهل الاعتقاد به فلا تحقروا (بكسر القاف مخففاً من حد ضرب) عالماً آتاه الله تعالى علماً ، فإن الله لم يحقره إذ آتاه العلم) قال العراقى : رواه أبو عبد الرحمن محمد بن الحسين السلى في الآر بعين إلى جعلها في التصرف من رواية عبد السلام بن صالح عن سفيان بن عيينة عن ابن جريج عن عطاء عن أنى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله ﷺ : (إن من العلم كهيئة المسكون لا يعلمه إلا العلماء بالله عز وجل ، فإذا نطقوا به لم يحمله إلا أهل الاعتقاد به فلا تحقروا)

والإخلاص فغرفة حقائق هذه الأحوال وحدودها وأسبابها التي بها تكتسب وتثمرها وعلاماتها ومعالجتها ما ضعف منها حتى يقوى وما زال حتى يعود من علم الآخرة ، وأما ما يذم يخوف الفقر وسخط المقدور والغل والحقد والحسد والغش وطلب العلو وحب الشاء وحب طول البقاء في الدنيا للتنعم والكبر والرياء والغضب والأنفة والعداوة والبغضاء والطمع والبخل والرياسة والبذخ والأشر والبطر وتعظيم الأغنياء والاستهانة بالفقراء والفخر والخيلاء والتنافس والمباهاة والاستكبار عن الحق والخوض فيها لا يعني وحب كثرة الكلام والصلف والتزين للخلق والمداينة والمعجب والاشتغال عن عيوب النفس بميوب الناس وذوال الحزن من القلب وخروج الخشية منه وشدة الانتصار للنفس إذا نالها الذل وضعف الانتصار للحق واتخاذ إخوان العلانية على عداوة السر والأمن من مكر الله سبحانه في سلب ما أعطى والانتكال على الطاعة والمكر والخيانة والمخادعة ، وطول الأمل ، والقسوة والقفاظة والفرح بالدنيا والأسف على فواتها والأنس بالخلق ، والوحشة لفرافهم والجفاء والطيش والعجلة ، وقلة الحياء ، وقلة الراحة ، فبذه وأمثالها من صفات القلب مفارص الفواحش ومنايا الأعمال المحظورة . وأضدادها وهي الأخلاق المحمودة منبع الطاعات والقرينات ، فالعلم بمحدود هذه الأمور وحقائقها وأسبابها وثمراتها وعلاجها هو علم الآخرة وهو فرض عين في فتوى علماء الآخرة ؛ فالمرضى عنها هالك بسطوة ملك الملوك في الآخرة كما أن الأمراض عن الأعمال الظاهرة هالك بسيف سلاطين الدنيا يحكم فتوى فقهاء الدنيا ، فنظر الفقهاء في فروض الدين بالإضافة إلى صلاح الدنيا وهذا بالإضافة إلى صلاح الآخرة ، ولو سئل فقيه عن معنى من هذه المعاني حتى عن الإخلاص مثلاً أو عن التوكل أو عن وجه الاحتراز عن الرياء لتوقف فيه مع أنه فرض عينه الذي في إهماله هلاكه في الآخرة ولوسأته عن اللعان والظهار والسبق والرمي لسرد عليك مجلدات من التفريعات الدقيقة التي تنفضي الدهور ولا يحتاج إلى شيء منها وإن احتيج لم تحل البلاد عن يقوم بها ويكفيه مؤنة التعب فيها ، فلا يزال يتعب فيها ليلاً ونهاراً أو في حفظه ودرسه ويغفل عما هو مهم نفسه في الدين وإذا روجع فيه قال اشتغلت

== نطقوا به لا يشكروه إلا أهل الغرة بالله عز وجل ومن طريق السلي رواه الديلمي في مسند الفردوس وعبد السلام بن صالح أبو الصلت الهروي ضعيف جداً ١ هـ . قال مرضى وأورده السيوطي في الآله المصنوعة ، فقال أخرجه الطيبي في ترغيبه فقال أخرنا القاضي أبو بكر أحمد بن الحسن أبو علي حامد ابن عم الرقاء أخرنا نصر بن أحمد حدثنا عبد السلام بن صالح فسأله وزاد بعد قوله إلا أهل الاختيار بالله إن الله جامع العباد يوم القيامة في صميم واحد فيقول : إنى لم أودعكم على وأنا أريد أعذبكم وأورده كذلك في كتابه . تأييد الحقيقة العلمية وتشديد الطريقة لاشاذلية ، من هذه الطريق إلا أن فيها إلا أهل الغرة بالله عز وجل كما عند السلي ١ هـ . ثم قال وهذا إسناد ضعيف ، وعبد السلام بن صالح كان رجلاً

به لأنه علم الدين وفرض الكفاية وبليس على نفسه وعلى غيره في تعلمه ، واللفظان يعلم أنه لو كان غرضه أداء حق الأمر في فرض الكفاية لقدّم عليه فرض العين بل قدّم عليه كثيراً من فروض الكفايات فكأن من بلدة ليس فيها طبيب إلا من أهل الذمة ، ولا يجوز قبول شهادتهم فيما يتعلق بالاطباء من أحكام الفقه ثم لا نرى أحداً يشتغل به وينهاترون على علم الفقه ، لا سيما الخلافات والمجذليات ، والبلد مشحون من الفقهاء بمن يشتغل بالفتوى والجواب عن الوقائع فليت شعري كيف يرخص فقهاء الدين في الاشتغال بفرض كفاية قد قام به جماعة ، وإهمال ما لا قائم به ؟ هل لهذا سبب إلا أن الطب ليس يتيسر الوصول به إلى تولى الأوقاف والوصايا وحيازة مال الأيتام وتقلد القضاء والحكومة ، والتقدم به على الأقران والتسلط به على الأعداء ، هيئات هيئات قد اندس علم الدين بتليس العلماء السوء فآله تعالى المستعان وإليه الملاذ في أن يعيننا من هذا الغرور الذي يسهط الرحمن ويضحك الشيطان ، وقد كان أهل الورع من علماء الظاهر مقرين بفضل علماء الباطن وأرباب القلوب * كان الإمام الشافعي رضي الله عنه يجلس بين يدي شيان الراعي كما يقعد الصبي في المكتب ويسأله : كيف يفعل في كذا وكذا ؟ فيقال له مثلك يسأل هذا البدوي ؟ فيقول : إن هذا وفق لما أغفلناه * وكان أحمد بن حنبل رضي الله عنه ويحيى بن معين يختلفان إلى معروف السكرخي ، ولم يكن في علم الظاهر بمنزلهما ، وكانا يسألانه . وكيف وقد قال رسول الله ﷺ :

== صالحاً إلا أنه شيعي وهو من رجال ابن ماجه وقد اختلف فيه فقال أبو حاتم لم يكن عندي بصديق وقال العقيلي رافضي خبيث وقال النسائي ليس بثقة وقال الدارقطني رافضي منهم وقال عباس الدهري سمعت يحيى يرقى أبا الصلت وقال ابن عمر عن يحيى ليس من يكذب وأثنى عليه أحمد بن إسار في تاريخ مرو وقال السيوطي : فالهاصل أن حديثه في مرتبة الضعيف الذي ليس بموضوع قال وقد أورد القطب القسطلاني هذا الحديث في كتاب له في التصوف وقال : إن له شاهداً من مرسل سعيد بن المسيب أ ه . قال العراقي : وأما آخر الحديث فرواه أبو عبد الله الحسين بن فتجويه الدينوري في كتاب الملبين من رواية كثيرين عن سليم عن أنس فذكر حديثاً طويلاً فيه : ثم قال رسول الله ﷺ : إن الله عز وجل يقول : لا تحقروا عبداً أعطيته علماً فإن لم أحقره حين وضعت ذلك العلم في قلبه وكثيرين بن سليم ضعيف أ ه . ثم قال مرتضى : وأخرجه ابن عدى في الكامل في ترجمة طلحة بن زيد من حديث أبي موسى الأشعري رفعه : إن الله تبارك وتعالى يقول لا تحقروا عبداً آتيته علماً فإن لم أحقره حين علمته ، وطلحة بن زيد متروك قال السيوطي : وقد أخرجه الطبراني من طريق صدقة بن عبد الله عن طلحة بن زيد به ، قلت : ووجدت في كتاب تأليف الشيخ صفى الدين أبي عبد الله الحسين بن علي بن أبي منصور طائر بن الحسين الأزدي نازل الترافة في ترجمة شيخه عتيق الدمشقي أنه كان مع شيخه أبي النجم بالموصل وذكر اجتماعه بقضيب البان فساله عن الشيوخ الذين رآهم حال سياحته من المغرب فكان يقول قضيب البان عند ذكره ==

• [٧٣] لما قيل له كيف تفعل إذا جاءنا أمر لم نجد في كتاب ولا سنة ؟ فقال عليه السلام : سلوا الصالحين ، واجعلوه شورى بينهم) ولذلك قيل علماء الظاهر زينة الأرض والملك ، وعلماء الباطن زينة السماء والمساكنوت . وقال الجنيد رحمه الله قال لي السري شيخى يوماً : إذا قت من عندى فن تجالس ؟ قلت المحاسنى ، فقال نعم خذ من علمه وأدبه ودع عنك تشقيقه الكلام وردّه على المتكلمين ، ثم لما وليت سمعته يقول جعلك الله صاحب حديث صوفياً ولا جعلك صوفياً صاحب حديث ، أشار إلى أن من حصل الحديث والعلم ثم تصوف أفلح ، ومن تصوف قبل العلم بخاطر بنفسه . فإن قلت فلم لم تورد في أقسام العلوم السلام والفلسفة وتبين أنهما مذهبومان أو مجردان ؟ فأعلم أن حاصل ما يشتمل عليه علم السلام من الأدلة التى ينتفع بها فالقرآن والأخبار مشتملة عليه ، وما خرج عنهما فهو إما مجادلة مذبذومة وهى من البدع كما سيأتى بيانه ، وإما مشاغبة بالتعلق بمناقضات الفرق لها وتطويل بنقل المقالات التى أكثرها ترهات وهذيانات ترددها الطباع وتمجها الأسماع ، وبعضها خوض فيما لا يتعلق بالدين ، ولم يكن شئ منه مألوفاً في العصر الأول ، وكان الخوض فيه بالسكبة من البدع ، ولكن تغير الآن حكمه إذ حدثت البدع الصارفة عن مقتضى القرآن والسنة ونبتت جماعة لفقوا لها شياً ورتبوا فيها كلاماً مؤلفاً فصار ذلك المخدور بحكم الضرورة مأذوناً فيه ، بل صار من فروض الكفايات وهو القدر الذى يقابل به المبتدع إذا قصد الدعوة إلى البدعة وذلك إلى حد محدود سنذكره في الباب

= رجل منهم هذا وزنه كذا حتى ذكر شيخاً مشهوراً ببلاد المشرق فقال له عند ذكره : من الرجال من يرفع صيته ما بين المشرق والمغرب ولا يسوى عند الله جناح بعوضة سم قال قضيب البان يا أبا التجاء إن من العلم كهنة المسكنون لا يعرفه إلا العلماء بالله ولا ينكره إلا أهل الفترة ، ثم هذا الحديث ، قال له الشيخ ما أعرف له تماماً قال قضيب البان : تماماً فلا تحقرن عبداً آتاه الله علماً فإن الله لم يحقره حين آتاه ذلك العلم ، وودع الشيخ مضى وسافر ١٠١ . قلت وهذا الذى ذكره قضيب البان لقد جاء في الخبر كما في القوت : إن العبد ليشر له من الشئ ما بين المشرق والمغرب وما يرن عند الله جناح بعوضة .

(٧٣) حديث (لما قيل له كيف تفعل إذا جاءنا أمر لم نجد في كتاب ولا السنة) وفي نسخة في كتاب ولا سنة فقال في الجواب (سلوا الصالحين واجعلوه شورى بينهم) الشورى بالضم فعل من الشورة قال العراقي فيه : هن على بن أبى طالب وابن عباس ، أما حديث على فرواه الطبراني في الأوسط من رواية الوليد بن صالح عن محمد بن الحنفية عن على قال : قلت يا رسول الله إن نزل بنا أمر ليس فيه بيان أمر ولا شئ فما تأمرنا ؟ قال تشاوروا الفقهاء والعلماء والعبادين ولا تمضوا فيه رأى خاصة . رجاله رجال الصحيح ورواه ابن عبد البر في العلم من رواية إبراهيم بن أبى الفياض عن سليمان بن بزيغ عن مالك =

الذى بلى هذا إن شاء الله تعالى . وأما الفلسفة فلم تستعز برأسها بل هي أربعة أجزاء : أحدها الهندسة والحساب وهما مباحان كما سبق ولا يمنع عنهما إلا من يخاف عليه أن يتجاوز بهما إلى علوم مذمومة فإن أكثر الممارسين لهما قد خرجوا منهما إلى البدع فيصان الضعيف عنهما ، لالئتهما كما يصان الصبي عن شاطئ النهر خوفاً عليه ، مع أن القوى لا يندب إلى غاياتهم . الثاني المنطق وهو بحث عن وجه الدليل وشروطه ووجه الحدّ وشروطه وهما داخلان في علم الكلام . والثالث الإلهيات وهو بحث عن ذات الله سبحانه وتعالى وصفاته ، وهو داخل في الكلام أيضاً ، والفلاسفة لم ينفردوا فيها بنمط آخر من العلم ، بل انفردوا بمذاهب بعضها كفر وبعضها بدعة ، وكان الاعتزال ليس علماً برأسه بل أمحاه طائفة من المتكلمين ، وأهل البحث والنظر انفردوا بمذاهب باطلة ، فكذلك الفلاسفة والرابع الطبيعيات ، وبعضها مخالف للشرع والدين الحق ، فهو جمل وليس بعلم حتى يورد في أقسام العلوم ، وبعضها بحث عن صفات الأجسام وخواصها وكيفية استحداثها وتغيرها وهو شبه بنظر الأطباء ، إلا أن الطبيب ينظر في بدن الإنسان على الخصوص من حيث يمرض ويصح ، وهم ينظرون في جميع الأجسام من حيث تنغير وتنحرك ، ولكن للطب فضل عليه ، وهو أنه محتاج إليه ، وأما علومهم في الطبيعيات فلا حاجة إليها ، فإذا الكلام صار من جملة الصناعات الواجبة على الكفاية لحراسة القلوب الدوام عن تغيّلات المبتدعة ، ولما حدث ذلك بمحدث البدع كما حدثت حاجة الإنسان إلى استئجار البذرة في طريق الحج بمحدث ظلم العرب وقطعهم الطريق ، ولو ترك العرب عدوانهم لم يكن استئجار الحراس من شروط طريق الحج ؛ فلذلك لو ترك المبتدع هذيانه لما افتقر إلى الزيادة على ما عهد في عصر الصحابة رضي الله عنهم فليعلم المتكلم هذه من الدين وأن موقعه منه موقع الحارس في طريق الحج فإذا تجرد الحارس للحراسة

عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال قلت يا رسول الله الأمر ينزلنا لم ينزل فيه قرآن ولم تمض فيه منك سنة ؟ قال اجمعوا له العالمين أو قال العابدين من المؤمنين فاجعلوه شورى بينكم ولا تقضوا فيه برأى واحده وفي رواية له اجمعوا له العابدين من غير شك قال ابن عبد البر هذا حديث لا يعرف من حديث مالك إلا بهذا الإسناد ولا أصل له في حديث مالك عندهم ولا في حديث غيره وإبراهيم وسليمان ليسا بالقويين والله أعلم . وقال ابن يونس سليمان بن يزيد منكر الحديث وإبراهيم بن أبي الفياض روى عن أشهب منكره وأما حديث ابن عباس فرواه الطبراني من رواية إسحق بن عبد الله بن كيسان المروزي عن أبيه عن عكرمة فذكر حديثاً قال فيه قال علي : يا رسول الله أ رأيت إن عرض لنا ما لم ينزل فيه قرآن ولم تمض فيه سنة منك؟ قال يعملونه شورى بين العابدين من المؤمنين الحديث ، وعبد الله بن كيسان منكر الحديث قاله البخاري ، وابنه إسحق نسب الحديث وأما ورد من =

لم يكن من جملة الحاج والمشكك إذا تجرد المناظرة والمدافعة ولم يسلك طريق الآخرة، ولم يشتغل بتعهد القلب وصلاحه لم يكن من جملة علماء الدين أصلاً، وليس عند المتكلم من الدين إلا العقيدة التي يشاكره فيها سائر العوام، وهي من جملة أعمال ظاهر القلب واللسان، وإنما يتميز عن العام بصيغة المجادلة والحراسة؛ فأما معرفة الله تعالى وصفاته وأفعاله وجميع ما أشرنا إليه في علم المكاشفة فلا يحصل من علم السلام، بل يكاد أن يكون السلام حجاً عليه ومانعاً عنه، وإنما الوصول إليه بالمجاهدة التي جعلها الله سبحانه مقدمة للهداية حيث قال تعالى: «والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وإن الله لمع المحسنين، فإن قلت فقد رددت حد المتكلم إلى حراسة عقيدة العوام عن تشويش المتدعة كما أن حد البذرقة حراسة أقشة الحجيج عن نهب العرب ورددت حد الفقيه إلى حفظ القانون الذي به يكف السلطان شر بعض أهل العدوان عن بعض وهاتان ردتان نازلتان بالإضافة إلى علم الدين، وعلماء الأمة المشهورون بالفضل هم الفقهاء والمتكلمون وهم أفضل الخلق عند الله تعالى فكيف تنزل درجاتهم إلى هذه المنزلة السافلة بالإضافة إلى علم الدين؟ فاعلم أن من عرف الحق بالرجال صار في مناهات الضلال فأعرف الحق تعرف أهله إن كنت سالماً طريق الحق، وإن قنعت بالتقليد والنظر إلى ما اشتهر من درجات الفضل بين الناس فلا تغفل عن الصحابة وعلمو منهم فقد أجمع الذين عرّضت بذكرهم على تقديمهم وأنه لا يدرك في الدين شأوم، ولا يشق غبارهم، ولم يكن تقديمهم بالسلام والفقهاء بل بعلم الآخرة وسلوك طريقها.

* [٧٤] (وما فضل أبو بكر رضي الله عنه الناس بكثرة صيام ولا صلاة ولا بكثرة رواية ولا فتوى ولا كلام ولكن بشيء وقر في صدره) كما شهد له سيد المرسلين ﷺ. فليسكن حرصك

وجه آخر مرسل رواه الدارمي في مسنده من حديث أبي سلمة أن النبي ﷺ سئل عن الأمر يحدث ليس في كتاب ولا سنة قال ينظر فيه العابدون من المؤمنين: وهذا إنما يصح من قول ابن مسعود مرفوعاً رواه الطبراني وابن عبد البر في أثر طويل وفيه فإن أتاه أمر ليس في كتاب الله ولم يقض فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم فليقتض بما قضى به الصالحون وأسناده ثقات يحتاج بهم إله. وفي التواتر وقد روينا في غير: قيل يا رسول الله كيف تصنع فذكر مثل سياق المصنف، وفي آخره ولا تقضوا فيه أمراً دونهم ثم قال: وفي حديث معاذ فإن جاءك ما ليس في كتاب الله ولا سنة رسول الله ﷺ قال اقتض فيه بما قضى الصالحون فقال الحمد لله الذي وفق رسول رسوله وفي بعضها اجتهد رأيي وكان سهل يقول لا تقطعوا أغراض الدين والدنيا إلا بمشورة العلماء تجدوا العاقبة عند الله تعالى قيل يا أبا محمد من العلماء؟ قال الذين يؤثرون الآخرة على الدنيا ويؤثرون الله عز وجل على نفوسهم وقد قال عمر رضي الله عنه في وصيته: وشاور في أمورك الذين يخشون الله عز وجل إله.

(٧٤) حديث (ما فضل أبو بكر الناس بكثرة صلاة ولا بكثرة صيام) الحديث، الترمذي الحكيم في النوادر من قول بكر بن عبد الله المزني، ولم أجده مرفوعاً.

في طلب ذلك السر فهو الجهر النفيس والدرّ المسكون ودع عنك ما تطابق أكثر الناس عليه وعلى تفخيمه وتعظيمه لأسباب ودواع يطول تفصيلها فلقد قبض رسول الله ﷺ عن آلاف من الصحابة رضى الله عنهم كلهم علماء بالله أئني عليهم رسول الله ﷺ ولم يكن فيهم أحد يحسن صنعة الكلام ، ولا نصب نفسه للفتيا منهم أحد إلا بضعة عشر رجلاً ، ولقد كان ابن عمر رضى الله عنهما منهم ، وكان إذا سئل عن الفتيا يقول للأسائل : اذهب إلى فلان الأمير الذى تقلد أمور الناس وضعها في عنقه ، إشارة إلى أن الفتيا في القضايا والأحكام من توابع الولاية والسلطنة ، ولما مات عمر رضى الله عنه قال ابن مسعود مات تسعة أعشار العلم ، ف قيل له : أنقول ذلك وفيها جلة الصحابة ؟ فقال لم أرد علم الفتيا والأحكام ، إنما أريد العلم بالله تعالى ، أفترى أنه أراد صنعة السلام والجدل فإياك لا تنحصر على معرفة ذلك العلم الذى مات بموت عمر تسعة أعشاره وهو الذى سد باب السلام والجدل وضرب ضيقاً بالدرة لما أورد عليه سؤالاً في تعارض آيتين في كتاب الله وهجره وأمر الناس بهجره ، وأما قولك إن المشهودين من العلماء هم الفقهاء والمتكلمون ؛ فاعلم أن ما ينال به الفضل عند الله شيء ، وما ينال به الشهرة عند الناس شيء آخر فلقد كان شهرة أبي بكر الصديق رضى الله عنه بالخلافة ، وكان فضله بالسراى وقر في قلبه ، وكان شهرة عمر رضى الله عنه بالسياسة ، وكان فضله بالعلم بالله الذى مات تسعة أعشاره بموته ، وبقصده التقرب إلى الله عز وجل في ولايته وعدله وشقيقته على خلقه وهو أمر باطن في سره فأما سائر أفعاله الظاهرة فيتصور صدورها من طالب الجاه والإسم والسمعة والراغب في الشهرة فتسكون الشهرة فيما هو المهلك والفضل فيما هو سر لا يطلع عليه أحد ، فالفقهاء والمتكلمون مثل الخلفاء والقضاة والعلماء ، وقد انقسموا ، فهم من أراد الله سبحانه بعلمه وقنواه وذبحه عن سنة نبيه ولم يطلب به رياء ولا سمعة فأولئك أهل رضوان الله تعالى وفضاضهم عند الله لعلمهم بعلمهم وإلزامهم وجه الله سبحانه بقنواهم ونظرهم ، فإن كل علم عمل ، فإنه فعل مكتسب وليس كل عمل علماً ، والطبيب يقدر على التقرب إلى الله تعالى بعلمه فيكون مثاباً على علمه من حيث أنه عامل لله سبحانه وتعالى به ، والسلطان يتوسط بين الخلق لله فيكون مرضياً عند الله سبحانه ومثاباً ، لا من حيث أنه متكفل بعلم الدين بل من حيث هو متقلد بعمل يقصد به التقرب إلى الله عز وجل بعلمه .

وأقسام ما يتقرب به إلى الله تعالى ثلاثة : علم مجرد ، وهو علم المكاشفة ، وعمل مجرد وهو كعمل السلطان مثلاً وضبطه للناس ، ومركب من عمل وعلم ، وهو علم طريق الآخرة فإن صاحبه من العلماء والعلماء جميعاً ، فانظر إلى نفسك أن تكون يوم القيامة في حزب علماء الله أو عمال الله تعالى أو في حزبيهما فتشرب بهمك مع كل فريق منهما فهذا أهم عليك من التقليد لجهد الاشتهار كما قيل :

خذ ما تراه ودع شيئاً سمعت به . في طلعة الشمس ما يفتيك عن زحل
 على أنا سنقل من سيرة فقهاء السلف ما تعلم به أن الذين انتحلوا مذاهبهم ظلوهم وأنهم من أشد
 خصائهم يوم القيامة فإنهم ما قصدوا بالعلم إلا وجه الله تعالى وقد شوهد من أحوالهم ما هو من
 علامات علماء الآخرة كما سيأتي بيانه في باب علامات علماء الآخرة ، فإنهم ما كانوا متجردين للعلم
 الفقه بل كانوا مشتغلين بعلم القلوب ومراقبين لها ، ولكن صرفهم عن التدريس والتصنيف فيه
 ما صرف الصحابة عن التصنيف والتدريس في الفقه مع أنهم كانوا فقهاء مستقلين بعلم الفتوى
 والصوارف والدواعي متيقنة ولا حاجة إلى ذكرها . ونحن الآن نذكر من أحوال فقهاء الإسلام
 ما تعلم به أن ما ذكرناه ليس طعناً فيهم بل هو طعن فيمن أظهر الاقتداء بهم منتحلوا مذاهبهم وهو
 يخالف لهم في أعمالهم وسيرهم فالفقهاء الذين هم زعماء الفقه وقادة الخلق أعنى الذين كثر أتباعهم في
 المذاهب خمسة : الشافعي ومالك وأحمد بن حنبل وأبو حنيفة وسفيان الثوري رحمهم الله تعالى
 وكل واحد منهم كان عابداً وزاهداً عالماً بعلوم الآخرة وفقهاً في مصالح الخلق في الدنيا وسريداً
 بفقه وجه الله تعالى ؛ فذه خمس خصال أتبعهم فقهاء العصر من جملتها على خصلة واحدة وهي
 التسمير والمباغة في تفاديع الفقه لأن الحاصل الأربع لاتصاح إلا الآخرة ، وهذه الخصلة الواحدة
 تصلح للدنيا والآخرة ، إن أريد بها الآخرة قل صلاحها للدنيا شروها وأدعوها بمشابهة أولئك
 الأئمة وهيئات أن تقاس الملائكة بالحدادين . فلنورد الآن من أحوالهم ما يدل على هذه الخصال
 الأربع فإن معرفتهم بالفقه ظاهرة . أما الإمام الشافعي رحمه الله تعالى فيدل على أنه كان عابداً
 ما روى أنه كان يقسم الليل ثلاثة أجزاء : ثلثاً للعلم وثلثاً للعبادة وثلثاً للنوم . قال الربيع كان
 الشافعي رحمه الله يختم القرآن في رمضان مستعين مرة ، كل ذلك في الصلاة . وكان البويطي أحد
 أصحابه يختم القرآن في رمضان في كل يوم مرة . وقال الحسن الكرابيسي : بت مع الشافعي غير ليلة
 فساكن يصل نحواً من ثلث الليل فأرأته يريد على خمسين آية فإذا أكثر فاستأج آية ، وكان لا يمر
 بآية رحمة إلا سأل الله تعالى لنفسه ولجميع المسلمين والمؤمنين ، ولا يمر بآية عذاب إلا تعوذ فيها
 وسأل النجاة لنفسه والمؤمنين ، وكأنما جمع له الرجاء والخوف معاً فانظر كيف يدل اقتصاره
 على خمسين آية على تجرعه في أسرار القرآن وتدبره فيها ، وقال الشافعي رحمه الله : ما شيعت منذ
 ست عشرة سنة لأن الشيع ينقل البدن ويقتى القلب ويزيل الفطنة ويجلب النوم ، ويضعف صاحبه
 عن العبادة ؛ فانظر إلى حكمته في ذكر آفات الشيع ، ثم في جدّه في العبادة إذ طرح الشيع لأجلها
 ورأس التعبد تقليل الطعام . وقال الشافعي رحمه الله ما حلفت بالله تعالى لا صادقاً ولا كاذباً قط
 فانظر إلى حرمة وتوقيره لله تعالى ودلالة ذلك على علمه بجلال الله سبحانه ، وسئل الشافعي رضى الله عنه
 عن مسألة فسكت ، فقيل له : ألا تجيب رحمة الله ؟ فقال : حتى أدرى الفضل في سكوقي أو في جوابي ،

فانظر في مراقبه لسانه مع أنه أشد الأعضاء تسلطاً على الفقهاء وأعصاهما عن الضبط والقهر، وبه يستبين أنه كان لا يتكلم ولا يسكت إلا لتبيل الفضل وطلب الثواب * وقال أحد بن يحيى بن الوزير : خرج الشافعى رحمه الله تعالى يوماً من سوق القناديل فبعثناه فإذا رجل يسقه على رجل من أهل العلم : فالتفت الشافعى إلينا وقال : نزهوا أسماعكم عن استماع الخناكا تنزهون ألسنتكم عن النطق به فإن المستمع شريك القاتل ، وإن السفهيه لينظر إلى أخبت شئ في إنائه فيحصرص أن يفرغه في أوغيتسكم ، ولو ردت كلمة السفهيه لسعد رادها كما شق بها قائلها * وقال الشافعى رضى الله عنه كتب حكيم إلى حكيم : قد أوتيت علماً فلا تدنس عليك بظلمة الذنوب فتبقى في الظلمة يوم يسمى أهل العلم بنور علمهم * وأما زهده رضى الله عنه فقد قال الشافعى رحمه الله : من ادعى أنه جمع بين حب الدنيا وحب خالقها في قلبه فقد كذب * وقال الحميدى خرج الشافعى رحمه الله تعالى إلى اليمن مع بعض الولاة فانصرف إلى مكة بعشرة آلاف درهم فضر به خباء في موضع خارجاً من مكة فسكان الناس يأتونه فصارح من موضعه ذلك حتى فرقها كلها * وخرج من الحمام مرة فأعطى الحمامى مالا كثيراً * وسقط سوطه من يده مرة فرفعه إنسان إليه فأعطاه جزاء عليه خمسين ديناراً * وسخاوة الشافعى رحمه الله أشهر من أن تحكى ، ورأس الزهد السخاء لأن من أحب شيئاً أمسكه ولم يفارقه فلا يفارق المال إلا ما صغرت الدنيا في عينه وهو معنى الزهد * وبدل على قوة زهده وشدة خوفه من الله تعالى ، واشتغال همهته بالآخرة ما روى أنه روى سفيان بن عيينة حديثاً في الرقاق فغشى على الشافعى فقيل له : قد مات ، فقال : إن مات فقد مات أفضل زمانه ، وما روى عبد الله بن محمد البلوى ، قال : كنت أنا وعمر بن نباتة جلوساً ننذاكر العباد والزهاد فقال لى عمر : ما رأيت أدور ولا أفصح من محمد بن إدريس الشافعى رضى الله عنه خرجت أنا وهو والحارث بن لبيد إلى الصفا ، وكان الحارث تليذاً لأصالح المري فافتتح يقرأ وكان حسن الصوت فقرأ هذه الآية : « هذا يوم لا ينطقون » ولا يؤذن لهم فيعتذرون ، فرأيت الشافعى رحمه الله وقد تغير لونه وأفسهر جلده واضطرب اضطراباً شديداً وخر مغشياً عليه ، فلما أفاق جعل يقول أعود بك من مقام السكاذبين وإعراض الغافلين اللهم لك خضعت قلوب العارفين ، وذلت لك رقاب المشتاقين ، إلهى هب لى جودك وجللى بسترِكَ واعف عن قصيرى بكرم وجهك ، قال : ثم مشى وانصرفنا ، فلما دخلت بغداد وكان هو بالعراق فقعدت على الشطآن وتوضأ للصلاة إذ مر بى رجل فقال لى : يا غلام أحسن وضوءك أحسن الله إليك فى الدنيا والآخرة فالتفت فإذا أنا برجل يتبعه جماعة فأسرعت فى وضوئى وجعلت أقفوا أثره فالتفت إلى فقال : هل لك من حاجة ؟ فقلت نعم تعلمنى بما عليك الله شيئاً ، فقال لى : أعلم أن من صدق الله نجا ، ومن أشفق على دينه سالم من الردى ، ومن زهد فى الدنيا قرأت عيانه بما يراه من ثواب الله تعالى

غداً أفلا أزيديك ؟ قلت نعم ، قال من كان فيه ثلاث خصال فقد استكمل الإيمان : من أمر بالمعروف
وانتهر ، ونهى عن المنكر وانتهى وحافظ على حدود الله تعالى ، ألا أزيديك قلت بلى فقال كن في
الدنيا زاهداً وفي الآخرة راغباً وأصدق الله تعالى في جميع أمورك تنج مع التاجين ثم مضى ، فسألت
من هذا ؟ فقالوا هو الشافعي . فانظر إلى سقوطه مغشياً عليه ثم إلى وعظه كيف يدل على زهده وغاية
خوفه ولا يحصل هذا الخوف والزهد إلا من معرفة الله عز وجل فإنه د إنما يخشى الله من عباده
العلماء ، ولم يستفد الشافعي رحمه الله هذا الخوف والزهد من علم كتاب السلم والإجارة وسائر
كتب الفقه بل هو من علوم الآخرة المستخرجة من القرآن والأخبار إذ حكم الأولين والآخرين
مودعة فيهما . وأما كونه عالماً بأسرار القلب وعلوم الآخرة فمعرفة من الحكيم المأثورة عنه .
روى أنه سئل عن الرياء فقال على البديهة : الرياء فتنة عقدتها الهوى حيال أبصار قلوب العلماء
فنظروا إليها بسوء اختيار النفوس فأحبطت أعمالهم . وقال الشافعي رحمه الله تعالى : إذا أنت
خفت على عملك العجب فانظر رضا من تطلب وفي أي ثواب ترغب ومن أي عقاب ترهب وأي
غاية تشكر وأي بلاء تذكر فإنك إذا تفكرت في واحدة من هذه الخصال صفر في عينك عملك .
فانظر كيف ذكر حقيقة الرياء وعلاج العجب وهما من كبار آفات القلب . وقال الشافعي
رضي الله عنه : من لم يرض نفسه لم ينفعه عليه . وقال رحمه الله : من أطاع الله تعالى بالمع تقمه
سره . وقال ما من أحد إلا له محب ومبغض فإذا كان كذلك فكأن مع أهل طاعة الله عز وجل .
ودروى أن عبد القاهر بن عبد العزيز كان رجلاً صالحاً ووعاً وكان يسأل الشافعي رضي الله عنه
عن مسائل في الورع والشافعي رحمه الله يقبل عليه لورعه وقال للشافعي يوماً أيما أفضل الصبر
أو المحنة أو التمسك ؟ فقال الشافعي رحمه الله التمسك درجة الأنبياء ولا يكون التمسك إلا بعد المحنة فإذا
امتنح صبر وإذا صبر ممكن ألا ترى أن الله عز وجل امتحن إبراهيم عليه السلام ثم مكنته وامتنح وصي
عليه السلام ثم مكنته وامتنح أيوب عليه السلام ثم مكنته وامتنح ساليان عليه السلام ثم مكنته وآتاه الله لمكاً ،
والتمسك أفضل الدرجات قال الله عز وجل وكذلك مكنا ليوسف في الأرض ، وأيوب عليه السلام
بعد المحنة العظيمة مكنا قال الله تعالى : وآتيناه أهله ومثلهم معهم ، الآية فهذا الكلام من الشافعي
رحمه الله يدل على تبجعه في أسرار القرآن وإطلاعه على مقامات السائرين إلى الله تعالى من الأنبياء
والأولياء ، وكل ذلك من علوم الآخرة . وقيل للشافعي رحمه الله متى يسكون الرجل عالماً ؟ قال إذا
تحقق في علم فعله وتعرض لسائر العلوم فنظر فيما فاته فعند ذلك يسكون طالماً فإنه قيل لجاليوس
إنك تأمر للداد الواحد بالأدوية الكثيرة الجمجمة فقال : إنما المقصود منها واحد وإنما يجعل معه
غيره لتسكين حدة لأن الأفراد قاتل فهذا وأمثاله مما لا يحصى يدل على علو رتبته في معرفة الله
تعالى وعلوم الآخرة . وأما إرادته بالفقه والمناظرة فيه وجه الله تعالى فيدل عليه ما روى عنه أنه

قال: وددت أن الناس انتفعوا بهذا العلم وما نسب إلى شيء منه. فانظر كيف اطلع على آفة العلم وطلب الاسم له وكيف كان منزله القلب عن الالتفات إليه مجرد النية فيه لوجه الله تعالى. وقال الشافعي رضي الله عنه ما ناظرت أحدا قط فأحببت أن يخطئ. وقال ما كتبت أحدا قط إلا أحببت أن يوفق ويسدد وييمان ويكون عليه رعاية من الله تعالى وحفظ، وما كتبت أحدا قط وأنا أهابي أن يبين الله الحق على لساني أو على لسانه. وقال ما أوردت الحق والحجة على أحد فقبلها مني إلا هبته واعتقدت محبته، ولا كأبرئ أحد على الحق ودافع الحجة إلا سقط من عيني ورفضته، فهذه العلامات هي التي تدل على إرادة الله تعالى بالفقه والمناظرة فانظر كيف تابعه الناس من جملة هذه الخصال الخمس على خصلة واحدة فقط ثم كيف خالفوه فيها أيضاً ولهذا قال أبو أور رحمه الله ما رأيت ولا رأى الرامون مثل الشافعي رحمه الله تعالى. وقال أحمد بن حنبل رضي الله عنه: ما صليت صلاة منذ أربعين سنة إلا وأنا أدعو للشافعي رحمه الله تعالى. فانظر إلى إضفاف الداعي وإلى درجة المدعو له وقس به الأقران والأمثال من العلماء في هذه الأعصار وما بينهم من المشاحنة والبغضاء لتعلم تقصيرهم في دعوى الاقتداء بهؤلاء ولكثرة دعاته له قال له ابنه أي رجل كان الشافعي حتى تدعو له كل هذا الدعاء؟ فقال أحمد يابني كان الشافعي رحمه الله تعالى كالشمس للدينا وكالعافية للناس فانظر هل لمذين من خلف، وكان أحمد رحمه الله يقول: ما من أحد بيده عميرة إلا وللشافعي رحمه الله في عنقه مئة، وقال يحيى بن سعيد القطان ما صليت صلاة منذ أربعين سنة إلا وأنا أدعو فيها للشافعي لما فتح الله عز وجل عليه من العلم ووفقه للسداد فيه وتفتصر على هذه النبذة من أحواله فإن ذلك خارج عن الحصر وأكثر هذه المناقب نقلاؤه من الكتاب الذي صنفه الشيخ نصر بن إبراهيم المقدسي رحمه الله تعالى في مناقب الشافعي رضي الله عنه وعن جميع المسلمين. وأما الإمام مالك رضي الله عنه فإنه كان أيضاً متحلياً بهذه الخصال الخمس فإنه قيل له ماتقول يا مالك في طلب العلم؟ فقال حسن جميل ولكن انظر إلى الذي يلزمك من حين تصبح إلى حين تمشي فالزمه وكان رحمه الله تعالى في تعظيم علم الدين مبالغاً حتى كان إذا أراد أن يحدث توصاً وجلس على صدر فراشه وسرّح لحيته واستعمل الطيب وتمسك من الجلوس على وقار وهيبة ثم حدث فقبل له في ذلك فقال أحب أن أعظم حديث رسول الله ﷺ. وقال مالك: العلم نور يجعله الله حيث يشاء وليس بكثرة الرواية وهذا الاحترام والتوقير يدل على قوة معرفته بجلال الله تعالى. وأما إرادته وجه الله تعالى بالعلم فيدل عليه قوله الجدل في الدين ليس بشيء، ويدل عليه قول الشافعي رحمه الله: إني شهدت مالكا وقد سئل عن ثمان وأربعين مسألة فقال في اثنتين وثلاثين منها لا أدري. ومن يرد غير وجه الله تعالى بعلمه فلا تسمع نفسه بأن يقر على نفسه بأنه لا يدري، ولذلك قال الشافعي رضي الله عنه إذا ذكر العلماء فالك النجم الثاقب وما أحد أمن

على من مالك . وروى أن أبا جعفر المنصور منعه من رواية الحديث في طلاق المسكرة ثم دس عليه من يسأله فروى على ملأ من الناس: ليس على مسكره طلاق، فضر به بالسياط ولم يترك رواية الحديث . وقال مالك رحمه الله: ما كان رجل صادقاً في حديثه ولا يكذب إلا متع بعقله ولم يصبه مع الهرم آفة ولا خرف . وأما زهده في الدنيا فيدل عليه ما روى أن المهدي أمير المؤمنين سأله فقال له هل لك من دار؟ فقال لا ولكن أحدثك سمعت ربيعة بن أبي عبد الرحمن يقول: نسب المرء داره . وسأله الرشيد: هل لك دار؟ فقال لا، فأعطاه ثلاثة آلاف دينار وقال اشتر بها داراً فأخذها ولم ينفقها، فلما أراد الرشيد الشخص قال للمالك رحمه الله يفني أن يخرج معنا فإني عزمت على أن أحمل الناس على الموطأ كما حمل عثمان رضى الله عنه الناس على القرآن، فقال له: أما حمل الناس على الموطأ فليس إلهي سبيل لأن أصحاب رسول الله ﷺ افترقوا بعده في الأمصار فحدثوا فعند كل أهل مصر علم، * وقد قال ﷺ [٧٥] (اختلاف أمتي رحمة) وأما الخروج مملك فلا سبيل إليه ؛

(٧٥) حديث (اختلاف أمتي رحمة) قال العراقي ذكره البيهقي في رسالته الأشعرية بغير إسناد بهذا اللفظ وأسنده في المدخل من رواية سليمان بن أبي كريمة عن جوير عن الضحاك عن ابن عباس رفعه فذكر حديثاً في آخره واختلاف أصحابي لكم رحمة، وسليمان وجوير ضعيفان جداً والضحاك بن مزاحم مختلف فيه وكان شعبية يشكر أن يكون سمع من ابن عباس . قال مرزقي وأول الحديث الذي في المدخل ومما أوتيتم من كتاب الله فالعمل به لا عذر لأحد في تركه ، فإن لم يكن في كتاب الله فسنة من ماضية، فإن لم تكن سنة مني فإنا أصحابي إن أصحابي كالنجم في السماء فأبى أخذتم به اهتديتم واختلاف أصحابي لكم رحمة ، قال السخاوي : ومن هذا الوجه أخرجه الطبراني والديلمي في مسنده بإفظه سواء ، قلت وكذا أبو نصر السجزي في الإبانة ، وقال غريب والخطيب وابن عساكر في تاريخهما كذا في الجامع الكبير للسيوطي ، وقال ابن السبكي في تخرريج أحاديث المنهاج : هذا شيء لا أصل له وقال والده : لم أقف له على سند صحيح ولا ضعيف ولا موضوع . وأوردته الخليلي في كتاب الشهادات من تعليقه والقاضي حسين وإمام الحرمين ، وقال ابن الملقن في تخرريج أحاديث المنهاج : لم أر من خرجه مرفوعاً بعد البحث الشديد عنه وإنما نقله ابن الأثير في مقدمة جامعه من قول مالك وقال الزركشي في تذكرته رواه الشيخ نصر المقدسي في كتاب الحججة مرفوعاً ، ورواه البيهقي في المدخل عن القاسم بن محمد من قوله وعن يحيى بن سعيد نحوه وعن عمر بن عبد العزيز أنه كان يقول : ما سرتي لو أن أصحاب محمد ﷺ لم يختلفوا لأنهم لو لم يختلفوا لم تكن رخصة . كلام الزركشي ، وقال العراقي وله إسناد آخر مرسل ، رواه آدم بن أبي إياس في كتاب العلم والحلم ، قال حدثنا بقية حدثنا أبو الحجاج مهدي حدثني شيخ من لحم قال : قال رسول الله ﷺ : اختلاف أصحابي لأمتي رحمة ، وهذا إسناد فيه جهالة ، والمعروف أن هذا من قول القاسم بن محمد أنه قال : اختلاف أمة محمد ﷺ رحمة ، = (٢ - نور البقين)

• قال رسول الله ﷺ: [٧٦] ﴿المدينة خير لهم لو كانوا يعلمون﴾ .

رواه البيهقي في المدخل اهـ . قال السخاوي وقد عزاه الزركشي إلى كتاب الحجلة لنصر المقدسي مرفوعاً من غير بيان لسنده ولا صحابه ، وكذا عزاه العراقي لآدم بن أبي إياس في كتاب العلم والحلم ، قال : هو مرسل ضعيف ، وهذا اللفظ يعني لفظ ابن أبي إياس ، ذكره البيهقي في رسالته الأشعرية بغير إسناد وفي المدخل من حديث سفيان عن أنفلج بن حميد عن القاسم بن حميد قال : اختلاف أصحاب محمد رحمة لبياد الله ، ومن حديث قتادة أن عمر بن عبد العزيز كان يقول : ثم ساق بمثل سياق الزركشي ، ومن حديث الليث بن سعد عن يحيى بن سعيد قال : أهل العلم أهل توسعة ، وما برج المقتون يختلفون ، فيحل هذا ويحرم هذا ولا يعيب هذا على هذا ، ثم قال السخاوي : وقرأت بخط شيخنا يعني ابن حجر الخافض أنه أي هذا الحديث مشهور على الألسنة ، وقد أورده ابن الحاجب في المختصر في مباحث القياس بلفظ اختلاف أمتي رحمة للناس وكثير السؤال عنه ، وزعم كثير من الأئمة أنه لا أصل له لكن ذكره الخطابي في غريب الحديث مستطرداً وقال : اعترض على هذا الحديث رجلا أحدهما أباضي والآخر ملحد وهما إسماعيل الموصلي وعمرو بن بحر الجاحظ وقالاهما جميعاً : لو كان الاختلاف رحمة لكان الاتفاق عذاباً ، ثم تشاغل الخطابي فرد هذا الكلام ولم يقع في كلامه شفاء في عرو الحديث ولكنه أشعر بأن له أصلاً عنده اهـ .

(٧٦) حديث ﴿المدينة خير لهم لو كانوا يعلمون﴾ قال العراقي : قد رواه كذلك ابن أبي حاتم في مقدمة الجرح والتعديل عن مالك عن النبي ﷺ بغير إسناد وهو مسند متصل من حديث مالك وغيره من حديث سفيان بن أبي زهير وأبي هريرة وسعد بن أبي وقاص وجابر وأبي أيوب وزيد بن ثابت وأبي أسيد ، أما حديث سفيان بن أبي زهير رضي الله عنه فأخرجه البخاري والنسائي من طريق مالك عن هشام بن عروة عن أبيه عن عبد الله بن الزبير عن سفيان عن أبي زهير قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : تفتح الجن قباني قوم يبسون فيتحملون لأهلهم ومن أطاعهم والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون ، الحديث رواه مسلم من رواية وكيع وابن جريج والنسائي من رواية عبدة ابن سليمان ثلاثتهم عن هشام بن عروة ، قال مرفضي : لفظ مسلم « يفتح الشام فيخرج من المدينة قوم بأهلهم يبسون والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون » ، ثم ذكر ابن ثم العراق بهذا اللفظ ، قال العراقي : وأما حديث أبي هريرة فرواه مسلم في أفراد من رواية العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : يأتي على الناس زمان يدور الرجل ابن عمه وقرينه همه إلى الرخاء ، هم إلى الرخاء والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون ، الحديث وقال مرفضي : أخرجه مسلم من طريق الداروردي عن العلاء عن أبيه قال : وأما حديث سعد فرواه مسلم والنسائي من رواية عثمان ابن حكيم ، حدثني عامر بن سعد عن أبيه قال : قال رسول الله ﷺ : « إني أحرم ما بين لابتي المدينة أن تقطع عضاهما أو يقتل صيدها ، وقال : المدينة خير لهم لو كانوا يعلمون ، وأما حديث جابر فرواه أحمد في المسند من طريق أبي الزبير ، عن جابر والبراء من طريق الحريري عن أبي بصرة عن جابر =

• وقال عليه الصلاة والسلام [٧٧] ﴿ المدينة تنقي خبيثها كما ينقي الكبر خبيث الحديد ﴾ وهذه دنانيركم كما هي إن شتمتم فخذوها وإن شتمتم فعدوها . يعنى أنك إنما تكلفني مفارقة المدينة لما اصطغنته إلى فلا أوتر الدنيا على مدينة رسول الله ﷺ ؛ فهكذا كان زهد مالك . ولما حملت إليه الأموال الكثيرة من أطراف الدنيا لانتشار علمه وأصحابه كان يفرقها في وجه الخير ودل سخاؤه على زهده وقلة حبه للدنيا وليس الزهد فقد المال وإنما الزهد فراغ القلب عنه ولقد كان سليمان عليه السلام في ملكه من الزهاد ، ويدل على احتقاره للدنيا ما روى عن الشافعي رحمه الله أنه قال رأيت على باب مالك كراعاً من أفراس خراسان ويقال مصر ما رأيت أحسن منه فقلت لمالك رحمه الله ما أحسنه ، فقال هو هدية مني إليك يا أبا عبد الله ، فقلت دع لنفسك منها دابة تركها فقال إني أستحي من الله تعالى أن أطأ تربة فيها نبي الله ﷺ بحافر دابة . فانظر إلى سخائه إذ وهب جميع ذلك دفعة واحدة وإلى توقيره اثربة المدينة . ويدل على إرادته بالعلم وجه الله تعالى واستحقاقه للدنيا ما روى عنه أنه قال دخلت على هرون الرشيد فقال لي يا أبا عبد الله ينبغي أن تختلف إلينا حتى يسمع صبياننا منك الموطأ قال فقلت أعز الله مولانا الأمير إن هذا العلم منكم خرج فإن أنتم أعزتموه عزّ وإن أنتم أذلتموه ذلّ والعلم يوقى ولا يأتي . فقال صدقت اخرجوا إلى المسجد حتى نسمعوا مع الناس • وأما أبو حنيفة رحمه الله تعالى فلقد كان أيضاً عابداً زاهداً عارفاً بالله تعالى خائفاً منه مريداً وجه الله تعالى بعلمه ، فأما كونه عابداً فيعرف بما روى عن ابن المبارك أنه قال : كان أبو حنيفة رحمه الله له مروءة وكثرة صلاة • وروى حماد بن أبي سليمان أنه كان يحكي الليل كله • وروى أنه كان يحكي نصف الليل فمّر يوماً في طريق فأشار إليه إنسان وهو يمشي فقال لآخر هذا هو الذي يحكي الليل كله ، فلم يزل بعد ذلك يحكي الليل كله ، وقال : أنا أستحي

= ورجاله ثقات ، وأما حديث أبي أيوب وزيد بن ثابت وأبي أسيد ، فرواها الطبراني في الكبير بأسانيد جيدة .

(٧٧) حديث ﴿ المدينة تنقي خبيثها كما ينقي الكبر خبيث الحديد ﴾ الخبيث محرّكه ما باقى من وسخ الفضة والنحاس وغيرهما إذا أذيت ، قاله ابن الأثير ، وقال العراقي وهو متصل من حديث مالك وغيره من حديث أبي هريرة وجابر وزيد بن ثابت ، أما حديث أبي هريرة فرواه البخارى ومسلم والنسائي من طريق مالك عن يحيى بن سعيد قال : سمعت أبا الحبيب سعد بن يسار يقول : سمعت أبا هريرة يقول : قال رسول الله ﷺ « أمرت بقرية تأكل القرى يقولون يرب وهي المدينة تنقي الناس كما ينقي الكبر خبيث الحديد ، ورواه مسلم من رواية ابن عيينة وعبد الوهاب الثقفي كلاهما عن يحيى بن سعيد وأما حديث جابر فرواه البخارى ومسلم والترمذى والنسائي من طريق مالك عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله رضى الله عنه أن أعرابياً بايع النبي ﷺ فذكر حديثاً في آخره فقال : قال رسول الله ﷺ « إنما المدينة كالكبر تنقي خبيثها وتنصع طيها ، ورواه البخارى والنسائي من رواية سفيان =

من الله سبحانه أن أوصف بما ليس في من عبادته . وأما زهده فقد روى عن الربيع بن حاصم قال :
أرسلني يزيد بن عمر بن هبيرة فقدمت بأبي حنيفة عليه فأراد أن يكون حاكماً على بيت المال فأبى ،
فضربه عشرين سوطاً فانظر كيف هرب من الولاية واحتمل العذاب . قال الحكم بن هشام
الثقي : حدثت بالشام حديثاً في أبي حنيفة أنه كان من أعظم الناس أمانةً وأراد السطان على
أن يتولى مغانج خزائنه أو يضرب ظره فاختار عذابهم له على عذاب الله تعالى * وروى أنه ذكر
أبو حنيفة عند ابن المبارك فقال أتذكرون رجلاً عرضت عليه الدنيا بخدافيرها فقر منها * وروى
عن محمد بن شجاع عن بعض أصحابه أنه قيل لأبي حنيفة قد أمر لك أمير المؤمنين أبو جعفر المنصور
بمئة آلاف درهم ، قال : فإرضى أبو حنيفة ، قال : فلما كان اليوم الذي توقع أن يوتي بالمال
فيه صلى الصبح ، ثم تغشى بثوبه فلم يتكلم ، فجاء رسول الحسن بن قحطبة بالمال فدخل عليه فلم
يكلمه فقال بعض من حضر ما يكلمنا إلا بالكلمة بعد الكلمة ، أي هذه عاتية ، فقال ضحكوا المال
في هذا الجراب في زاوية البيت ثم أوصى أبو حنيفة بعد ذلك بمتاع بيته وقال لابنه : إذا مت
ودفنتوني فخذ هذه البكرة واذهب بها إلى الحسن بن قحطبة فقل له خذ ودعك التي أودعتها
أبا حنيفة ؛ قال ابنه ففعل ذلك فقال الحسن رحمة الله على أبيك ، فلقد كان شجاعاً على دينه .
وروى أنه دعى إلى ولاية القضاء فقال أنا لا أصالح لهذا ، فقيل له لم ؟ فقال : إن كنت صادقاً
فما أصالح لها ، وإن كنت كاذباً فالسكاذب لا يصلح للقضاء * وأما علمه بطريق الآخرة وطريق
أمور الدين ومعرفته بالله عز وجل ؛ فيدل عليه شدة خوفه من الله تعالى وزهده في الدنيا ، وقد
قال ابن جريج قد بلغني عن كوفيك هذا التمان بن ثابت أنه شديد الخوف لله تعالى . وقال شريك
الزخمي كان أبو حنيفة طويل الصمت دائم الفسك قليل المحادثة للناس ، فهذا من أوضاع الإمارات
على العلم الباطني والاشتغال بمهمات الدين فمن أوتي الصمت والزهد فقد أوتي العلم كله . فنهذه نبذة

== الثوري عن ابن المنكدر ، وفي رواية لأحمد من رواية زهير بن زيد بن أسلم عن جابر فذكر حديثاً
فيه خروج المناقبين والمناقبات من المدينة إلى النجاش ، ثم قال ذلك يوم تنفي المدينة الخبث كما ينفي
الكبير خبث الحديد وذكر بقية الحديث ورجاله رجال الصحيح ، وأما حديث زيد بن ثابت فثبت فرواه
البخاري ومسلم والترمذي والنسائي من رواية عبد الله بن زيد بن ثابت عن النبي ﷺ . وإنما طيبة يعني
المدينة وإنها تنفي الخبث كما تنفي النار خبث الفضة ١ هـ . قال مرئى : ولفظ البخاري من حديث جابر
جاء أعرابي فبأيامه يعني النبي ﷺ على الإسلام ثم جاء من التدمر محمداً فقال : أفأنتي يعني ، فأي ، ثم جاء
فأي ، ثم جاء فقال : أفأنتي يعني ، فأي ، فخرج الأعرابي فقال النبي ﷺ : إنما المدينة . . . الحديث قاله
ابن السبكي في تخريج أحاديث المنهاج ، وقال ابن الملقن في تخريج أحاديث الكتاب المذكور ، أخرجه
الشيخان في صحيحهما من طريق أحدهما عند أبي هريرة مطولاً وفيه ألا إن المدينة كالكبير تخرج الخبث ==

من أحوال الأئمة الثلاثة هـ ، وأما الإمام أحمد بن حنبل وسفيان الثوري رحمهما الله تعالى فأتيا بهما أقل من أتباع هؤلاء ، وسفيان أقل أتباعاً من أحمد ، ولكن اشتهارهما بالورع والإزهد أظهر ، وجميع هذا الكتاب مشحون بحكايات أفعالهما وأقوالهما فلا حاجة إلى التفصيل الآن . فانظر الآن في سير هؤلاء الأئمة الثلاثة وتأمل أن هذه الأحوال والأقوال والأفعال في الإعراض عن الدنيا والتجرد لله عز وجل هل يشمرها مجرد العلم بقروع الفقه من معرفة السلم والإجارة والظهار والإيلاء واللعان ، أو يثمرها علم آخر أعلى وأشرف منه ، وانظر إلى الذين ادّعوا الاقتداء هؤلاء أصدقوا في دعواهم أم لا .

﴿ الباب الثالث فيما يعمده العامة من العلوم المحمودة وليس منها ﴾
وفيه بيان الوجه الذي قد يكون به بعض العلوم مذموماً وبيان تبديل أسامي العلوم وهو الفقه والملم والتوحيد والتذكير والحكمة وبيان القدر المحمود من العلوم الشرعية والقدر المذموم منها .

﴿ بيان علة ذم العلم المذموم ﴾
أدلك تقول العلم هو معرفة الشيء على ما هو به وهو من صفات الله تعالى فكيف يكون الشيء علماً ويكون مع كونه علماً مذموماً ، فأعلم أن العلم لا يذم لعينه ، وإنما يذم في حق العباد لأحد أسباب ثلاثة : الأول أن يكون مؤدياً إلى ضرر ما إما لصاحبه أو لغيره كما يذم علم السحر والطلسمات وهو حق ، إذ شهد القرآن له وأنه سبب يتوصل به إلى التفرقة بين الزوجين .

* [٧٨] ﴿ وقد سحر رسول الله ﷺ ومرض بسببه حتى أخبره جبريل عليه السلام بذلك وأخرج السحر من تحت حجر في قمر بئر ﴾ وهو نوع يستفاد من العلم بخواص الجواهر وبأمور حسائية في مطالع النجوم فيتخذ من تلك الجواهر هيكل على صورة الشخص المسحور ويرصد به وقت مخصوص من المطالع ، وتقرن به كتابات يتلفظ بها من الكفر والفحش المخالف للشرع ، ويتوصل بسببها إلى الاستعانة بالشياطين ويحصل من مجرى ذلك بحكم إجراء الله تعالى

لا تقوم الساعة حتى تنفي المدينة شرارها كما ينفي الكير خبثه ، الثاني عن جابر موطأ أيضاً بقصة رفيه : إنما المدينة كالكير تنفي خبثها وينصع طيها ، الثالث عن زيد بن ثابت وأفظل إنما طيبة يعني المدينة وساق كسابق العراق ، قال : وفي بعض طرق البخاري تنفي الذنوب ذكره في المغازي .

(٧٨) حديث ﴿ سحر رسول الله ﷺ ومرض بسببه حتى أخبره جبريل وأخرج السحر من تحت حجر في قمر بئر ﴾ قال العراقي : متفق عليه من حديث عائشة هـ . قال مرتضى : أخرجه البخاري في كتاب الطب من طريق عيسى بن يونس وسفيان بن عيينة وأبي أسامة ثلاثتهم عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها ، أما الطريق الأولى ففيها قالت : سحر رسول الله ﷺ ورجل من بني ذريق يقال له لبيد بن الأعصم حتى كان رسول الله ﷺ يخيل إليه أنه يفعل الشيء وما فعله حتى

العادة أحوال غريبة في الشخص المسحور ومعرفة هذه الأسباب من حيث أنها معرفة ليست بمذمومة ، ولكنها ليست تصلح إلا للإضرار بالخلق ، والوسيلة إلى الشر ؛ فكان ذلك هو السبب في كونه علماً مذموماً ، بل من اتبع ولياً من أولياء الله ليقتله وقد اختفى منه في موضع حرير إذا سأل الظالم عن محله لم يجز تلبيه عليه بل وجب الكذب فيه ، وذكر موضعه إرشاد وإفادة علم الشيء على ما هو عليه ولكنه مذموم لأدائه إلى الضرر . الثاني أن يكون مضراً بصاحبه في غالب الأمر كعلم النجوم فإنه في نفسه غير مذموم لذاته إذ هو قسبان : قسم حسابي وقد نطق القرآن بأن مسير الشمس والقمر محسوب إذ قال عز وجل : « الشمس والقمر بحسبان » وقال عز وجل : « والقمر قدرناه منازل حتى عاد كالعرجون القديم » ، والثاني الأحكام وحاصله يرجع إلى الاستدلال على الحوادث بالأسباب وهو يضاهي استدلال الطبيب بالنبيض على ما سيحدث من المرض وهو معرفة لجاري سنة الله تعالى وعادته في خلقه ، ولكن قد ذمه الشرع .

إذا كان ذات يوم أُرذات ليلة وهو عندي دعا ودعا ثم قال : يا عائشة أشعرت أن الله أثناني فيما استغفنيته فيه ، أثناني رجلان فقمداً أحدهما عند رأسي والآخر عند رجلي فقال أحدهما لصاحبه : ما وجع الرجل ؟ فقال : مطبوب قال : من طبه ؟ قال : لبيد بن الأعصم قال : في أي شيء ؟ قال : في مشط أو مضاطة وجف طلع من تحتة ذكر ، قال : وأين هو ؟ قال : في بئر ذروان ، فأثامنا رسول الله ﷺ في ناس من أحبابه فجاء فقال : يا عائشة كأن مامها نقاعة الحناء وكأن رؤوس نخلهما رؤوس الشياطين ، قلت : يا رسول الله أفلا استخرجتني قال : قد عافاني الله فكهرت أن أثير على الناس شراً . فأمر بها فدفنت قال البخاري : تابعه أبو أسامة وأبو حمزة وابن أبي الزناد عن هشام وقال الليث وابن عيينة عن هشام من مشط ومشافة ويقال المشاطة ما يخرج من الشعر إذا مشط والمشافة من مشافة السكتان . وأما الطريق الثانية ففيها قال : ومن طبه ؟ قال : لبيد بن الأعصم رجل من بني ذريق حليف ليهود كان منافقاً ، وفيراً في جف طلعة ذكر تحت رعوفة في بئر ذروان وفيها فقالت فقلت : أفلا تنشرت ؟ فقال : أما والله قد شفائي ، وأكره أن أثير على أحد من الناس شراً ، والباقي سواء . وأما الطريق الثالثة ففيها في مشط ومشاطة وجف طلعة ذكر قال : فأين هو ؟ قال : في بئر ذروان قال : فذهب النبي ﷺ في ناس من أصحابه إلى البئر فنظروا إليها وعليها نخل وفيها فأمر بها فدفنت والباقي سواء ، وقد أخرجه كذلك مسلم والنسائي في الكبرى وابن ماجه كلهم من رواية هشام قال العراقي : وفي الباب عن ابن عباس وزيد بن أرقم ، أما حديث ابن عباس فأخرجه ابن مردويه في تفسيره من رواية عاصم عن سليمان بن عبد الله عن عكرمة عنه وعصام ضعيف ، وأما حديث زيد بن أرقم فرواه ابن سعد في الطبقات من رواية الثوري عن الأعمش عن ثمامة الحملي عنه وقال ابن الملقن في شرحه على البخاري في تفسير المعوذتين ، ويقال إن المقد عقدها بنات لبيد وهي إحدى عشرة عقدة في وتر ومشط ومشاطة أعطاهما لغلالم يهودي يخدمه وصورة من عجين فيها لبر مغرورة ، فبعث علياً والزبير وعماراً فاستخرجوه

٥ قال عليه السلام [٧٩]: ﴿إذا ذكر القدر فأمسكوا ، وإذا ذكرت النجوم فأمسكوا ، وإذا ذكر أصحابي فأمسكوا﴾ .

٦ وقال عليه السلام [٨٠]: ﴿أخاف على أمي بعدى ثلاثاً : حيف الأئمة ، والإيمان بالنجوم ،

وشفاه الله تعالى وقال المهلب في شرحه : مدار هذا الحديث على هشام بن عروة وأصحابه يختلفون في استخراجهم ، فأثبت سفيان في رواية من طريقين ، وأوقف سؤال عائشة على النشرة ونفي الاستخراج عن عيسى بن يونس وأوقف سؤالها الذي عليه السلام على الاستخراج ، ولم يذكر أنه جاب على الاستخراج بشيء . وحقق أبو أسامة جوابه عليه السلام إذ سأله عائشة عن استخراجها ، فكان الاعتبار يعطى أن سفيان أول بالقول لتقدمه في الضبط وأن الوم على أبي أسامة في أنه لم يستخرجه ويشهد لذلك أنه لم يذكر النشرة ، وكذلك عيسى بن يونس لم يذكر أنه عليه السلام جاب على استخراجها ، وذكر النشرة والزيادة من سفيان مقبولة لأنه أثبتهم لاسيما فيما حقق من الاستخراج ، وفي ذكر النشرة هي جواب الذي عليه السلام مكان الاستخراج ، ويحتمل أن يحكم بالاستخراج لسفيان ، ويحتمل لابي أسامة بقوله ، لا على أنه استخرج الجف بالمشافة ولم يستخرج صورة ما في الجف لثلاث مرات الناس فيتعلمونه ثم اعلم أن السحر مرض من الأمراض وعارض من العلل غير قادح في نبوته وطاح بذلك طعن المحدثه قاتله الله وأنه كان يخيل إليه أنه فعل الشيء وما فعله ، فذلك مما يجوز طرده عليه في أمر دينه دون ما أمر بتقليعه ، وقد روى عن ابن المسيب وعروة وسحر حتى كاد ينكر بصره ، وعن عطاء الخراساني حبس عن عائشة سنة قال عبد الرزاق : وحبس عنها خاصة حين أنكر بصره ، لكن رواية ثلاثة أيام أو أربعة هي أصوب .

(٧٩) حديث ﴿إذا ذكر القدر فأمسكوا وإذا ذكر النجوم فأمسكوا وإذا ذكر أصحابي فأمسكوا﴾ قال العراقي : أخرجه الطبراني من حديث ابن مسعود بإسناد حسن ١٥٠٠ أي في معجمه الكبير من رواية مسهر بن عبد الملك بن سلع الهمداني عن الأعمش عن أبي وائل عن عبد الله رفعة ، وفيه تقديم الجملة الأخيرة ثم الثانية ثم الأولى ، ورواه الخطيب في كتاب القول في علم النجوم بلفظ المصنف من رواية أبي عذم عن أبي قلابة عن ابن مسعود وأبو عذم اسمه النصر بن سعيد ليس بشيء قاله ابن معين وأبو قلابة لم يسمع من ابن مسعود ورواه الطبراني أيضاً من حديث ثوبان مولى رسول الله عليه السلام به عليه الحفاظ ابن حجر وابن عدى في السكامل عن عمر بن الخطاب بسند ضعيف ، وقال الهيثمي فيه يزيد بن ربيعة وهو ضعيف ، ورواه أبو الشيخ في كتاب الطبقات من رواية الحسن عن أبي هريرة مرفوعاً في اثنتي عشرة حديث ، وقال ابن رجب روى من وجوه في إسنادها كلها مقال ، وقد رمز السيوطي لحسنه تبعاً لابن حجرى ولعله اعتضد قال المناوى في شرح هذا الحديث أى لما في الخوض في الثلاثة من المفاسد التي لا تحصى .

(٨٠) حديث ﴿أخاف على أمي بعدى ثلاثاً حيف الأئمة وإيمان بالنجوم وتكذيب القدر﴾ قال العراقي : أخرجه ابن عبد البر من حديث أبي يحيى بسند ضعيف ١٥٠٠ قال مرتضى : هو من رواية

والتكذيب بالقدر . وقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه : تعلموا من النجوم ما تهتدون به في البر والبحر ثم أمسكوا . وإنما زجر عنه (من ثلاثة أوجه : أحدها :) أنه مضر بأكثر الخلق ؛ فإنه إذا أتى إليهم أن هذه الآثار تحدث عقيب سير الكواكب وقع في نفوسهم أن الكواكب هي المؤثرة وأنها الآلة المدبرة لأنها جواهر شريفة سماوية ويعظم وقعها في القلوب فينبغي القلب ملتفتاً إليها ، ويرى الخير والشر تحذوراً أو مرجواً من جهتها وينمحي ذكر الله سبحانه عن القلب فإن الضعيف يقصر نظره على الوسائط والعالم الراسخ هو الذي يطلع على أن الشمس والقمر والنجوم مستخرات بأمره سبحانه وتعالى ومثال نظر الضعيف إلى حصول ضوء الشمس عقب طلوع الشمس مثال الخلة لو خلق لها عقل وكانت على سطح قرطاس ، وهي تنظر إلى سواد الخط يتجدد فتمتدح أنه فعل القلم ، ولا تترق في نظرها إلى مشاهدة الأصابع ثم منها إلى اليد ثم منها إلى الإرادة المحركة لليد ثم منها إلى الكاتب القادر المريد ثم منه إلى خالق اليد والقدرة والإرادة ، فأكثر نظر الخلق مقصور على الأسباب القريبة السافلة مقطوع من الترقى إلى مسبب الأسباب فهذا أحد أسباب النهي عن النجوم . وثانيها أن أحكام النجوم تخمين محض ليس يدرك في حق أحاد الأشخاص لاقيناً ولا ظناً فالحكم به حكم بجهل فيكون ذمه على هذا من حيث أنه جهل لا من حيث أنه علم فلقد كان ذلك معجزة لإدريس عليه السلام فيما يحكى ، وقد اندس وانمحي ذلك العلم وانمحي ، وما يتفق

== على بن يزيد الصادق ، حدثنا أبو سعيد البقال عن أبي عبيد الله قال : أشهد على رسول الله ﷺ أنه قال فذكره وأخرجه ابن عساکر كذلك من طريقه وأبو عبيد الله اسمه عمرو بن حبيب الثقفي فارس شاعر صحابي والرواية إمامنا وتكذيباً بالنصب فهما وإنما نكر إيماننا ليفيد الشيوع فيدل على التحذير من التصديق بأي شيء كان من ذلك جزئياً أو كلياً عما كان من أحد قسمي علم النجوم وهو علم التأثير لا التفسير فإنه غير ضار كما تقدم وأخرج الطبراني من حديث أبي أمامة رفعه ، إن أخوف ما أخاف على أمتي في آخر زمانها النجوم وتكذيب بالقدر وحيف السلطان ، وأخرج أحمد والبرار وأبو يعلى والطبراني في معاجمه الثلاثة من حديث جابر بن سمرة بلفظ ثلاثاً أخاف على أمتي استسقاء بالأنواء وحيف السلطان وتكذيب بالقدر ، وأخرج أبو يعلى في مسنده وابن عدى في الكامل والخطيب في كتاب النجوم عن أسد بسند حسن وأخاف على أمتي بعدى غصلتين : تكذيباً بالقدر وتصديقاً بالنجوم ، ومن شواهد الحديثين ما أخرجه الديلمي في الفردوس وابن حصرى في أماليه عن عمر بن الخطاب مرفوعاً : لا تسألوا عن النجوم ولا تماروا في القدر ولا تفسروا القرآن بآيكم ولا تسبوا أحداً من أمتي ، فإن ذلك الإيمان الإيمان الخس ، هكذا أخرجه السيوطي في الجامع الكبير ، قلت : وأخرجه الخطيب في ذم النجوم من حديث اسمعيل بن عباس عن النجاشي عن عبيد عن أبيه عن أبي ذر عن عمر موقوفاً : كذا في شرح ابن الملقن على البخاري .

من إصابة النجم على ندور فهو اتفاق لأنه قد يطلع على بعض الأسباب ولا يحصل المسبب عقيها إلا بعد شروط كثيرة ليس في قدرة البشر الاطلاع على حقائقها ؛ فإن اتفق أن قد الله تعالى بقية الأسباب وقت الإصابة ، وإن لم يقدر أخطأ ، ويكون ذلك كتخمين الإنسان في أن السماء تمطر اليوم مهما رأى الغيم مجتمع وينبعث من الجبال فيتحرك ظنه بذلك وربما يحصى النهار بالشمس ويذهب الغيم ، وربما يكون بخلافه ، ومجرد الغيم ليس كافياً في مجيء المطر وبقية الأسباب لا تدرى . وكذلك تخمين الملاح أن السفينة تسلم اعتماداً على ما ألفه من العادة في الرياح ، وتلك الرياح أسباب خفية هو لا يطلع عليها فتارة يصيب في تخمينه وتارة يخطئ ، ولهذا العلة يمنع القوى عن التجزم أيضاً . وثالثها أنه لا فائدة فيه ؛ فأقل أحواله أنه خوض في فضول لا ينفع ، وتضييع العمر الذي هو أنفس بضاعة الإنسان في غير فائدة ، وذلك غاية الخسران .

° [٨١] (فقد مر رسول الله ﷺ برجل والناس مجتمعون عليه ، فقال ما هذا ؟ فقالوا رجل علامة ، فقال : بماذا ؟ قالوا بالشعر وأنساب العرب ، فقال : علم لا ينفع وجمل لا يضرك) .

(٨١) حديث (مر رسول الله ﷺ برجل والناس مجتمعون عليه فقال ما هذا ؟ قالوا رجل علامة ، فقال بماذا ؟ فقالوا بالشعر وأنساب العرب فقال علم لا ينفع وجمل لا يضرك) قال العراقي : أخرجه ابن عبد البر من حديث أبي هريرة وضعفه ، وفي آخر الحديث إنما العلم آية محكمة البخاري . قال مرتضى وقال ابن عبد البر نفسه : لعمرى لم ينصف من زعم أن علم النسب علم لا ينفع وجمل لا يضرك ، قال المناوي وكأنه لم يطلع على كونه حديثاً ، أو رأى فيه قادحاً يقتضى الرد قلت : كيف يقال إنه لم يطلع على الحديث وهو الذي أخرجه من حديث أبي هريرة ؟ فالوجه هو القول الثاني الذي ذكره وأخرج الرشاشي من طريق ابن جريج عن عطاء عن أبي هريرة : علم النسب علم لا ينفع وجهالة لا تفرك ، وفي القوت وقد روينا عن رسول الله ﷺ من طريق مرسل أنه مر برجل والناس مجتمعون عليه فقال : ما هذا ؟ فقالوا : رجل علامة قال : بماذا ؟ قالوا : بالشعر والأنساب وأيام العرب فقال : هذا علم لا يضركم ، وفي لفظ آخر علم لا ينفع وجمل لا يضرك ، وأخرج الإمام أحمد في مسنده والترمذي في البر والصدة والحاكم عن أبي هريرة رفعه : تعلموا من أنسابكم ما تصلون به أرحامكم ، فإن صلة الرحم محبة في الأهل مثابة في المال منسابة في الأثر ، وصححه الحاكم وأقره الذهبي ، وقال الهيثمي رجال أحد وثقوا ، وقال الحافظ بن حجر : هذا الحديث له طرق أقوالها ما أخرجه الطبراني من حديث العلامة بن عارضة ، وجاء هذا عن عمر أيضاً ساقه ابن حزم بإسناد رجاله موثقون إلا أن فيه انقطاعاً . قلت : وأخرج ابن زنجويه من حديث أبي هريرة تعلموا من أنسابكم ما تصلون به أرحامكم ثم انتهوا . وتعلموا من العريية ما تعرفون به كتاب الله ثم انتهوا ، وهذا يظهر الجمع بين الحديثين وأن محل النهي إنما هو في التوغل فيه والاسترسال بحيث يشغل به عما هو أهم منه ، وفي التخريج =

ه وقال عليه السلام [٨٢] (إنما العلم آية عجيبة أو سنة قائمة أو فريضة عادلة) فإذا الخوض في التجرد وما يشبهه اقتحام خطر وخوض في جهالة من غير فائدة فإن ما قدر كثر والاحترار منه غير ممكن بخلاف الطب فإن الحاجة ماسة إليه وأكثر أدلته بما يطلع عليه، وبخلاف التعبير وإن كان تخميناً لأنه جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة ولا خطر فيه (السبب الثالث) الخوض في علم لا يستفيد الخائض فيه فائدة علم فهو مدموم في حقه كتعلم دقيق العلوم قبل جليها وخفيها قبل جليها وكالبحث عن الأسرار الإلهية إذ تطلع الفلاسفة والمتكلمون عليها ولم يستقلوها، ولم يستقل بها وبالوقوف على طرق بعضها إلا الأنبياء والأولياء فيجب كف الناس عن البحث عنها وردمهم إلى ما نطق به الشرع في ذلك مقنع للموفق، فكأن من شخص خاض في العلوم واستصر بها ولو لم يخض فيها لكان حاله أحسن في الدين مما صار إليه، ولا ينسکر كون العلم ضاراً لبعض الناس كما يضر لحم الطير وأنواع الحلوى اللطيفة بالصبي الرضيع، بل رب شخص ينفعه الجمل ببعض الأمور فلقد حكى أن بعض الناس شكاً إلى طبيب عقم امرأته وأنها لا تلد تجس الطبيب بنضها وقال لا حاجة لك إلى دواء الولادة فإنك ستموتين إلى أربعين يوماً وقد دل النض عليه، فاستشعرت المرأة الخوف العظيم وتغص عليها عيشها وأخرجت أموالها وفرقتها وأوصت وبقيت لا تأكل

السكبير للعراق، رواه أبو نعيم في رياضة المتعلمين من رواية بقية عن ابن جريج عن عطاء عن أبي هريرة وفيه أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل المسجد فرأى جمعا من الناس على رجل فقال: ما هذا؟ قالوا: يا رسول الله رجل علامة قال: وما العلامة؟ قالوا: أعلم الناس بأنسب العرب، وأعلم الناس بالشعر وما اختلفت فيه العرب فقال: هذا علم لا ينفع وجهل لا يضر، ثم قال: العلم ثلاثة ما خلاهن فهو فضل: آية عجيبة، أو سنة قائمة، أو فريضة عادلة هـ.

(٨٢) حديث (إنما العلم آية عجيبة أو سنة قائمة أو فريضة عادلة) أخرجه أبو داود وابن ماجه من حديث عبد الله بن عمرو، وقد رواه ابن عبد البر مع الحديث السابق عن أبي هريرة قاله العراقي. قال مرتضى: وفي تجريد الصحاح لرزين من طريق النسائي عن ابن عمرو رفعه العلم ثلاثة وما سوى ذلك فضل آية عجيبة أو سنة قائمة أو فريضة عادلة، وفي القوت وروى: العلم ثلاثة آية عجيبة وسنة قائمة، ولا أدري، وأخرجه أبو نعيم في رياضة المتعلمين بمثل رواية النسائي، تقدم قريباً قبل هذا وهو آخر الحديث، ورواه كذلك أبو داود وابن ماجه، كما تقدم عن العراقي من رواية عبد الرحمن بن زياد عن عبد الرحمن بن رافع عن ابن عمرو ورواه الطبراني في الكبير وأبو نعيم في الكتاب المذكور من رواية اسمعيل بن عياش عن عبد الرحمن بن زياد عن عبد الله بن يزيد عن ابن عمرو قال العراقي: وقد ورد موقوفاً على ابن عمر نحوه، رواه الطبراني في الأوسط من رواية حصين عن مالك عن نافع عن ابن عمرو رواه الدارقطني من رواية عمر بن عاصم عن مالك عن نافع عن ابن عمر: العلم ثلاثة كتاب فاطن ==

ولا تشرب حتى انقضت المدة فلم تمت ، فجاء زوجها إلى الطبيب وقال له لم تمتا فقال الطبيب .
قد علمت ذلك فجاءها الآن فإنها تلد ، فقال كيف ذاك ؟ قال رأيتها سميعة وقد انعقد الشحم
على فم رحمها فعلمت أنها لا تهزل إلا بخوف الموت تخوفتها بذلك حتى هزلت وزال المسامح
من الولادة . فهذا ينهك على استشعار خطر بعض العلوم ويفهمك معنى قوله صلى الله عليه وسلم :

• [٨٣] (نعوذ بالله من علم لا ينفع) . فاعتبر بهذه الحكاية ولا تكن مجافاً عن علوم
ذهبا الشرع وزجر عنها ، ولازم الاقتداء بالصحابية رضي الله عنهم واقتصر على اتباع السنة فالسلامة
في الاتباع والخطر في البحث عن الأشياء والاستقلال ولا تسكنر اللجج برأيك ومعتوك ودليلك
وبرهانك وزعمك أني أبحث عن الأشياء لأعرفها على ما هي عليه فأى ضرر في التفكير في العلم
فإن ما يعرّد عليك من ضرره أكثر ، وكَم من شيء تطلع عليه فيضرك اطلاعك عليه ضرراً يكاد
يهلكك في الآخرة إن لم تداركك الله برحمته . واعلم أنه كما يطلع الطبيب الحاذق على أسرار
في المعالجات يستبعد ما من لا يعرفها فكذلك الأنبياء أطباء القلوب والعلماء بأسباب الحياة
الأخروية فلا تتحكم على سننهم بمعتوك فتملك ، فكَم من شخص يصيبه عارض في أصبعه فيقتضى
عقله أن يطالجه حتى ينهيه الطبيب الحاذق أن علاجه أن يطلى السكف من الجانب الآخر من البدن
فيستبعد ذلك غاية الاستبعاد من حيث لا يعلم كيفية انشعاب الأعصاب ومنابتها ووجه التفافها على
البدن فهكذا الأمر في طريق الآخرة وفي دقائق سنن الشرع وآدابه وفي عقائده التي تعبد الناس
بها أسرار ولطائف ليست في سعة العقل وقوّته الإحاطة بها كما أن في خواص الأحجار أموراً
مجانِب غاب عن أهل الصنعة علما حتى لم يقدر أحد على أن يعرف السبب الذي به يجذب المغناطيس
الحديد فالعجائب والغرائب في العقائد والأعمال وإفادتها لصفاء القلوب ونقاها وطهارتها وتركيتها

في ستة ماضية ولا أدري ، وأخرجه الخطيب أيضاً هكذا وقال تابعه أبو طاهر محمد بن موسى المقدسي
وأبو حنيفة السهمي قال : وغالفهم سعيد بن داود الزبيري ، فرواه عن مالك عن داود بن الحصين
عن طارِس عن ابن عمر ، قلت : ويحتمل أن المصنف أوردتها على أنه حديث واحد فإنه عقبه بقوله :
والله أعلم .

(٨٣) حديث (نعوذ بالله من علم لا ينفع) أخرجه ابن عبد البر من حديث جابر بسند حسن
وهو عند ابن ماجه باللفظ تعوذوا بالله كما تقدم قاله العراقي . وقال مرتضى : وفي القوت والخبر المشهور
قوله ﷺ : أعوذ بك من علم لا ينفع فسماه علماً إذله معلوم وإذ أصحابه علماء ثم رفع المنفعة عنه
واستأذ بالله عن وجل اهـ . وفي الباب عن زيد بن أرقم وأبي هريرة وعبد الله بن عمر وأنس وابن
منعود وابن عباس ، وقد تقدم في أحاديث الخطبة .

وإصلاحها للترقى إلى جوار الله تعالى وتعرضها للنفحات فضله أكثر وأعظم مما في الأدوية والعقاقير وكما أن العقول تقصر عن إدراك منافع الأدوية مع أن التجربة سبيل إليها، فالعقول تقصر عن إدراك ما ينفع في حياة الآخرة مع أن التجربة غير متطرفة إليها وإن كانت التجربة تنطرق إليها لو رجع إلينا بعض الأموات فأخبرنا عن الأعمال المقبولة النافعة المقربة إلى الله تعالى زلني وعن الأعمال المبيدة عنه وكذا عن العقائد وذلك ما لا يطمع فيه فيكفيك من منفعة العقل أن يهديك إلى صدق النبي ﷺ ويفهمك موارد إرشاداته فأعزل العقل بعد ذلك عن التصرف ولازم الاتباع فلا تسلم إلا به والسلام . هـ [٨٤] ولذلك قال ﷺ ﴿ إن من العلم جهلا ، وإن من القول عيا ﴾ ومعلوم أن العلم لا يكون جهلا ولكنه يؤثر تأثير الجبل في الإضرار . هـ [٨٥] وقال صلى الله عليه وسلم : ﴿ قليل من التوفيق خير من كثير من العلم ﴾ وقال عيسى عليه السلام : ما أكثر الشجر وليس كلها بشمر وما أكثر الثمر وليس كلها بطيب وما أكثر العلوم وليس كلها بنافع .

﴿ بيان ما يدل من ألفاظ العلوم ﴾

اعلم أن منشأ التباس العلوم المذمومة بالعلوم الشرعية تحريف الأسماء المحمودة وتبديلها وتقلها بالأغراض الفاسدة إلى معان غير ما أرادها السلف الصالح والقرن الأول وهى خمسة ألفاظ

(٨٤) حديث ﴿ إن من العلم جهلا وإن من القول عبالا ﴾ قال العراقي : أخرجه أبو داود من حديث بريدة وفي إسناده من يجهل أ هـ . قال مرتضى : أخرجه في الأدب من حديث أبي جعفر عبد الله ابن ثابت عن صخر بن عبد الله بن بريدة عن أبيه عن جده بريدة بن الحصيب ، قال عبد الله بنينا هو يعنى بريدة جالس بالكوفة في مجلس مع أصحابه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : إن من البيان سحرا وإن من العلم جهلا ، وإن من الشر حكا ، وإن من القول عبالا ، وفي القوت وروينا في خبر هـ إن من العلم جهلا وإن من القول عيا ، قلت : وقد يروى من حديث عليّ أخرجه الهروي في ذم الكلام وفيه زيادة وقد وجد في بعض نسخ الكتاب عيا بدل عبالا كما هو نص القوت .

(٨٥) حديث ﴿ قليل من التوفيق خير من كثير من العلم ﴾ قال العراقي : لم أجده أصلا وقد ذكره صاحب الفردوس من حديث أبي الدرداء وقال : العقل بدلا من العلم ، ولم يخرج له ولده في مسنده أ هـ . قال مرتضى : وأخرجه ابن عساكر عن أبي الدرداء بمثل ما في الفردوس وزاد والعقل في أمر الدنيا حقرة والعقل في أمر الدين مسرة ، وروى الطبراني عن ابن عمر وقليل الفقه خير من كثير من العبادة وكفى بالمرء فقها إذا عبد الله وكفى بالمرء جهلا إذا أعجب برأيه ، وأورد ابن عبد البر كذلك في العلم وأبو نصر السجزي في الإيمان ، وقال غريب عن ابن عمرو وأخرج البخاري في التاريخ عن ابن عمر وأبو موسى المديني في المعرفة عن رجاء غير منسوب قليل من العلم خير من كثير من العبادة تبع المصنف صاحب القوت فإنه أوردته هكذا وزاد ، وفي خبر غريب كل شيء يحتاج إلى العلم والعلم يحتاج إلى التوفيق . هـ .

الفقه والعلم والتوحيد والتذكير والحكمة فهذه أسام محمودة والمتصفون بها أرباب المناصب في الدين ولكنها نقلت الآن إلى معان مدمومة فصارت القلوب تنفر عن مقعدة من يتصف بمعانيها لشيوع إطلاق هذه الأسام عليهم (اللفظ الأول الفقه) فقد تصرفوا فيه بالتخصيص لا بالنقل والتحويل إذ خصصوه بمعرفة الفروع الغريبة في الفتاوى والوقوف على دقائق علمها واستكثار الكلام فيها وحفظ المقالات المتعلقة بها فمن كان أشد تعمقاً فيها وأكثر اشتغالاً بها يقال هو الأفقه وأقدر كان اسم الفقه في العصر الأول مطلقاً على علم طريق الآخرة ومعرفة دقائق آفات النفوس ومفسدات الأعمال وقرة الإحاطة بحقارة الدنيا وشدة التطلع إلى نعم الآخرة واستيلاء الخوف على القلب ويدل ذلك عليه قوله عز وجل : ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم ، وما يحصل به الإنذار والتخويف هو هذا الفقه دون تفريعات الطلاق والعناق واللعان والسلم والإجارة فذلك لا يحصل به إنذار ولا تخويف بل التجرد له على الدوام بقى القلب وينزع الحشية منه كما نشاهد الآن من المنجدين له وقال تعالى : لهم قلوب لا يفقهون بها ، وأراد به معاني الإيمان دون الفتاوى ، وأمرى إن الفقه والفهم في اللغة إيمان بمعنى واحد ، وإنما يتكلم في عادة الاستعمال به قديماً وحديثاً قال تعالى : لا تتم أشد رهبة في صدورهم من الله الآية ، فأحال قلة خوفهم من الله واستعظامهم سطوة الخلق على قلة الفقه فانظر إن كان ذلك نتيجة عدم الحفظ لتفريعات الفتاوى أو هو نتيجة عدم ما ذكرناه من العلوم . ه وقال ﷺ : [٨٦] (علماء حكام فقهاء) للذين وفدوا عليه ، وسئل سعد بن إبراهيم الزهري رحمه الله أي أهل المدينة أفقه ؟ فقال : أئقاهم لله تعالى ، فسكانه أشار إلى ثمرة الفقه ، والتقوى ثمرة العلم الباطني دون الفتاوى والأقضيه .

(٨٦) حديث (علماء حكام فقهاء ، قاله للذين وفدوا عليه) وفي نسخة وقدموا عليه ، قال العراقي : أخرجه أبو نعيم في الحلية والبيهقي في الزهد والخطيب في التاريخ من حديث سويد بن الحرث بإسناد ضعيف اه . قال مرتضى وكذا أبو موسى المديني في كتابه في الصحابة الذي ذيل به على ابن منده كلامهم من رواية علقمة بن يزيد بن سويد الأزدي ، حدثني أبي عن جدي سويد بن الحرث قال : وفدت على رسول الله ﷺ سابع سبعة من قري فلبا دخلنا عليه وكلنا أعجبه ما رأى من سبتنا وزينا فقال : ما أنتم ؟ قلنا : مؤمنون ، فتبسم رسول الله ﷺ وقال : إن لكل قول حقيقة ، فاحقيقة قولكم ولعائنكم ؟ قال سويد : قلنا خمس عشرة خصلة ، خمس منها أمرتنا رسلك أن تؤمن بها ، وخمس منها أمرتنا رسلك أن نعمل بها ، وخمس منها تحلفنا بها في المجاهلية فنحن عليها إلا أن نكره منها شيئاً ، فقال رسول الله ﷺ : وما الجنس التي أمرتكم رسل أن تؤمنوا بها ؟ قلنا : أمرتنا رسلك أن تؤمن بالله عز وجل وملائكته وكتبه ورسله والبعث بعد الموت قال : وما الجنس التي أمرتكم أن تعملوا بها ؟ قلنا : أمرتنا رسلك أن نقول لا إله إلا الله ونقيم الصلاة ونؤتي الزكاة ونصوم رمضان ونحج البيت من =

• وقال عليه السلام [٨٧] : ﴿ أَلَا أَنْبِشُكُمْ بِالْفَقِيهِ كُلِّ فَقِيهِ ، قَالُوا : بَلَى ، قَالَ : مَنْ لَمْ يُقْضِ النَّاسَ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ ، وَلَمْ يُؤْمِنْهُمْ مِنْ مَكْرِ اللَّهِ ، وَلَمْ يُؤْيِسْهُمْ مِنْ رُوحِ اللَّهِ ، وَلَمْ يَدْعِ الْقُرْآنَ رَغْبَةً عَنْهُ إِلَى مَا سِوَاهُ ﴾ . وَلَمَّا رَوَى أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ :

• قوله عليه السلام [٨٨] : ﴿ لَأَنْ أَقْعِدَ مَعَ قَوْمٍ يَذْكُرُونَ اللَّهَ تَعَالَى مِنْ غَدْوَةٍ إِلَى طُلُوعِ الشَّمْسِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَعْتِقَ أَرْبَعَ رِقَابٍ ﴾ قَالَ قَالَتْ لِي إِلَى زَيْدِ الرَّقَاشِيِّ وَزَيْدِ الْخَمِيرِيِّ وَقَالَ وَلَمْ تَسْكُنْ بِجَالِسِ الذِّكْرِ مِثْلَ جَالِسِكُمْ هَذِهِ يَقْصُ أَحَدُكُمْ وَعَظْلُهُ عَلَى أَحْبَابِهِ وَيُسَرِّدُ الْحَدِيثَ مُرَدًّا ، إِنَّمَا كُنَّا نَقْعِدُ فَذَكَرَ الْإِيمَانَ وَتَدْبِيرَ الْقُرْآنِ وَتَتَفَقَّهَهُ فِي الدِّينِ ، وَنَعُدُّ نَعْمَ اللَّهُ عَلَيْنَا تَفَقُّهًا ، فَسَمِعَ تَدْبِيرَ الْقُرْآنِ وَعَدَّ النِّعَمَ تَفَقُّهًا .

== استطاع إليه سبيلا قال : وما الحسن التي تخلفتم بها أنتم في الجاهلية؟ قلنا : الشكر عند الرخاء والصبر عند البلاء والصدق في موطن اللقاء والرضا بحر القضاء والصبر عند شتمة الأعداء ، فقال النبي ﷺ : علماء حكياء كادوا من صدقهم أن يكونوا أنبياء ، وفي مشيخة الأنصارى فقال : أدباء حلما عقلاء فقهاء كادوا من فقههم أن يكونوا أنبياء ، وقال الحافظ بن حجر : هو في كتاب المعرفة لأبي نعيم من رواية أبي سليمان الداراني عن زاهد بالشام سماه عن أبيه عن جده سويد أه . وقال مرتضى : كذلك قال الذهبي في الميزان علقمة بن يزيد بن سويد عن أبيه عن جده لا يعرف ، وأتى بخبر منكر لا يحتاج به ، فيلنظر .

(٨٧) حديث ﴿ أَلَا أَنْبِشُكُمْ بِالْفَقِيهِ كُلِّ فَقِيهِ قَالُوا بَلَى قَالَ مَنْ لَمْ يَقْضِ النَّاسَ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ وَلَمْ يُؤْمِنْهُمْ مِنْ مَكْرِ اللَّهِ وَلَمْ يُؤْيِسْهُمْ مِنْ رُوحِ اللَّهِ وَلَمْ يَدْعِ الْقُرْآنَ رَغْبَةً عَنْهُ إِلَى مَا سِوَاهُ ﴾ قَالَ الرَّاقِي : أَخْرَجَهُ أَبُو بَكْرِ بْنُ لَالٍ فِي مَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ ، وَأَبُو بَكْرِ بْنُ السُّنِّيِّ فِي رِيَاضَةِ الْمُتَعَلِّمِينَ ، وَابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ فِي الْعِلْمِ مِنْ حَدِيثٍ عَلَى كَلِمٍ مِنْ طَرِيقِ ابْنِ وَهْبٍ قَالَ : أَخْبَرَنِي عَقْبَةُ بْنُ نَافِعٍ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ أَسِيدٍ عَنْ أَبِي مَالِكٍ وَأَبِي إِسْحَاقَ عَنْ عَلِيٍّ رَفَعَهُ وَقَالَ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ أَكْثَرُهُمْ يَقُوفُونَهُ عَلَى عَلِيٍّ وَلَوْ مَرْفُوعًا إِلَّا هَذَا الْإِسْنَادُ أه . قَالَ مَرْتَضَى : وَفِي رِوَايَةِ الثَّلَاثَةِ تَقْدِيمُ لَمْ يُؤْيِسْهُمْ عَلَى لَمْ يُؤْمِنْهُمْ مَعَ زِيَادَةِ فِي آخِرِهِ وَهِيَ دَالَّةٌ عَلَى خَيْرٍ فِي عِبَادَةِ لَيْسَ فِيهَا تَفَقُّهُ وَلَا فِي عِلْمٍ لَيْسَ فِيهِ تَفْهَمُ وَلَا فِي قِرَاءَةٍ لَيْسَ فِيهَا تَدْبِيرُ ، وَهَكَذَا هُوَ فِي الْفَرْدُوسِ بِتِلْكَ الزِّيَادَةِ .

(٨٨) حديث ﴿ لَأَنْ أَقْعِدَ مَعَ قَوْمٍ يَذْكُرُونَ اللَّهَ تَعَالَى مِنْ غَدْوَةٍ إِلَى طُلُوعِ الشَّمْسِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَعْتِقَ أَرْبَعَ رِقَابٍ ﴾ أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ بِإِسْنَادٍ حَسَنٍ قَالَهُ الرَّاقِي . قَالَ مَرْتَضَى : نَبِيعُ الْمَصْنَفِ صَاحِبُ الْقُوَّةِ فِي سِيَاقِهِ وَالْحَافِظُ الْعِرَاقِيُّ سَكَنَ عَلَيْهِ ، وَهَذَا السِّيَاقُ إِلَى أَبِي دَاوُدَ وَالَّذِي فِي سَنَتِهِ مِنْ رِوَايَةِ مُوسَى بْنِ خَلْفٍ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ رَفَعَهُ وَلَئِنْ أَقْعِدَ مَعَ قَوْمٍ يَذْكُرُونَ اللَّهَ تَعَالَى مِنْ صَلَاةِ الْغَدَاةِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَعْتِقَ أَرْبَعَةً مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ وَلَئِنْ أَقْعِدَ مَعَ قَوْمٍ يَذْكُرُونَ اللَّهَ مِنْ صَلَاةِ الْعَصْرِ إِلَى أَنْ تَقْرُبَ الشَّمْسُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَعْتِقَ أَرْبَعَةً ، وَمُوسَى بْنُ خَلْفٍ الْمَعْنَى قَالَ : فِيهِ ==

* قال عليه السلام [٨٩] : (لا يفقه العبد كل الفقه حتى يمقت الناس في ذات الله وحتى يرى للقرآن وجوهاً كثيرة) وروى أيضاً موقفاً على أبي الدرداء رضي الله عنه مع قوله (ثم يقبل على نفسه فيسكون لها أشد مقبلاً) وقد سأله فرقد السنجي الحسن عن شيء فأجابته فقال : إن الفقهاء يخالفونك ، فقال الحسن رحمه الله : ثكلتك أمك فربقد ، وهل رأيت فقهياً بعينك إنما الفقيه الزاهد في الدنيا الراغب في الآخرة البصير بدينه المداوم على عبادة ربه الورع السكاف نفسه عن أعراض المسلمين العفيف عن أموالهم الناصح لمجاعتهم ، ولم يقل في جميع ذلك الحافظ لفروع الفتاوى ، ولست أقول إن اسم الفقه لم يكن متناوياً للفتاوى في الأحكام الظاهرة ، ولكن كان بطريق العموم والشمول أو بطريق الاستنباط فكان إطلاقهم له على علم الآخرة أكثر فبان من هذا التخصص تلبس بعث الناس على التجرد له والإعراض عن علم الآخرة وأحكام القلوب ، ووجدوا على ذلك معيناً من الطبع فإن علم الباطن غامض والعمل به عسير والتوصل به إلى طلب الولاية والقضاء والجاه والمال متعذر ، فوجد الشيطان مجالاً لتجسين ذلك في القلوب بواسطة

= ابن مغني ضعيف ، وقال مرة : لا بأس به ورواه أيضاً هكذا أبو نعم في المعرفة واليهيقي في السنن والضعفاء المقدسي في المختارة كلهم عن أنس وأخرج أبو يعلى الموصلي في سننه وفيه لأن أقعد مع أقوام بدل قوم ، وفيه زيادة دية كل رجل منهم اثنا عشر ألفاً في الموضعين ، وأخرج أبو داود الطيالسي في مسنده وابن السني في عمل يوم وليلة والبيهقي في السنن عن أنس أيضاً بلفظ : لأن أجالس قوما يذكر الله من صلاة الغداة إلى طلوع الشمس أحب إلى مما طلعت عليه الشمس ولأن أذكر الله من صلاة العصر إلى غروب الشمس أحب إلى من أن أعتق ثمانية من ولد إسماعيل دية كل واحد اثنا عشر ألفاً كذا في الجامع الكبير ، ورواه ابن السني في رياضة المتعلمين والحطيب في الفقيه والمنفعة نحوه وفيه كلهم مسلم وليس عندهما ذكر الدية ، وفي الباب عن حسن بن علي وصهل بن سعد والعباس ابن عبد المطلب وابن عمر وابن عمرو وعنتية بن عبد الله وعلي وعمر بن الخطاب ومعاذ بن أنس وأبي أمامة وأبي هريرة وعائشة سيأتي ذكرها حيث ذكرها المصنف في كتاب الأوراد إن شاء الله تعالى .

(٨٩) حديث (لا يفقه العبد كل الفقه حتى يمقت الناس في ذات الله وحتى يرى للقرآن وجوهاً كثيرة) قال العراقي : أخرجه ابن عبد البر من رواية عبد الله بن أبي مريم حدثنا عمرو بن أبي سلة التميمي ، حدثنا صدقة بن عبد الله عن إبراهيم بن أبي بكر عن أبان بن أبي عياش عن أبي قلابة عن شداد بن أوس وقال : لا يصح مرفوعاً هـ . قال مرتضى : وهذا أورده الحطيب في المتفق والمفترق من حديث شداد أيضاً ولفظه لا يفقه العبد كل الفقه حتى يمقت الناس في ذات الله وحتى لا يكون أحد أمقت إليه من نفسه .

تخصيص اسم الفقه الذى هو اسم محمود فى الشرع ، (اللفظ الثانى العلم) وقد كان يطلق ذلك على العلم بالله تعالى وبآياته وبأفعاله فى عباده وخلقه ، حتى أنه لما مات عمر رضى الله عنه قال ابن مسعود رحمه الله لقد مات تسعة أعشار العلم فعرفه بالآلف واللام ثم فسره بالعلم بالله سبحانه ، وقد تصرفوا فيه أيضاً بالتخصيص حتى شهروه فى الأكثر بمن يشتغل بالمناظرة مع الخصوم فى المسائل الفقهية وغيرها ، فيقال هو العالم على الحقيقة وهو الفحل فى العلم ومن لا يمارس ذلك ولا يشتغل به بعد من جملة الضعفاء ولا يعدونه فى زمرة أهل العلم ، وهذا أيضاً تصرف بالتخصيص ، ولكن ما ورد من فضائل العلم والعلماء أكره فى العلماء بالله تعالى وبأحكامه وبأفعاله وصفاته ، وقد صار الآن مطلقاً على من لا يحيط من علوم الشرع بشئ سوى رسوم جدلية فى مسائل خلافية فيعد بذلك من خول العلماء مع جله بال تفسير والإخبار وعلم المذهب وغيره وصار ذلك سبباً مهلكاً لخلق كثير من أهل الطلب للعلم (اللفظ الثالث التوحيد) وقد جعل الآن عبارة عن صناعة الكلام ومعرفة طريق المجادلة والإحاطة بطرق مناقضات الخصوم والقدرة على التشديق فيها بتسكين الأسئلة وإثارة الشبهات وتأليف الإزاعات حتى لقب طوائف منهم أنفسهم بأهل العدل والتوحيد ، وسعى المتكلمون العلماء بالتوحيد مع أن جميع ما هو خاصة هذه الصناعة لم يكن يعرف منها شيء فى العصر الأول بل كان يشتد منهم التسكين على من كان يفتح باباً من الجدل والمادة ، فأما ما يشتغل عليه القرآن من الأدلة الظاهرة التى تسبق الأذهان إلى قبولها فى أول السماع فلقد كان ذلك معلوماً لكل وكان العلم بالقرآن هو العلم كله وكان التوحيد عندهم عبارة عن أمر آخر لا يفهمه أكثر المتكلمين وإن فهموه لم يتصرفوا به وهو أن يرى الأمور كلها من الله عز وجل رؤية تقطع التفاهة عن الأسباب والوسائط فلا يرى الخير والشر كله إلا منه جل جلاله ، فهذا مقام شريف إحدى ثمراته التوكل كما سيأتى بيانه فى كتاب التوكل ومن ثمراته أيضاً ترك شكايه الخلق وترك الغضب عليهم والرضا والتسليم لحكم الله تعالى ، وكانت إحدى ثمراته قول أبى بكر الصديق رضى الله عنه لما قيل له فى مرضه أنطلب لك طبيباً ؟ فقال : الطبيب أمرضى ، وقول آخر لما مرض فقيل له : ماذا قال لك الطبيب فى مرضك ؟ فقال : قال لى إنى فعال لما أريد ، وسيأتى فى كتاب التوكل وكتاب التوحيد شواهد ذلك ، والتوحيد جوهراً نفيساً وله قشران أحدهما أبعد عن اللب من الآخر فخصص الناس الإسم بالقشر وبصناعة الحراسة القشر وأهملوا اللب بالسكينة فالقشر الأول هو أن تقول بلسانك لا إله إلا الله وهذا يسمى توحيداً مناقضاً للتثليث الذى صرح به النصارى ، ولكنه قد يصدر من المنافق الذى يخالف سره جهره والقشر الثانى أن لا يكون فى القلب مخالفة وإنكار لمفهوم هذا القول بل يشتمل ظاهر القلب على اعتقاده ، وكذلك التصديق به وهو توحيد عوام الخلق والمتكلمون كما سبق حراس هذا القشر عن تشويش المبتدعة .

• والثالث وهو اللباب أن يرى الأمور كلها من الله تعالى رؤية تقطع التفاته عن الوسائط، وأن يعبد عبادة يفرد بها فلا يعبد غيره ويخرج عن هذا التوحيد اتباع الهوى فكل متبع هواه فقد اتخذ هواه معبوده قال الله تعالى : « أفأريت من اتخذ إلهه هواه » .

• [٩٠] وقال ﷺ : (أبغض إله عبد في الأرض عند الله تعالى هو الهوى) وعلى التحقيق من تأمل عرف أن عابد الصنم ليس يعبد الصنم وإنما يعبد هواه إذ نفسه مائلة إلى دين آفاته فيتبع ذلك الميل وميل النفس إلى المألوفات أحد المعاني التي يعبر عنها بالهوى، ويخرج من هذا التوحيد التمسك على الخلق والالتفات إليهم فإن من يرى السكل من الله عز وجل كيف يتسخط على غيره، فلقد كان التوحيد عبارة عن هذا المقام وهو مقام الصديقين فانظر إلى ماذا حوّل وبأى قشر قطع منه وكيف اتخذوا هذا معتصماً في التمدح والتفاخر بما اسمه محمود مع الإفلاس عن المعنى الذي يستحق الحمد الحقيقي، وذلك كإفلاس من يصبح بكرة ويتوجه إلى القبلة ويقول وجهت وجهي للذي فطر السموات والأرض حنيئاً وهو أول كذب يفتاح الله به كل يوم إن لم يكن وجه قلبه متوجهاً إلى الله تعالى على الخصوص فإنه إن أراد بالوجه وجه الظاهر فما وجهه إلا إلى السكبة وماصرفه إلا عن سائر الجهات، والسكبة ليست جهة للذي فطر السموات والأرض حتى يكون المتوجه إليها متوجهاً إليه تعالى عن أن تحده الجهات والأقطار وإن أراد به وجه القلب وهو المطلوب المتعبد به فكيف يصدق في قوله وقلبه متردد في أوطاره وحاجاته الدنيوية ومتصرف في طلب الخيل في جمع الأموال والجاه واستكثار الأسباب ومتوجه بالكلية إليها فتى وجه وجهه للذي فطر السموات والأرض وهذه الكلمة خبر عن حقيقة التوحيد فالمراد هو الذي لا يرى إلا الواحد ولا يوجه وجهه إلا إليه وهو امتثال قوله تعالى : « قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون » وليس المراد به القول باللسان وإنما باللسان ترجيحاً يصدق مرة ويكذب أخرى، وإنما موقع نظر الله تعالى المترجم عنه هو القلب وهو معدن التوحيد ومنهجه (اللفظ الرابع الذكر والتذكير) فقد قال الله تعالى : « وذكر فإن الذكرى تنفع المؤمنين » وقد ورد في الثناء على مجالس الذكر أخبار كثيرة .

(٩٠) حديث (أبغض إله عبد في الأرض عند الله تعالى هو الهوى) . قال العراقي : أخرجه الطبراني من رواية إسماعيل بن عياش عن الحسن بن دينار عن الخطيب بن مجدو عن راشد بن سعد عن أبي امامة رفعه بلفظ « ما تحت ظل السماء من إله يبد من دون الله أعظم عند الله من هوى متبع » ورواه أبو نعيم في الحلية من رواية بقرية عن عيسى بن إبراهيم عن راشد، وكل من الخطيب وعيسى متروكان . انتهى .

• [٩١] كقولہ ﷺ (إذا مررتم برياض الجنة فارتعوا قيل : وما رياض الجنة ؟ قال يجالس الذكر) • [٩٢] وفي الحديث : (إن الله تعالى ملائكة سياحين في الدنيا سوى ملائكة الخلق إذا رأوا يجالس

(٩١) حديث (إذا مررتم برياض الجنة فارتعوا قيل : وما رياض الجنة قال : يجالس الذكر) قال العراقي : أخرجه الترمذي من حديث أنس وحسنه اه . قال مرتضى هو من رواية محمد بن ثابت حدثني أبي عن أنس بن مالك وأورده أبو طالب المكي في الثبوت والقشيري في الرسالة كلاهما من غير سند إلا أن في سياق الرسالة وإذا رأيتم رياض الجنة ، والباقي سواء . وقول العراقي إنه أخرجه الترمذي فقصه في سنته وإذا مررتم برياض الجنة فارتعوا ، قالوا : وما رياض الجنة ؟ قال حلق الذكر ، أخرجه هكذا الإمام أحمد في مسنده والبيهقي في الشعب كلهم عن أنس وقال الترمذي حسن غريب من هذا الوجه وفي حديث ابن عباس فيما أخرجه الطبراني في الكبير من رواية مجاهد عنه وفيه ، قال يجالس العلم ، قال الهيثمي فيه رجل لم يسم أي قول الحرث بن عطية أحد رواة : حدثنا بعض أصحابنا عن أبي نعيم عن مجاهد ، وفي حديث أبي هريرة فيما أخرجه الترمذي في الدعوات من رواية حميد المكي أن عطاء بن أديب أخبره عن مجاهد ، وفي حديث غريب وفيه ، قيل وما رياض الجنة ؟ قال المساجد قيل : وما الرتع ؟ قال سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ، وقال القشيري في رسالته أخبرنا أبو الحسين علي بن بشر ببغداد أخبرنا أبو علي الحسين بن صفوان حدثنا ابن أبي الدنيا حدثنا الهيثم بن عمار حدثنا إسماعيل بن عياش عن عثمان بن عبد الله أن خالد بن عبد الله بن صفوان أخبره عن جابر بن عبد الله قال : خرج علينا رسول الله ﷺ فقال : يا أيها الناس ارتعوا في رياض الجنة ، قلنا : يا رسول الله وما رياض الجنة ؟ قال : يجالس الذكر ، قلت : وأخرجه هكذا البزار وأبو يعلى في مسندهما والطبراني في الأوسط والحاكم في المستدرک من رواية عمر بن عبد الله مولى ظفرة ، قال : سمعت أيوب بن خالد بن صفوان يقول : قال جابر خرج علينا رسول الله ﷺ فقال : يا أيها الناس إن الله سرايا من الملائكة تحل وتقف على مجالس الذكر في الأرض فارتعوا في رياض الجنة قالوا : وأين رياض الجنة قال يجالس الذكر فاغدوا وروحوا في ذكر الله وذكره أنفسكم ، الحديث . ثم أنه فسر الرياض تارة بمحلق الذكر وتارة بمجالسه وتارة بمحلق العلم ومجالسه وتارة بالمساجد ولا مانع من إرادة الكل وإنه إنما ذكر في كل حديث بعضها لأنه خرج جواباً عن سؤال معين فأجاب كلاماً بما يليق بحال سؤاله وقال السيوطي في تحذير الخواص ، وأخرج الخطيب عن ابن مسعود رفعه ، وإذا مررتم برياض الجنة فارتعوا أما لئلا أعنى حلق القصاص ولكن أعنى حلق الفقه ، قلت هو في كتاب التقيّة والمنفعة للخطيب وبمثل هذا روى عن عبد الله بن عمر ، وابن عمرو .

(٩٢) حديث (إن الله تعالى ملائكة سياحين في الهواء سوى ملائكة الخلق إذا رأوا يجالس الذكر ينادي بعضهم بعضاً ألا هلوا إلى بغيثكم فيأتونهم ويحفون بهم ويستمعون ألا فاذكروا الله تعالى وذكروا بأنفسكم) وفي نسخة واذكروا بأنفسكم ، قال العراقي : متفق عليه من حديث أبي هريرة دون قوله سياحين في الهواء وللترمذي سياحين في الأرض ، وقال مسلم سيارة اه . قال مرتضى : أخرجه صاحب الثبوت بلا سند ولظنه كلفظ المصنف إلا أنه قال ، فضلاً عن كتاب الخلق إذا رأوا يجالس =

الذكر ينادى بعضهم بعضاً ألا هلوا إلى بيتكم فيأتونهم ويحفون بهم ويستمعون، ألا فذكروا الله وذكروا أنفسكم ﴿ فنقل ذلك إلى مائرى . أكثر الواظ في هذا الزمان يواظبون عليه وهو القصص والأشعار والسطح والطامات ، أما القصص فهي بدعة ، وقد زهد نبي السلف عن المجلس إلى القصص * [٩٢] ﴾ وقالوا لم يكن ذلك في زمن رسول الله ﷺ ولا في زمن أبي بكر

الذكر تنادوا بعضهم بعضاً ، وفيه فيأتونهم حتى يجلسوا إليهم فيحفون بهم ويستمعون منهم ، والباقي سواء ، وأخرج البخارى من رواية الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة ، قال الترمذى ، أو عن أبي سعيد الخدرى ، وقال البخارى رواه شعبة عن الأعمش ولم يرفعه ورواه سهل عن أبيه عن أبي هريرة مرفوعاً ورواه مسلم من هذا الوجه ، وليس في الصحيحين ولا عند الترمذى ما ذكره المصنف في آخر هذا الحديث وقد تقدم في الحديث الذى قبله حديث جابر ولفظه ، فأغدوا وروحوا في ذكر الله وذكره وأنفسكم ، وأخرج البرقي في الشعب وابن ماجه من حديث أبي هريرة بآتم من هذا بلفظه وإن الله ملائكة سياحين في الأرض فضلاً عن كتاب الناس يطوفون في الكون يلتصقون أهل الذكر فإذا وجدوا قوماً يذكرون الله تنادوا هلوا إلى حاجتكم فيحفونهم بأجنتهم إلى السماء الدنيا فيسألهم بهم وهو أعلم منهم ما يقول عبادى فيقولون يسبحونك ويكبرونك ويمجدونك ويحمدونك فيقول هل رأوني فيقولون لا والله فيقول : كيف لورائى ، فيقولون رأوك كانوا أشد لك عبادة وأشدك تمجيداً وأكثر لك تسبيحاً فيقول فما سألتوني فيقولون يسألوك الجنة فيقول : وهل رأوها ؟ فيقولون لا والله يارب ما رأوها فيقول فكيف لو أنهم رأوها ؟ فيقولون لو أنهم رأوها لكانوا أشد لها حرصاً وأشد لها طلباً وأعظم فيها رغبة ، قال لم يتعدون ؟ فيقولون من النار فيقول الله وهل رأوها فيقولون لا والله يارب ما رأوها فيقول كيف لو رأوها فيقولون لو رأوها كانوا أشد منها فراراً وأشد لها مخافة ، فيقول فأشهدكم أنى قد غفرت لهم ، فيقول ملك من الملائكة : فيم فلان ليس منهم إنما جاء لحاجة ، فيقول : هم التوهم لا يشقى جليسهم ، كذا في الذيل للسيوطى وأخرجه السهروردى هكذا في عوارف المعارف من طريق الحافظ أبى نعم من حديث الأعمش عن أبى صالح عن أبى هريرة وأخرج البزار من رواية زائدة بن أبى الرقاد عن زياد الثوري عن أنس رفته ، وإن سيرة من الملائكة يطوفون حول الذكر ، الحديث .

(٩٣) حديث ﴿ وقالوا لم يكن ذلك ﴾ أى القصص ﴿ في زمن رسول الله ﷺ ولا في زمن أبى بكر وعمر رضى الله عنهما حتى ظهرت الفتنة فظهر القصص ﴾ هكذا أورده الطبرانى في جامعه وقال العراقى أخرجه ابن ماجه من رواية عبد الله بن عمر بن حفص العمري عن نافع عن ابن عمر بإسناد حسن أ . ه . قال مرتضى : وهكذا ذكره العراقى أيضاً في كتابه الباعث على الخلاص قال : وروى الإمام أحمد والطبرانى عن السائب بن زيد قال ، إنه لم يكن يقص على عهد رسول الله ﷺ ولا زمن أبى بكر ولا زمن عمر ، هكذا هو في الكتاب المذكور وفى التنزيل الكبير للعراقى من رواية الزهرى عن السائب فيما أخرجه أحمد والطبرانى إلى قوله ، ولا زمن أبى بكر ، ثم قال ، وأول من قص تميم الدارى استأذن عمر بن الخطاب أن يقص قائماً فأذن له أ . ه . قال السيوطى وأخرج الزبير بن بكار في أخبار المدينة عن أنس وغيره من

ولا عمر رضي الله عنهما حتى ظهرت الفتنة وظهر القصاص ﴿٩٤﴾ وروى أن ابن عمر رضي الله عنهما خرج من المسجد فقال : ﴿ ما أخرجني إلا القاص ولولاه لما خرجت ﴾ ، وقال خزيمة : قلت لسفيان الثوري : نستقبل القاص بوجوهنا ؟ فقال : ولوا البدع ظهوركم ، وقال ابن عون دخلت على ابن سيرين فقال ما كان اليوم من خير ؟ فقلت : نهي الأمير القصاص أن يقصوا ، فقال وفق للصواب ودخل الأعمش جامع البصرة فرأى قاصاً يقص ويقول حدثنا الأعمش ، فتوسط الحلقة وجعل ينتف شعراً يبطه ؛ فقال القاص يا شيخ ألا تستحي ؟ فقال : لم أنافي سنة وأنت في كذب أنا الأعمش وما حدثتك ، وقال أحمد : أكثر الناس كذباً القصاص والسؤال ، وأخرج علي رضي الله عنه القصاص من مسجد جامع البصرة ؛ فلما سمع كلام الحسن البصري لم يخرج له إذ كان يتكلم في علم الآخرة والتفكير بالآخرة والتنبه على عيوب النفس وآفات الأعمال وخواطر الشيطان ووجه المحذور منها ويذكر بآلاء الله ونعماته وتقدير العبد في شكره ، ويعرف حقارة الدنيا وعيوبها وتقصيرها ونسكت عيبتها وخطر الآخرة وأهوالها فهذا هو التذكير المحمود شرعاً الذي روى الحديث عليه في حديث أبي ذر رضي الله عنه حيث قال : هـ [٩٥] ﴿ حضور مجلس ذكر أفضل من صلاة ألف ركعة ، وحضور مجلس علم أفضل من عبادة ألف مريض ، وحضور مجلس علم أفضل

== أهل العلم قالوا : لم يقص في زمان النبي ﷺ ولا زمان أبي بكر ولا زمان عمر وإنما القصص محدث أحدثه معاوية حين كانت الفتنة فهذا هو وقوف على نافع وأخرج ابن أبي شيبة والمروزي عن ابن عمر قال لم يقص على عهد النبي ﷺ ولا عهد أبي بكر ولا عهد عمر ولا عهد عثمان إنما كان القصص حين كانت الفتنة ، وروى الحاكم في مستدركه عن أبي عامر عبيد بن يحيى قال حجبتنا مع معاوية بن أبي سفيان فلما قدمنا مكة أخبر بقصاص على أهل مكة مولى بنى فروخ ، فأرسل إليه فقال أمرت بهذا القصص ؟ قال لا ، قال فما حملك على أن تقص بغير إذن ؟ قال : نفس علماء علمناه الله عز وجل ، قال معاوية لو كنت تقدمت عليك لتقطع منك طائفة .

(٩٤) حديث ﴿ وروى أن ابن عمر خرج من المسجد وقال ما أخرجني إلا القاص ولولاه ما خرجت ﴾ أخرجه صاحب القوت من طريق الزهري عن سالم عنه وأخرج المروزي من هذا الطريق أن ابن عمر كان يأتي خارجاً من المسجد فيقول ما أخرجني إلا صوت قاصكم هذا ، وأخرج أيضاً عن سعد بن عبيدة أن ابن عمر قال لقاص يقص عنده قم عننا فقد آذيتنا ، وأخرج ابن أبي شيبة والمروزي عن عتبة بن حريث قال سمعت ابن عمر وجاءه رجل قاص جلس في مجلسه فقال له ابن عمر قم من مجلسنا فأبى أن يقرم فأرسل إلى صاحب الشرط فأرسل إليه شرطياً فأقامه ، وأخرج عبد الله بن أحمد بن حنبل في زوائد الزهد أن ابن عمر مر بقاص وقد رفعوا أيديهم فقال : اللهم اقطع هذه الأيدي .

(٩٥) حديث ﴿ حضور مجلس ذكر أفضل من صلاة ألف ركعة وحضور مجلس علم أفضل من عبادة ألف مريض وحضور مجلس علم أفضل من شهود ألف جنازة قيل : يا رسول الله ومن قراءة ==

من شهود ألف جنازة ؛ فقيل يا رسول الله ومن قراءة القرآن ؟ قال وهل تنفع قراءة القرآن إلا بالعلم ؟ وقال عطاء رحمه الله مجلس ذكر يكفر سبعين مجلساً من مجالس الله . فقد اتخذ المذنبون هذه الأحاديث حجة على تركية أنفسهم ونقلوا اسم التذكير إلى خرافاتهم وذعلوا عن طريق الذكر المحمود واشتغلوا بالقصص التي تنطرق إليها الاختلافات والزيادة والنقص ، وتخرج عن القصص الواردة في القرآن ، وتريد عليها فإن من القصص ما ينفع سماعه ومنها ما يضر ، وإن كان صدقاً ، ومن فتح ذلك الباب على نفسه اختلط عليه الصدق بالكذب والنافع بالضر ؛ فمن هذا نهى عنه ، ولذلك قال أحد بن حنبل رحمه الله : ما أوحج الناس إلى قاص صادق ؛ فإن كانت القصة من قصص الأنبياء عليهم السلام فما يتعلق بأمر دينهم ، وكان القاص صادقاً صحيح الرواية فلسنا أرى به بأساً فليحذر الكذب وحكايات أحوال تولى إلى هفوات أو مساهلات بقصر فهم العوام عن ذلك معانيها أو عن كونها هفوة نادرة مردفة بتكفيرات متداركة بمحسنتات تغطي عليها فإن العامي يعتصم بذلك في مساهلاته وهفواته ويهدد لنفسه عذراً فيه ويحتج بأنه حكى كيت وكيت عن بعض المشايخ وبعض الأكابر ، فكلنا بصدد المعاصي فلا غرو إن عصيت الله تعالى فقد عصاه من هو أكبر مني ويفيده ذلك جرامة على الله تعالى من حيث لا يدري ، فبعد الاحتراز عن هذين الخوفين فلا بأس به وعند ذلك يرجع إلى القصص الحمودة وإلى ما يشتمل عليه القرآن ويصح في الكتب الصحيحة من الأخبار . ومن الناس من يستجيز وضع الحكايات المرغبة في الطاعات ويزعم أن قصده فيها دعوة الخلق إلى الحق فهذه من نزغات الشيطان ؛ فإن في الصدق مندوحة عن الكذب

== القرآن ؟ قال : وهل تنفع قراءة القرآن إلا بالعلم ؟ هذا الحديث قد تقدم في أول الكتاب ، أخرجه ابن الجوزي في الموضوعات من طريق عبيدة السلماني عن عمر ، وتقدم الكلام عليه ، والذي روى عن أبي ذر بمنه ولفظه وأياً ذر لأن تندو لتعلم آية من كتاب الله خير لك من أن تعطي مائة رزمة ، الحديث ، هكذا أخرجه السيوطي في الجامع الكبير وفي الذيل على الصغير من طريق ابن ماجه والحاكم في التاريخ ، وقال ابن القيم وذكر ابن عبد البر عن معاذ مرفوعاً : لأن تندو فتعلم باباً من أبواب العلم خير لك من أن تعطي مائة رزمة ، وهذا لا يثبت رفعه ولكن المصنف تابع في أكثر ما يورده من الأحاديث صاحب القوت فإنه هكذا أخرجه في كتابه فقال وقد روينا حديث أبي ذر فذكره ، وفي كتاب الإيمان من موضوعات السيوطي قال الذهبي في الميزان : الجوزي يري عن يضرب به المثل بكذبه ، ومن طاماته عن إسحق بن نجيم الكذاب عن هشام بن حسان عن رجالة و حضور مجلس علم بخير من حضور ألف جنازة ومن ألف رزمة ومن ألف حجة ومن ألف قزوة ، ١٥٠ قال مرتضى وأخرجه سعيد بن منصور في سننه وابن أبي داود في المصاحف وأبو طالب المكي في القوت من طريق عون بن موسى عن معاوية بن قرة قال سألت الحسن أعود مريراً أحب إليك أو أجلس ==

ولمّا ذكر الله تعالى ورسوله ﷺ غنية عن الاختراع في الوعظ، وكيف وقد مرّه تكلف السجع وعُدّ ذلك من التصنع . قال سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه لابنه عمر وقد سمعه يسجع : هذا الذي يبعثك إلى لا قضيت حاجتك أبداً حتى تتوب ، وقد كان جاءه في حاجة . وقد قال ﷺ لعبد الله بن رواحة في سجع من ثلاث كلمات : [٩٦] (إياك والسجع يا ابن رواحة) فكان السجع المحذور المتكلف ما زاد على كلمتين ، ولذلك لما قال الرجل في دية الجنين : كيف ندى من لا شرب ولا أكل ولا صاح ولا استهل ومثل ذلك يطل . فقال النبي ﷺ [٩٧] (أجمع كسجع الأعراب) . وأما الأشعار فتسكينها في المواضع مذموم قال الله تعالى والشعراء يتبعهم الغاؤون

== إلى قاص ؟ فقال : عد مريضك قلت : أشيع جنازة أحب إليك أو أجلس إلى قاص ؟ فقال : شيع جنازتك قلت : وإن استعاني رجل على حاجة أعينه أو أجلس إلى قاص ؟ قال : اذهب في حاجتك حتى جمعه خيراً من مجالس الفراغ ، قال صاحب القوت : فلو كانت مجالس الذكر عندهم هي مجالس التفصص ، وكان القصص هو الذكر لما وسع الحسن أن يثبط عنه ولا يؤثر عليه كثيراً من الأعمال لأن الذكر ين الله تعالى في أرفع مقام وحضور مجالس الذكر من مزيد الإيمان .

(٩٦) حديث (إياك والسجع يا ابن رواحة) ، قال العراقي لم أجده مرفوعاً ولا محدثاً وأبي يعلى وابن السني وأبو نعيم في كتابيهما رياضة المتعلمين ياستناد صحيح من رواية الشعبي عن مسروق عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت لكتاب (إياك والسجع) فإن النبي ﷺ وأصحابه كانوا لا يسجعون ، زاد ابن السني بعد قولها : إياك والسجع لا تسجع ورواه ابن حبان في صحيحه من رواية الشعبي عن ابن أبي السائب قاضي أهل المدينة قال : قالت عائشة فذكر كلاماً لها وفيه واجتنب السجع من الدماء فإني عهدت رسول الله ﷺ وأصحابه يكرهون ذلك ، وروى البخاري من رواية عكرمة عن ابن عباس قاله حدث الناس كل جمعة مرة فذكر الحديث وفيه : والنظر السجع من الدماء فاجتنبه فإني عهدت رسول الله ﷺ وأصحابه لا يفعلون ذلك . وفي القوت : وما أحدثوا السجع في الدماء والتغريب فيه وما لم يرد الكتاب به ولا نزل عن رسول الله ﷺ ولا الصحابة بل كانوا يهونون عن الاعتداء في الدماء ، وروينا عن رسول الله ﷺ إياكم والسجع في الدماء ، بحسب أحدكم أن يقول : اللهم إني أسألك الجنة وما قرب إليها من قول وعمل وأعوذ بك من النار وما قرب إليها من قول وعمل ، وسمع عبد الله بن مغفل ابنه يدهو بما يهوى فيه فقال : يا بني ، إياك والحديث إياك والاعتداء .

(٩٧) حديث (أجمع كسجع الأعراب) وهم أهل البادية وكانوا يستعملون الأجمال في كلامهم . قال العراقي : ورد من حديث المغيرة بن شعبه وأبي هريرة وابن عباس وجابر وأسماء بن عمر الهذلي وحمل بن مالك وعويم بن ساعدة الهذلي رضي الله عنهم ، أما حديث المغيرة فرواه مسلم وأبو داود والنسائي من رواية عبيد بن فضالة الخزاعي عن المغيرة بن شعبه قال : ضربت امرأة ضرتها بعمود ==

ألم تر أنهم في كل واد يهيمون ، وقال تعالى : وما عليناهم الشعر وما ينفعى له ، وأكثر ما اعتاده
الوعاظ من الأشعار ما يتعلق بالترادف في العشق وجمال المعشوق وروح الوصال وألم الفراق ،
والجلس لا يحوى إلا أجلافا العوام وبواطنهم مشحونة بالشهوات وقلوبهم غير منفكة عن
الالتفات إلى الصور المليحة فلا تحرك الأشعار من قلوبهم إلا ما هو مستكن فيها فتشتغل فيها
نيران الشهوات فيزعقون ويتواجدون ، وأكثر ذلك أو كله يرجع إلى نوع فساد فلا ينفعى أن
يستعمل من الشعر إلا ما فيه موعظة أو حكمة على سبيل استنهاد واستئناس . وقد قال عليه السلام :

== فسطاط فذكر الحديث وفيه فقال رجل من عصابة القاتلة : أنعم دية من لا أكل ولا شرب ولا استهل
فثل ذلك يطل ، الحديث بلفظ مسلم وفي رواية له أندى من لا طعم ولا شرب ولا صاح ولا استهل ومثل
ذلك يطل الحديث وأصل الحديث عند البخارى والترمذى وابن ماجه مختصراً دون ذكر السجع
المذكور . وأما حديث أبي هريرة فرواه البخارى ومسلم وأبو داود والنسائى من رواية ابن شهاب عن
ابن المسيب وأبي سلمة بن عبد الرحمن أن أبا هريرة رضى الله عنه قال : أقتلت امرأتان من هذيل ، الحديث
وفيه فقال حمل بن الثابتة لهذيل : يا رسول الله كيف أغرم من لا شرب ولا أكل ولا لطف ولا استهل
فثل ذلك يطل فقال رسول الله ﷺ : إنما هذا من إخوان الكهان ، من أجل يحبه الذى يحب لفظ مسلم
وليسم البخارى الرجل فلما قال : فقال له ولئى المرأة ، ولم يقلد من أجل يحبه الذى يحب ، قال مرتضى :
وأخرجه مسلم أيضاً من رواية معمر عن الزهرى وفيه فقال فائل كيف فعل ، ولم يسم حمل بن مالك اه .
ثم قال العراقى : ورواه الترمذى وابن ماجه من رواية محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة فقيه
فقال الذى قضى عليه أنعطى من لا شرب ولا أكل ولا صاح فاستهل فثل ذلك يطل فقال النبى ﷺ : إن
هذا ليقول بقول الشاعر ، وأما حديث ابن عباس فرواه أبو داود والنسائى من رواية أسباط عن سماك
عن عكرمة عن ابن عباس رضى الله عنهما قال كانت امرأتان جاريتان كان بينهما صخب الحديث وفيه :
فقال أبو القاتلة إنه والله ما استهل ولا شرب ولا أكل فثله يطل فقال النبى ﷺ : أجمع الجاهلية وكهانتها
إن فى الصبي غرة قال ابن عباس : كانت إحداهما مليكة والأخرى أم غنيفة ، لفظ النسائى ولم يقل أبو داود :
ولا أكل وقال فيه عن ابن عباس فى قصة حمل فأدخله المزى فى الأطراف فى حديث حمل ولم يذكره
فى حديث ابن عباس وليس بمجيد ، وأما حديث جابر فرواه أبو يعلى فى مسنده من رواية مجاهد بن سعيد
قال حدثني الشعبي عن جابر أن امرأتين من هذيل قتلت إحداهما الأخرى الحديث ، وفيه غفلة عاتلة القاتلة
أن يضممنه قال فقالوا يا رسول الله لا شرب ولا أكل ولا صاح فاستهل فقال رسول الله ﷺ : أجمع
الجاهلية ، والحديث عند أبي داود وابن ماجه وليس فيه ذكر السجع المذكور ، وأما حديث أسامة بن عمير
وهو والد أبي المليح فرواه الطبرانى بإسناد جيد من رواية أيوب قال : سمعت أبا المليح عن أبيه وكان
قد صحب رسول الله ﷺ قال : كانت قينا امرأتان ضربت إحداهما الأخرى الحديث وفيه فقال رجل
من أهل القاتلة : كيف تمقل يا رسول الله من لا أكل ولا شرب ولا صاح فاستهل ، فثل ذلك يطل
فقال رسول الله ﷺ ...

[٩٨] (إن من الشعر لحكمة) هـ ولو حوى المجلس الخواص الذين وقع الاطلاع على استغراق قلوبهم بحب الله تعالى ولم يكن معهم غيرهم فإن أولئك لا يضر معهم الشعر الذي يشير ظاهره إلى الخلق فإن المستمع ينزل كل ما يسمعه على ما يستولى على قلبه كما سيأتى تحقيق ذلك في كتاب السباع، ولذلك كارب الجنيد - رحمه الله - يتكلم على بضعة عشر رجلاً فإن كثروا لم يتكلم، وما تم أهل مجلسه قط عشرين. وحضر جماعة باب دار ابن سالم فقبل له : تكلم فقد حضر أصحابك ، فقال : لا ، ما هؤلاء أصحابي ؛ إنما هم أصحاب المجلس إن أصحابي هم الخواص هـ . وأما الشطح فتعنى به صفتين من السلام أحدثه بعض الصوفية (أحدهما الدعوى الطويلة العريضة في العشق مع الله تعالى والوصال المغمى عن الأعمال الظاهرة حتى ينتهى قوم إلى دعوى الاتحاد وارتفاع الحجاب والمشاهدة بالروية والمشاهدة بالخطاب ، فيقولون : قيل لنا كذا ، وقلنا كذا ، ويشبهون فيه بالحسين بن منصور الحلاج ؛ الذى صلب لأجل إطلاقه كلمات من هذا الجنس ويستشهدون بقوله أنا الحق هـ . وبما حكى عن أبي يزيد البسطامى أنه قال : سبحانى سبحانى ، وهذا فن من الكلام ، عظيم ضرره في العوام ، حتى ترك جماعة من أهل الفلاحه فلاحتهم وأظهروا مثل هذه الدعوى ، فإن هذا السلام يستلذه الطبع ؛ إذ فيه البطالة من الأعمال مع تركية النفس بدرك المقامات والأحوال فلا تعجز الأغبياء عن دعوى ذلك لأنفسهم ولا عن تلفظ كلمات مخبطة من خرفة ومهما أنكسر عليهم ذلك لم يعجزوا عن أن يقولوا : هذا إنكار مصدره العلم والجدل ، والعلم حجاب ، والجدل عمل النفس ، وهذا الحديث لا يلوح إلا من الباطن بمكاشفة نور الحق فهذا ومثله مما قد استطار في البلاد شره وعظم في العوام ضرره حتى من نطق بشئ منه فقتله أفضل في دين الله من إحياء عشرة . وأما أبو يزيد البسطامى رحمه الله فلا يصح عنه ما يحكى وإن سمع ذلك منه فاعله كان يحكيه عن الله - عز وجل - في كلام يردده في نفسه كما لو سمع وهو يقول : إني أنا الله لا إله إلا أنا فاعبدنى ، فإنه ما كان ينبغي أن يفهم منه ذلك إلا على سبيل الحكاية (الصف الثاني)

(٩٨) حديث (إن من الشعر لحكمة) قال العراق : رواه البخارى من حديث أبي بن كعب هـ ، قال مرتضى : وكذا الإمام أحمد وأبو داود وابن ماجه كلهم من رواية عبد الرحمن بن الأسود أن أبي ابن كعب أخبره بلفظه إن من الشعر حكمة ، وأخرجه أبو القاسم الحسين بن محمد بن إبراهيم الحناتى في جزء له من طريق هشام بن عروة عن جده عن أبيه الزبير رفعه وذكره الدارقطنى في المجلد فقال يرويه شيخ يعرف ببمسد الملك بن محمد البلخى عن أبي بزة عن هشام قال وروى فيه ورواه الشافعى مرسل عن عبد الرحمن بن الأسود بن عبد يغوث ورواه الترمذى وأبو يعلى بن من رواية عامر عن أبي النجود عن زر عن ابن مسعود وقال الترمذى غريب من هذا الوجه ، إنما رفعه أبو سعيد الأشج عن ابن عيينة =

من الشطح كلمات غير مفهومة لها ظواهر رائئة وفيها عبارات هائلة وليس وراها طائل وذلك إما أن تكون غير مفهومة عند قائلها بل يصدرها عن خبط في عقله وتشويش في خياله لقلته لحاظته بمعنى كلام قرع سمعه وهذا هو الأكثر ، وإما أن تكون مفهومة له ولكنه لا يقدر على تفهيمها وإيرادها بعبارة تدل على ضميره لقلته بممارسته للعلم وعدم تعلمه طريق التعبير عن المعاني بالألفاظ الرشيدة ولا فائدة لهذا الجنس من الكلام إلا أنه يشوش القلوب ويدهش العقول ويجير الأذهان أو يحمل على أن يفهم منها معاني ما أريدت بها ويكون فهم كل واحد على مقتضى هواه وطبعه * [٩٩] وقد قال عليه السلام (ما حدث أحدكم قوماً يتحدثون لا يفقهونه إلا كان فتنة عليهم) * [١٠٠] وقد قال عليه السلام (كلوا الناس بما يعرفون ودعوا ما ينكرون أتريدون أن يكذب الله ورسوله) ، وهذا فيما يفهمه صاحبه ولا يبلغه عقل المستمع فكيف فيما لا يفهمه قائله ، فإن

== روى غيره عنه موقوفاً رواه أحمد وأبو داود والترمذي وابن ماجه من رواية سماك بن حرب عن عكرمة عن ابن عباس بلفظ : إن من البيان سحراً وإن من الشعر حكمة ، قال الترمذي حسن صحيح وفي أوله قصة عند أبي داود ورواه ابن حبان في صحيحه بلفظ حكمة ، وفي الباب عن بريدة وعبد الله بن عمرو وابن عمر وأبي بكرة وأبي موسى وعائشة وأنس وعمر بن عوف .

(٩٩) وقد قال عليه السلام : (ما حدث أحدكم قوماً يتحدثون لا يفقهونه إلا كان فتنة عليهم) قال العراقي : أخرجه الثعلبي في الضعفاء وابن السني وأبو نعيم في رياضة المتعلمين من حديث ابن عباس بإسناد ضعيف واسلم في مقدمة صحيحه موقوفاً على ابن مسعود نحوه وقال في التخريج الكبير : رواه أبو نعيم في رياضة المتعلمين من رواية عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان عن عثمان بن داود عن عكرمة عن ابن عباس رفعه بلفظ : ما أنت محدث قوماً حديثاً لا تبلغه عقولهم إلا كان على بعضهم فتنة ، وقد اختلف فيه عن ابن ثوبان فقال ابن السني في رياضة المتعلمين والثعلبي في تاريخ الضعفاء من طريق ابن ثوبان قال حدثني عثمان بن داود عن الضحاك ابن مزاحم عن ابن عباس قال : قالوا يا رسول الله ما نسمع منك تحدث به كذا؟ قال نعم ، إلا أن تحدث قوماً لا تضبطه عقولهم فيسكون على بعضهم فتنة ، قال : ورواه ابن السني أيضاً في الكتاب المذكور من رواية عباد بن كتيبة عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رفعته ، من حديث مجدي لا يعلم تفسيره لاهو ولا الذي حدثه فأنما هو فتنة عليه وعلى الذي حدثه ، ثم قال وإنما يصح هذا الحديث موقوفاً على ابن مسعود كما رواه مسلم في مقدمة صحيحه من رواية عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود أن عبد الله بن مسعود بن عتبة قال : فساقه كسبياتي حديث ابن عباس بعينه .

(١٠٠) وقال عليه السلام (كلوا الناس بما يعرفون ودعوا ما ينكرون أتريدون أن يكذب الله ورسوله) ، قال العراقي : أخرجه البخاري موقوفاً على علي وهو الصواب بلفظ حدثوا الناس والباقي سواء ، وهكذا رواه البيهقي في المدخل بتقديم أتريدون على حدثوا ورفع أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من طريق أبي نعيم وسبأني في آخر الباب الخامس من حديث ابن عمر موقوفاً أمراً أن تكلم ==

كان يفهمه القائل دون المستمع فلا يحل ذكره وقال عيسى عليه السلام لا تقضوا الحكمة عند غير أهلها فتظلبوها ولا تمنعوها أهلها فتظلبوهم ، كونوا كالطبيب الرفيق يضع الدواء في موضع الداء ، وفي لفظ آخر من وضع الحكمة في غير أهلها فقد جهل ومن منعها أهلها فقد ظلم إن الحكمة حقاً وإن لها أملاً فاعط كل ذي حق حقه هو أما الطامات فيدخلها ما ذكرناه في الشطح وأمر آخر يخصها وهو صرف ألفاظ الشرع عن ظواهرها المفهومة إلى أمور باطنة لا يسبق منها إلى الأفهام فائدة كدأب الباطنية في التأويلات فهذا أيضاً حرام وضربه عظيم فإن الألفاظ إذا صرفت عن مقتضى ظواهرها بنير اعتصام فيه بنقل عن صاحب الشرع ، ومن غير ضرورة تدعو إليه من دليل العقل اقتضى ذلك بطلان الثقة بالألفاظ وسقط به منفعة كلام الله تعالى وكلام رسوله ﷺ فإن ما يسبق منه إلى الفهم لا يؤثق به والباطن لا يضبط له بل تتعارض فيه الخواطر ويمكن تنزيله على وجوه شتى وهذا أيضاً من البدع الشائعة العظيمة الضرر وإنما قصد أصحابها الإغراب لأن النفس مائلة إلى الغريب ومستلذة له ، وبهذا الطريق توصل الباطنية إلى هدم جميع الشريعة بتأويل ظواهرها وتنزيلها على رأيهم كما حكيتاه من مذاهبهم في كتاب «المستظهر» المصنف في الرد على الباطنية ومثال أهل الطامات قول بعضهم في تأويل قوله تعالى : «إذهب إلى فرعون إنه طغى» ، أنه إشارة إلى قلبه وقال هو المراد بفرعون وهو الظاغى على كل إنسان وفي قوله تعالى : «وأن ألق عصاك» أي كل ما تركه عليه ويعتمده مما سوى الله عز وجل فينبغي أن يلقه هـ [١٠١] وفي قوله ﷺ ﴿تسحروا فإن في السحور بركة﴾ أراد به الاستغفار في الأسماء وأمثال ذلك حتى يحرفون القرآن من أوله إلى آخره عن ظاهره وعن تفسيره المنقول عن ابن عباس وسائر العلماء وبعض هذه التأويلات يعلم بطلانها قطعاً كتأويل فرعون على القلب فإن فرعون شخص محسوس تواتر إلينا النقل بوجوده ودعوة موسى له ، وكأني جهل وأبي لحب وغيرهما من الكفار وليس من جنس الشياطين والملائكة لما يدرك بالحواس حتى

== الناس على قدر عقولهم أي قدر ما تحتمله عقولهم وهو شاهد جيد ويأتي الكلام عليه هناك ١ هـ . وقد ورد ما يقاربه من حديث المقسدم مرفوعاً رواه البيهقي في المدخل بلفظ إذا حدثتم الناس عن ربهم فلا تحدثوهم بما يغرب عنهم ويشق عليهم وعند ابن عدى في الكامل بما يغربهم .

(١٠١) حديث ﴿تسحروا فإن في السحور بركة﴾ متفق عليه من حديث أنس عن أبي رهم عن المرابط ، وقال ابن عبد البر : هو مجهرول ولكن ذكره ابن حبان في الثقات ، وقوله يعني السحور كأنه مدرج من الزاوى ، أخرجه كذلك الإمام أحمد وابن حبان من حديث المرابط ، وفي الباب عن المقدم بن معدي كرب وعتبة بن عبد وبنى الدرداء وعائشة وعمر بن الخطاب ومعنى المبارك أي الكثير الخير لما يحصل بسببه من قوة وقدرة على الصوم .

يتطرق التأويل إلى ألفاظه وكذلك حل السجود على الاستغفار هـ [١٠٢] فإنه (كان ﷺ يتناول الطعام) * [١٠٣] ويقول (تسحروا وعلوا إلى الغذاء المبارك) فهذه أمور يدرك بالتواتر والحس بطلانها نقلاً وبعضها يعلم بغالب الظن وذلك في أمور لا يتعلق بها الإحساس فكل ذلك حرام وضلالة وإفساد للدين على الخلق ولم ينقل شيء من ذلك عن الصحابة ولا عن التابعين ولا عن الحسن البصري مع إكبابه على دعوة الخلق ووعظهم هـ [١٠٤] فلا يظهر لقوله ﷺ : (من فسر القرآن برأيه فليتبوأ مقعده من النار) معنى إلا هذا الخط وهو أن يكون غرضه ورأيه تقرير أمر وتحقيقه فيستجر شهادة القرآن إليه ويحمله عليه عن غير أن يشهد لتزيهه عليه دلالة لفظة لغوية أو عقلية، ولا ينبغي أن يفهم منه أنه يجب أن لا يفسر القرآن بالاستنباط والفكر فإن من الآيات ما نقل فيها عن الصحابة والمفسرين خمسة معان وستة وسبعة، ويعلم أن جميعاً غير مسموع من النبي ﷺ، فإنها قد تكون متنافية لا تقبل الجمع فيكون ذلك مستنبطاً بحسن الفهم وطول الفكر، ولهذا قال ﷺ لابن عباس رضي الله عنه : هـ [١٠٥] (اللهم فقه في الدين وعلله التأويل) ، ومن يستجيز من أهل الطامات مثل هذه التأويلات مع علله بأنها غير

(١٠٢) حديث (تناول الطعام في السجود) البخاري من حديث أنس أن النبي ﷺ وزيد ابن ثابت تسحروا .

(١٠٣) حديث (علوا إلى الغذاء المبارك) أبو داود والنسائي وابن حبان من حديث الربيع بن أنس في مسنده ابن القطان .

(١٠٤) حديث (من فسر القرآن برأيه فليتبوأ مقعده من النار) قال العراقي : أخرجه الترمذي من حديث ابن عباس وحسنه وهو عند أبي داود في رواية ابن العبد وعند النسائي في الكبير اهـ . قال مرتقو : أخرجه الترمذي وصححه وابن الأثير في المصاحف والطبراني في الكبير والبيهقي في الشعب كلهم من رواية عبد الأعلى عن سعيد بن جبير عن ابن عباس بلفظ من قال في القرآن بغير علم ، بدل قوله برأيه ، وأخرجه أبو داود والترمذي وقال غريب ، والنسائي في الكبير وابن جرير والبيهقي وابن الأثير وابن عدى والطبراني والبيهقي كلهم من رواية سهيل بن أبي حزم التلعفقي عن ابن عمر بن الخطاب عن جندب بن عبد الله عن أبيه قال في القرآن برأيه فأصاب فقد أخطأ ، وفي رواية للترمذي وغيره من قال في كتاب الله ، وفي رواية من تكلم في القرآن ، وفي الباب عن ابن عمر وجابر وأبي هريرة ، حديث ابن عمر لفظه من فسر القرآن برأيه فأصاب كتبت عليه خطيئة لو قسمت بين العباد لو ستهم ، ولفظ حديث جابر من قال في القرآن برأيه فقد اتهمني ، ولفظ حديث أبي هريرة من فسر القرآن برأيه وهو على وضوء فليعد وضوءه ، أخرجه هؤلاء الثلاثة أبو منصور الدبلي في مسند الفردوس وطرقهن ضما في بل الأخير منكر جداً .

(١٠٥) حديث (اللهم فقه في الدين) ولم يقل مسلم في الدين ، وزاد الإمام أحمد في مسنده والحاكم

مرادة بالألفاظ ويزعم أنه يقصد بها دعوة التخلق إلى التخلق يضاهي من يستجيز الاختراع والوضع على رسول الله ﷺ لما هو في نفسه حق ولكن لم ينطق به الشرع ، كن يضع في كل مسألة رهاماً حقاً حديثاً عن النبي ﷺ فذلك ظلم وضلال ودخول في الوعيد المفهوم ه [١٠٦] من قوله ﷺ ﴿ من كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار ﴾ ، بل الشر في تأويل هذه الألفاظ أظلم وأعظم لأنها مبطة للثقة بالألفاظ وقاطعة طريق الاستفادة والفهم من القرآن بالكلية ، فقد عرفت كيف صرف الشيطان دواعي التخلق عن العلوم المحمودة إلى المذمومة فكل ذلك من تلبس علماء السوء بتبديل الأسامي فإن اتبعت هؤلاء اعتماداً على الإسم المشهور من غير التفات إلى ما عرف في العصر

== من رواية عبيد الله بن عثمان بن خثيم عن سعيد بن جبير وعلمه التأويل ، وقال الحاكم صحيح الإسناد قال العراقي : وهم أبو مسعود الدمشقي الأطراف حيث عزا للصحيحين هذه الزيادة . قال مرتضى : وفي أول حديث هؤلاء زيادة وهي قول ابن عباس ، أن النبي ﷺ وضع يده على كتفي أو على منكبي ، شاك شعبة ، ثم قال : اللهم ، الحديث ، وعند البخاري من رواية عكرمة عنه وخفي التي ﷺ إلى : صدره وقال : اللهم علمه الحكمة ، وفي رواية له : اللهم علمه الكتاب ، ورواه ابن ماجه فقال : اللهم علمه الحكمة وتأويل الكتاب ، والتأويل هو التفسير على ما نقله ثعلب عن ابن الأعرابي ، وقال آخرون بالفرق بينهما وقد ذكر قريباً .

(١٠٦) حديث ﴿ من كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار ﴾ قال العراقي : متفق عليه من حديث أبي هريرة وعلى وأنس ه . قال مرتضى : هذا الحديث قد روى أيضاً عن الزبير والخيرة وسليمان بن الأكوع وعبد الله بن عمرو وابن مسعود وجابر وأبي قتادة وأبي سعيد وأبي بكر وعمر وعثمان وطلحة وسعيد بن زيد ومعاوية بن أبي سفيان وعالم بن عرفة وأبي موسى التافقي وعقبة بن عامر وزيد بن أرقم وقيس بن سعيد وعمران بن حصين والبراء ابن عازب وأبي موسى الأشعري ومعاذ بن جبل وعمر بن مرة وتليط بن شريط وعمار بن ياسر وعمر بن عنتمة وعمر بن حريث وابن عباس وعتبة بن غزوان والعرس بن عميرة ويلى بن مرة وطارق بن أشيم وسليمان بن خالد الخزاز وصهب بن سنان والسائب بن زيد وأبي أمامة وأبي قرقصة ورافع بن خديج وأوس بن أوس الثقفي وحذيفة بن اليمان وأبي ميمون جابان وبريدة بن الحصيب وسعد بن الزحاح وعمر بن عوف والمتنع النخعي وعبد الله بن عمر وأبي كبشة النخاري وأبي رافع ووائل بن الأصمق وأبي الحرام وأسامة بن زيد ومعاوية بن حيدة وعبد الله بن الزبير وأبي عبيدة ابن الجراح وسلمان الفارسي وأبي ذر وحذيفة بن أسيد وعبد الله بن أبي أوفى وأبي رمة وزيد بن أسد وعفان بن حبيب وعائفة وأم أيمن والعباس بن عبد المطلب وسفيانة وزيد بن ثابت وكعب بن قتيبة وجابر بن عابس وعبد الله بن زغب ووالد أبي العشاء فهؤلاء جميع من عزي إليهم هذا الحديث بألفاظ وإن اختلفت فإنها متقاربة المعنى ، ونحن نسوق لك تفصيل ذلك حسبما استفدته ==

الأول كنت كن طلب الشرف بالحكمة باتباع من يسمى حكيماً فإن اسم الحكيم صار يطلق على الطيب والشاعر والمنجم في هذا العصر وذلك بالفتلة عن تبديل الألفاظ .

(اللفظ الخامس) وهو الحكمة فإن اسم الحكيم صار يطلق على الطيب والشاعر والمنجم حتى على الذى يدرج القرعة على أكف السوداء في شوارع الطرق . والحكمة هي التي أنى الله عز وجل عليها فقال تعالى : يؤتى الحكمة من يشاء ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً .

== من مقدمة ابن الجوزى وكتاب العراقي ، فأما حديث أبي هريرة فأخرجه الشيخان والنسائي من رواية أبي عوانة عن ابن حصين عن أبي صالح عنه ورواه ابن ماجه من رواية محمد بن عمر وعن أبي سلمة عنه بلفظ : من يقول على ما لم أقل ، وأما حديث علي فرواه الشيخان والترمذى والنسائي وابن ماجه من رواية ربيعة بن حراش عنه بلفظ فإنه من يكذب على يلع النار وقال البخارى : من كذب ، ورواه أبو بكر بن الشيخ بلفظ الكتاب من رواية ابن أبي ليلى عن علي وحديث أنس أخرجه الشيخان والنسائي من رواية عبد العزيز بن صهيب عنه بلفظ : من تعد على كذباً ، ورواه الترمذى وابن ماجه من رواية الزهرى عنه وزاد فيه : حسبته قال متعمداً ، وقال الترمذى بيته بدل مقده وقال حسن صحيح غريب من هذا الوجه ورواه النسائي من رواية سليمان التيمي عنه بلفظ الكتاب ورجاله رجال الصحيح وحديث الزبير رواه البخارى وأبو داود والنسائي وابن ماجه من رواية ابنه زيد الله عنه وحديث المغيرة رواه الشيخان من رواية علي بن ربيعة عنه وحديث سلمة بن الأكوع ، رواه البخارى عن بكر بن إبراهيم عن زيد بن أبي عبيد عنه بلفظ من يقل على ما لم أقل وهو أحد ثلاثاته وحديث عبد الله ابن عمرو رواه البخارى والترمذى من رواية أبي كبشة السلولي عنه في أثناء حديث : بلغوا عني ، وقد روى الطبراني في الأوسط في أوله قصة هي سبب له من رواية عطاء بن السائب عن أبيه عن ابن عمر وحديث عبد الله بن مسعود رواه الترمذى من رواية عاصم عن زر عنه ، ورواه أبو بكر بن الشيخ في العلم من رواية عاصم عن شقيق عنه ، ورواه ابن ماجه من رواية سماعة عن عبد الرحمن بن عبد الله ابن مسعود عن أبيه ، ورواه البزار من رواية عمرو بن شرحبيل عنه وزاد فيه ليصل به الناس ، وحديث جابر رواه ابن ماجه من رواية ابن الزبير عنه ، وحديث أبي قتادة رواه ابن ماجه من رواية ابن إسحق عن سعيد بن كعب عنه بلفظ من يقول على ما لم أقل ، ورواه الحاكم وقال صحيح على شرط مسلم ، ورواه أيضاً من وجه آخر بلفظ الأصل ، وحديث أبي سعيد رواه النسائي من رواية عطاء بن يسار عنه ، ورواه ابن ماجه من رواية عطية العفرى عنه ، وحديث أبي بكر رواه أبو يعلى والطبراني في الأوسط من رواية جارية بن هرم عن عبد الله بن بسر الحيراني عن أبي كبشة الانباري عنه ، ورواه ابن الشيخ في كتاب العلم من رواية القاسم بن عبد الله عن ابن المنكدر عن جابر عن عائشة عنه ، وفيه رواية صحابي عن صحابي ، وحديث عمر بن الخطاب رواه أبو يعلى من رواية دحيان بن ثابت البربري وأبو بكر بن الشيخ في كتاب العلم من رواية عبد الرحمن بن ثابت =

= كلاهما عن أسلم عنه ، وحديث عثمان بن عفان رواه أحمد والبرار وأبو يعلى من رواية محمود بن لبيد عنه ، وعند الآخرين من رواية عامر بن سعد عنه بلفظ من قال على ما لم أقل ، وحديث طلحة ابن عبيد الله رواه أبو يعلى والطبراني من رواية سليمان بن أيوب بن سليمان بن عيسى بن موسى ابن طلحة بن عبيد الله عن أبيه عن جده عن موسى بن طلحة عن طلحة ، ورواه الخطيب في التاريخ من رواية محمد بن عمر بن معاوية بن يحيى بن معاوية بن إسحق بن طلحة بن عبيد الله عن أبيه عن جده عن أبيه عن جده ، وحديث سعيد بن زيد رواه البرار وأبو يعلى من رواية دباح بن الحرث عنه ، وحديث معاوية بن أبي سفيان رواه أحمد والطبراني من رواية أبي القيس عنه ، وحديث خالد بن عرفطة رواه أحمد وأبو يعلى والطبراني من رواية مسلم مولاه عنه ، وحديث أبي موسى الثقافي رواه أحمد والبرار والطبراني من رواية إسحق بن ميمون الحضرمي عنه بلفظ من قال على ما لم أقل ، وحديث عقبة بن عامر رواه أحمد وأبو يعلى والطبراني من رواية هشام بن أبي ربيعة عنه ، ورواه أحمد والطبراني أيضاً من رواية ابن عثانة عنه ، وحديث زيد بن أرقم رواه أحمد والبرار والطبراني من رواية يزيد بن حبان عنه ، ورواه الطبراني في الأوسط من رواية موسى بن عثمان الحضرمي عن إسحق عنه ، وحديث قيس بن سعد بن عباد رواه أحمد وأبو يعلى من رواية ابن لميعة عن ابن هبيرة وسمعت شيخنا من حمير أنه سمع قيس بن سعد سمعت رسول الله ﷺ يقول : من كذب على كذبة متعمداً فليتبوأ مضجعا من النار أو ينثأ في جهنم ، وحديث عمران بن حصين رواه الطبراني من رواية عبد المؤمن بن سالم المسمى حدثنا هشام عن محمد بن سيرين عنه ، وحديث البراء بن عازب رواه أبو يعلى في مسنده رواية ابن المقرئ من رواية محمد بن عبيد الله الفزاري وهو المزور عن طلحة بن مصرف عن عبد الرحمن بن عويجة عنه ، ورواه الطبراني في الأوسط من رواية موسى ابن عثمان الحضرمي عن أبي إسحق عنه ، وعن زيد بن أرقم أيضاً وقد تقدم ، وحديث أبي موسى الأشعري رواه الطبراني من رواية خالد بن نافع عن سعيد بن أبي بردة عنه ، وحديث معاذ بن جبل رواه الطبراني في الأوسط والخطيب في التاريخ من رواية عبد الله بن سلة عنه ، ورواه ابن الصغير من رواية خبيب بن حجر عن الثعالب بن نعيم عن عبد الرحمن بن غنم عنه ، وحديث عمرو بن مرة الجعفي رواه الطبراني من رواية الهيثم بن عدي عن الضحاك بن زميل السكسكي عن أبي أسماء السكسكي عنه ، وحديث نبيط بن شريط رواه الطبراني في الصغير عن أحمد بن إسحق بن إبراهيم بن نبيط ابن شريط عن أبيه عن أبيه نبيط ، وحديث عمار بن ياسر رواه الخطيب في التاريخ من رواية علي بن الحزور عن أبي مريم قال : سمعت عمار بن ياسر يقول لأبي موسى : أما علمت أن رسول الله ﷺ قال : من كذب على ... الحديث ، ورواه أبو يعلى والطبراني بلفظ دألم تسمع رسول الله ﷺ يقول ، وحديث عمرو بن عتبة رواه الطبراني من رواية محمد بن أبي التواتر عن يزيد =

عن أبي مريم عن عدي بن أرطاة عنه ، وحديث عمرو بن حريث رواه الطبراني من رواية عبد الكريم بن أبي الخارق عن عامر بن عبد الواحد عنه وزاد فيه ليضل به ، وحديث ابن عباس رواه الطبراني من رواية عبد الأعلى التميمي عن سعيد بن جبير عنه ، وحديث عتبة بن غزوان رواه الطبراني من رواية غزوان بن عتبة عن أبيه ، وحديث العرس بن عميرة رواه الطبراني والبرار وابن عدي في مقدمة الكامل من رواية يحيى بن زهدم عن أبيه زهدم بن الحرث عنه ، وقيل يحيى عن أبيه عن جده عنه ، وحديث يعلى بن مرة رواه الدارمي في مستندة والطبراني وابن عدي من رواية عمرو بن عبد الله بن يعلى بن مرة عن أبيه عن جده ، وحديث طارق بن أشيم والد أبي مالك الأشجعي رواه البغوي والطبراني في معجمي الصحابة من رواية خلف بن خليفة عن أبي مالك الأشجعي عن أبيه طارق بن أشيم وإسناده صحيح ، وحديث سليمان بن خالد الخزازي رواه الطبراني من رواية عبد الله بن محمد بن الحنفية عنه ، وحديث صهيب بن سنان رواه أبو يعلى والطبراني من رواية عمرو ابن دينار عن بعض ولد صهيب عنه ، ورواه أبو بكر بن الشيخير في كتاب العلم من رواية الدافع ابن دغفل عن عبد الرحمن بن صهيب بن صهيب عن أبيه عن جده ، وحديث السائب بن يزيد رواه الطبراني من رواية محمد بن يوسف عنه ، وحديث أبي أمامة الباهلي رواه الطبراني من رواية شهر بن حوشب عنه بلفظ ومن حدث عني حديثاً كذباً متعمداً ، ورواه أيضاً من رواية محمد بن الفضل بن عطية عن الأحوص بن حكيم عن مكحول عنه بلفظ ومقدمه بين عيني جهنم ، وحديث أبي قرصافة واسمه جندرة بن خيثمة رواه الطبراني من رواية عزة بنت عياض عنه بلفظ ومن كذب على أو قال على غير ما قلت بني له بيت في جهنم ، وحديث رافع بن خديج رواه الطبراني من رواية أبي مدرك عن عتبة ابن رفاعه عنه بلفظ وليتأوا من كذب على مقدمه من جهنم ، وحديث أوس بن أوس الشقي رواه الطبراني من رواية اسمعيل بن عياش عن عبد الله بن محيريز عنه بلفظ ومن كذب على نبيه لم يرح راحة الجنة ، وحديث حذيفة بن اليمان رواه الطبراني من رواية أبي بلال الأشعري حدثنا شريك عن منصور عن ربي عنه ، ورواه أبو نعيم من رواية أبي عمار عن عمرو بن شرحبيل عنه ، وحديث أبي ميمون الكردى واسمه جابان رواه الطبراني في الأوسط من رواية أبي خلوة عن ميمون الكردى عن أبيه وإسناده حسن ، وحديث بريدة بن الحصيب رواه أبو يعلى وابن عدي في مقدمة الكامل من رواية صالح بن حيان عن أبي بريدة عن أبيه ، وحديث سعد بن الدحاس رواه الطبراني من رواية ابن عاتق عنه ، ورواه ابن منده أيضاً في الصحابة ، وحديث عمرو بن هون المزني رواه ابن الشيخير من رواية الفضل بن عطية عن كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف عن أبيه عن جده وحديث المنقع التميمي رواه البخاري في التاريخ الكبير من رواية سيف بن هرون سمع عصمة بن بشر سمع المنقع سمع المنقع وحديث عبد الله بن عمر رواه أحمد والبرار والطبراني من رواية أبي بكر بن سالم عن أبيه عن

== جده ورواه أبو بكر بن الشيخ في كتاب العلم من رواية جابر بن نوح عن عبيد الله بن عمر عن نافع عنه وحديث أبي كبشة الأنماري رواه محمد بن جرير الطبري قال : حدثنا عمرو بن مالك حدثنا جارية ابن هرم حدثنا عبد الله بن بشر الجرائي : سمعت أبا كبشة وقد اختلف فيه على جارية مع ضعفه ، فقيل هكنا وقيل عن أبي كبشة عن أبي بكر وقد تقدم وحديث أبي نافع مولى رسول الله ﷺ رواه ابن الشيخ من رواية عاصم بن عبيد الله عن عبد الله بن رافع عن أبيه وحديث وائلة بن الأسقع رواه الطبراني من رواية ابنه خصة عنه بلفظ فإن من أكبر الكبار أن يقول الرجل على ما أمله وحديث أبي الجراء رواه ابن الشيخ من رواية نفع بن دارة عنه وحديث أسامة بن زيد رواه الطبراني من رواية علي بن ثابت الجري عن الوازع بن نافع عن أبي سلة عنه بلفظ من قال على ما أمله وحديث معاوية بن حيدة رواه أبو بكر بن المعري من رواية بهز بن حكيم عن أبيه عن جده وحديث عبد الله ابن الزبير رواه الدارقطني من رواية الزبير بن خبيب عن أبيه عن عامر بن عبد الله بن الزبير عن أبيه وحديث أبي عبيدة بن الجراح رواه الخطيب من رواية مسرة بن مسروق العبدي عنه ورواه ابن الشيخ من رواية أبي عبيدة بن فلان عنه وحديث سلسان الفارسي ، رواه الطبراني من رواية هلال الوزان عن سعيد بن المسيب عنه ورواه الخطيب في التاريخ من رواية أبي البحتري عنه وحديث أبي ذر الغفاري رواه الحاملي من رواية عبد الرحمن بن عمرو بن فضالة القسري عن أبيه عن جده عنه وحديث حذيفة ابن أسيد رواه ابن الجوزي في مقدمة الموضوعات من طريق عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي حدثنا المثنى بن سعيد عن قتادة عن أبي الطفيل عنه وحديث عبد الله بن أبي أوفى رواه ابن الجوزي أيضاً من طريق ابن قانع حدثنا يعقوب بن إسحق الحضري حدثنا سالم بن قادم حدثنا علي بن إبراهيم عن قائد بن أبي العوام عنه وحديث أبي رزمة البلوي رواه الدارقطني في الأفراد من رواية موسى ابن إسماعيل عن حماد بن سالم عن عاصم بن عبيد الله عنه وحديث يزيد بن أسد القسري رواه الخطيب من رواية خالد بن يحيى بن سعيد بن خالد بن عبيد الله بن يزيد بن أسد القسري عن أبيه عن جده يزيد بن أسد وحديث عفان بن حبيب رواه الحاكم في تاريخ نيسابور من رواية ابنه داود ابن عفان عنه ، وقال في عفان إنه كان ورد نيسابور مع عبد الله بن عامر ، وحديث عائشة رواه ابن الشيخ من رواية حصين الدمشقي عن أبي سلة عنها ، وحديث أم أيمن رواه الدارقطني من رواية بشر بن عاصم عن أبي إسحق عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عنها ، وحديث سفيانة رواه ابن المقرئ من رواية بريدة بن عمر بن سفيانة عن أبيه عن جده ، وحديث زيد بن ثابت رواه ابن الشيخ من رواية الفضل بن عبد الله الفارسي عن محمد بن جابر عن ابن المنكدر عنه ، وحديث كعب بن قتبة رواه أبو نعم من رواية علي بن ربيعة عنه ، وحديث جابر بن عابس ويقال سابس العبدي رواه ابن منده في معرفة الصحابة من رواية حصين بن حبيب عن أبيه عنه بلفظ من قال على ما أمله ==

== رَوَاهُ أَبُو نَعِيمٍ فَقَالَ حَصِينُ بْنُ حَمِيرٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ رَوَاهُ أَبُو نَعِيمٍ مِنْ رِوَايَةِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَائِدٍ عَنْهُ ، وَحَدِيثُ وَالِدِ أَبِي الشَّعْرَاءِ رَوَاهُ تَامٌ فِي جُزْءٍ لَهُ جُمِعَ فِيهِ حَدِيثُ أَبِي الْعَشَاءِ مِنْ رِوَايَةِ أَبِي عَمِيرٍ الضَّرِيرِ ، حَدَّثَنَا حَمَادُ بْنُ سُلَيْمٍ عَنْ أَبِي الْعَشَاءِ الدَّارِمِيِّ عَنْ أَبِيهِ وَاسْمِهِ مَالِكُ بْنُ قَهْطَمٍ عَلَى الْمَشْهُورِ ، وَقَدْ رَوَى الْحَدِيثُ أَيْضاً عَنْ النُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ وَالْعَبَّاسِ ابْنَ عَبْدِ الْمَطْلَبِ وَغُرَوَانَ وَمَالِكُ بْنُ عَتَاهِيَةَ وَذَكَرَ ابْنُ مَنْدَهٍ فِي مُسْتَخْرِجِهِ أَنَّهُ وَرَدَ أَيْضاً مِنْ رِوَايَةِ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ وَالنُّوَاسِ بْنِ سَمْعَانَ وَعَبْدَ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ جُزْءٍ وَعَبْدَ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ الْهَاشِمِيِّ وَعَبْدَ اللَّهِ ابْنَ جَرَادٍ وَأَبِي بَنْ كَعْبٍ وَسُلَيْمَانَ بْنِ صَرْدٍ وَعَمْرُو بْنُ الْحَنْظَلِ وَعَمْرُو بْنُ الْعَاصِيِ وَجُنْدُبُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَجُهَيْمُ بْنُ الْغَفَارِيِّ وَسَبْرَةُ وَمَرَّةُ الْهَزْزِيِّ وَسَنْجَرَةُ وَأَبِي أُسَيْدٍ وَأَبِي أَيُّوبَ وَحَفْصَةُ بِنْتُ عَمْرِو وَتَوَلَّةُ بِنْتُ حَكِيمٍ ، وَذَكَرَ ابْنُ الْجَوْزِيِّ فِي لِسْتِخَةِ الْمَوْضُوعَاتِ الْأُولَى رَوَاهُ أَحَدُ وَاسْتَوْنَ مِنَ الصَّحَابَةِ وَقَالَ فِي النُّسخَةِ الثَّانِيَةِ وَهِيَ أَطْوَلُ مِنَ الْأُولَى رَوَاهُ ثَمَانِيَةٌ وَتَسْمُونَ مِنَ الصَّحَابَةِ ، قَالَ الْعِرَاقِيُّ وَحَكِي النَّوَوِيُّ فِي شَرْحِ مُسْلِمٍ عَنْ بَعْضِهِمْ أَنَّهُ رَوَاهُ مَاتَانِ مِنَ الصَّحَابَةِ قُلْتُ : وَقَدْ رَوَى أَيْضاً مِنْ حَدِيثِ الرَّجُلِ الَّذِي مِنْ أَسْلَمٍ ، رَوَاهُ الطُّبْرَانِيُّ وَقَدْ تَقَدَّمَ فِي تَرْجُمَةِ سُلَيْمَانَ بْنِ خَالِدِ الْخَزَاعِيِّ ، وَفِي أَوَّلِهِ قِصَّةٌ هِيَ سَبَبٌ لِلْحَدِيثِ وَحَدِيثُ الرَّجُلِ الْآخَرِ الَّذِي لَمْ يَسْمُ ، رَوَاهُ أَحَدُ مِنْ رِوَايَةِ عَمْرُو بْنِ مَرَّةٍ عَنْهُ ، وَالظَّاهِرُ أَنَّهُ ابْنُ مَسْعُودٍ وَقَدْ تَقَدَّمَ ، وَحَدِيثُ الْآخَرِ الَّذِي لَمْ يَسْمُ رَوَاهُ ابْنُ الْجَوْزِيِّ فِي مَقَدِّمَةِ الْمَوْضُوعَاتِ مِنْ رِوَايَةِ خَالِدِ ابْنِ دُرَيْكٍ عَنْهُ وَفِيهِ عَنْ رَجُلٍ آخَرَ لَمْ يَسْمُ بَلَفَظَ آخَرَ مِنْ رِوَايَةِ عَبْدِ الْأَعْلَى بْنِ هِلَالٍ الْحَصِيِّ عَنْهُ وَبِمَجْمُوعٍ مِنْ ذِكْرِ يَبْلُغُ الْعَدَدَ إِلَى قَرِيبٍ مِنَ الْمِائَةِ ، قَالَ ابْنُ الْجَوْزِيِّ فِي الْمَوْضُوعَاتِ يَأْسَدُهُ إِلَى أَبِي بَكْرٍ مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ عَبْدِ الْوَهَّابِ الْإِسْفَرَايْنِيُّ : لَيْسَ فِي الدُّنْيَا حَدِيثٌ اجْتَمَعَ عَلَيْهِ الْعَشْرَةُ غَيْرَ هَذَا الْحَدِيثِ قُلْتُ : وَهَذَا قَدْ رَدَّهُ الْعِرَاقِيُّ فَقَالَ : لَيْسَ كَذَلِكَ ، فَقَدْ ذَكَرَ الْحَاكِمُ وَابْنُ الْبَيْهَقِيِّ فِي حَدِيثِ رَفْعِ الْيَدَيْنِ فِي الصَّلَاةِ رَوَاهُ الْعَشْرَةُ وَقَالَ : إِنَّهُ لَيْسَ حَدِيثُ رَوَاهُ الْعَشْرَةُ غَيْرُهُ ، وَذَكَرَ أَبُو الْقَاسِمِ بْنُ مَنْدَهٍ أَنَّ حَدِيثَ الْمَسْحِ عَلَى الْخَفَافِ رَوَاهُ الْعَشْرَةُ أَيْضاً هـ . ثُمَّ قَالَ ابْنُ الْجَوْزِيِّ : مَا وَقَعَتْ لِي رِوَايَةُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ إِلَى الْآنَ هـ . وَقَالَ مَرْتَضَى : قَالَ الْعِرَاقِيُّ : حَدِيثُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ رَوَيْنَاهُ مِنْ رِوَايَةِ ابْنِهِ إِبْرَاهِيمَ عَنْهُ ، وَفِي إِسْنَادِهِ أَحْمَدُ بْنُ مَتَّصُورٍ الشَّيْزَانِيُّ أَحَدُ الْمُحَافِظِ ، إِلَّا أَنَّ الدَّارِقُطَنِيَّ رَمَاهُ بِأَنَّهُ كَانَ يَدْخُلُ عَلَى الشَّيْخِ بِمَصْرٍ هـ . وَقَالَ كَذَلِكَ : أَوْرَدَهُ الذَّهَبِيُّ فِي الْمِزَانِ وَلَفْظُهُ أَدْخَلَ عَلَى جَمَاعَةٍ مِنَ الشَّيْخِ بِمَصْرٍ وَأَنَا بِهَا ، وَكَانَ يَتَقَرَّبُ إِلَيَّ وَيَكْتُبُ إِلَيَّ كِتَابًا ، وَهَكَذَا ذَكَرَهُ فِي دِيْوَانِ الضُّعَفَاءِ قَالَ السَّيُوطِيُّ فِي تَحْذِيرِ الْخَوَاصِّ : لَا أَعْلَمُ شَيْئًا مِنَ الْكِبَارِ قَالَ أَحْمَدُ مِنْ أَهْلِ السُّنَنِ بِتَكْفِيرِ مَرْتَكِبِهِ إِلَّا الْكَذِبَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَإِنَّ الشَّيْخَ أَبَا مُحَمَّدٍ الْجَوْنِيَّ مِنْ أَصْحَابِنَا وَهُوَ وَالِدُ إِمَامِ الْحَرَمَيْنِ قَالَ : إِنْ مِنْ تَعَمُّدِ الْكَذِبِ عَلَيْهِ ﷺ يَكْفُرُ كُفْرًا يَخْرِجُهُ عَنِ الْمِلَّةِ ، وَتَبِعَهُ عَلَى ذَلِكَ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ الْإِمَامُ نَاصِرُ الدِّينِ بْنِ النَّيْمِ مِنْ أُمَّةِ الْمَالِكِيَّةِ ، وَهَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ أَكْبَرُ الْكِبَارِ ==

• وقال عليه السلام: [١٠٧] (كلمة من الحكمة يتعلمها الرجل خير له من الدنيا وما فيها) فانظر لما الذي كانت الحكمة عبارة عنه وإلى ماذا نقل وقس به بقية الالفاظ واحذر عن الاختار بتلبسات علماء السوء، فإن شرم على الدين أعظم من شر الشياطين إذ الشيطان بواسطتهم يتدرج إلى انتزاع الدين من قلوب الخلق • [١٠٨] (ولهذا لما سئل رسول الله ﷺ عن شر الخلق أبى وقال:

== لأنه لا شيء من الكبائر يقتضى الكفر عند أحد من أهل السنة اهـ . وقال ابن الصلاح في دلوم الحديث : لا تحمل رواية الحديث الموضوع لأحد علم حاله في أى معنى كان إلا مقرونا ببيان وضعه ، بخلاف غيره من الأحاديث الضعيفة التى يحتمل صدقها في الباطن ، حيث جاز روايتها في الترغيب وقال بعد ذلك : يجوز عند أهل الحديث وغيرهم التساهل في الأسانيد ، ورواية ما سوى الموضوع من أنواع الحديث الضعيفة من غير اهتمام ببيان ضعفها فيما سوى صفات الله تعالى وأحكام الشريعة من الحلال والحرام وغيرهما ، وذلك كالمواظع والتقصص وفصائل الأعمال اهـ . قال السيوطي : وقد أطبق على ذلك علماء الحديث فجزموا بأنه لا يحل رواية الحديث الموضوع في أى معنى كان إلا مقرونا ببيان وضعه بخلاف الضعيف فإنه يجوز روايته في غير الأحكام والمقائد ، ومن جزم بذلك الشيخ النووي في الإرشاد والتقريب والبدور بن جماعة في المنهل الروى والطيب في الخلاصة والسراج البليغ في عمارة الاصطلاح ، والزين العراقي في الفيته وشرحها .

(١٠٧) حديث (كلمة من الحكمة يتعلمها الرجل خير له من الدنيا وما فيها) ، قال العراقي : تقدم بنحوه اهـ . وكأنه يشير إلى ما ذكره المصنف أولاً : وباب من العلم يتعلمه الرجل خير له من الدنيا وما فيها ، وذكر أنه موقوف على الحسن البصرى أو إلى حديث وكلمة من الخير يسمعها المؤمن فيعمل بها ويتعلمها خير له من عبادة سنة ، وذكر أنه من مراسيل زيد بن أسلم ، وقد أخرج الدليل عن أبى هريرة وكلمة حكمة يسمعها الرجل خير له من عبادة سنة ، وسنده ضعيف .

(١٠٨) حديث (لما سئل ﷺ عن شر الخلق أبى) ، أى امتنع من الجواب (وقال اللهم غفر أ) منصوب بفعل محذوف على أنه مفعول مطلق (حتى كرر عليه) في السؤال (ثم قال) عليه السلام (هم علماء السوء) ، قال العراقي : أخرجه الداريمى بنحوه من حديث الأحوص بن حكيم عن أبيه مرسل وهو ضعيف ورواه البزار في مسنده من حديث معاذ بن سعد ضعيف اهـ . قال مرئى : قال الداريمى في مسنده : حدثنا نعم بن حماد حدثنا بقيقه عن الأحوص بن حكيم عن أبيه قال قال رسول الله ﷺ عن الشر فقال لتأسلوني عن الشر وأسألوني عن الخير يقولها ثلاثاً ثم قال ألا إن شر الشر شرار العلماء وإن خير الخير خيار العلماء ، وأحوص بن حكيم حصي رأى أنسا وسمع خالد بن معدان وطاوساً وعنه بقيقه ومحمد بن حرب وعنه ضعيف كذا في الكاشف للذهبي وأشار عليه لابن ماجه وأما أبوه فهو حكيم بن عير العنسى الحصى ، روى عن عمر ويوبان وعنه أحوص ومعاوية بن صالح صدوق وأما حديث معاذ فقد أخرجه صاحب الخلية فقال حدثنا أحمد بن يعقوب بن المهري حدثنا الحسن بن محمد بن نصر حدثنا محمد بن عتيان العجلي حدثنا محمد بن عبد الرحمن الطفاوى حدثنا الخليل بن مرة عن ثور بن زيد عن خالد ==

اللهم اغفر حتى كبروا عليه فقال هم علماء السوء ﴿ فقد عرفت العلم المحمود والمذموم ومثال الالتباس وإليك الخيرة في أن تنتظر لنفسك فتقتدى بالسلف أو تتدلى بحبل القرور وتتشبه بالخلف فسل ما ارتضاه السلف من العلوم قد اندرس وما أكتب الناس عليه فأكثره مبتدع ومحدث . وقد صح قول رسول الله ﷺ [١٠٩] ﴿ بدأ الإسلام غريباً وسيعود غريباً كما بدأ فطوبى للغريباء ؛ فقيل : ومن الغريباء ؟ قال الذين يصلحون ما أفسده الناس من سقن والذين بدأ فطوبى للغريباء ؛ فقيل : ومن الغريباء ؟ قال الذين يصلحون ما أفسده الناس من سقن والذين

ابن معدان عن مالك بن يخامر عن معاذ بن جبل قال : تصدبت رسول الله ﷺ وهو يطوف فقلت يا رسول الله أرنا شر الناس ، فقال : سلوا عن الخير ولا تسألوا عن الشر ، شرار الناس شرار العلماء في الناس ، ورواه البزار من رواية الخليل بن مرة وفيه : تعرضت أو قال تصدبت ، وفيه وهو يطوف بالبيت ، وفيه : أي الناس شر ، وفيه : اللهم غفراً سل عن الخير ولا تسأل عن الشر ، والباقي سواء والخليل ابن مرة ضعيف .

(١٠٩) حديث ﴿ بدأ الإسلام غريباً وسيعود كما بدأ ، فطوبى للغريباء ﴾ ، هكذا رواه مسلم وابن ماجه من رواية يزيد بن كيسان عن حازم عن أبي هريرة ورواه مسلم من رواية عاصم بن محمد العمري عن أبيه عن ابن عمر بلطف إن الإسلام بدأ غريباً وسيعود غريباً كما بدأ وهو يأبى بين المسجدين كما تأبى الحية إلى جحرها ، وقال فيه البزار فطوبى للغريباء ، وروى الطبراني من رواية عيسى بن ميمون عن عون بن شداد عن أبي عثمان عن سليمان مختصراً هكذا إلى قوله كما بدأ ، وروى في الأوسط من رواية عطية العوفي عن أبي سعيد الخدري مثله إلى قوله : فطوبى للغريباء وروى ابن ماجه من رواية سنان بن سعد عن أسس هكذا مختصراً وقال البخاري في المفاسد وأخرج البيهقي في الشعب من حديث شريح بن عبيد مرسل وفيه زيادة وهي إلا أنه لا غربة على مؤمن من مات في أرض غربة غابت عنه بواكيه إلا بكت عليه السماء والأرض ، (فقيل ومن الغريباء ؟ قال : الذين يصلحون ما أفسد الناس من سقن والذين يحبون ما أماتوه من سقن) رويت هذه الزيادة من طرق فأخرج الترمذي من رواية كثير بن عبد الله بن عمرو ابن عوف عن أبيه عن جده رفته فذكر الحديث وفيه إن الدين بدأ غريباً ويرجع غريباً فطوبى للغريباء الذين يصلحون ما أفسد الناس بعدى من سقن وقال هذا حديث حسن وروى عبد الله بن أحمد في زيادات المسند والطبراني في الكبير من رواية إسحق بن عبد الله بن أبي فروة عن يوسف بن سليمان عن جدته ميمونة عن عبد الرحمن بن سنان أنه سمع رسول الله ﷺ يقول : بدأ الإسلام غريباً ثم يعود غريباً كما بدأ ، فطوبى للغريباء قيل يا رسول الله ومن الغريباء ؟ قال : الذين يصلحون إذا فسد الناس ، وأخرج الطبراني في معجميه الثلاثة من رواية بكر بن سليم الصواف عن أبي حازم عن سهل بن سعد الساعدي رفته : إن الإسلام بدأ غريباً وسيعود غريباً فطوبى للغريباء . قالوا : يا رسول الله ومن الغريباء ؟ قال : الذين يصلحون عند فساد الناس ، وأخرج أبو بكر محمد بن الحسين الأحمري في كتابه

يحيون ما أما توه من سئو) . وفي خبر آخر [١١٠] (هم المتمسكون بما أنتم عليه اليوم)
 . وفي حديث آخر [١١١] (الغرباء : ناس قليل صالحون بين ناس كثير ، من يفضهم في الخلق
 أكثر من يجههم) وقد صادت تلك العلوم غريبة بحيث بقيت ذاكرها ، ولذلك قال الثوري
 رحمه الله : إذا رأيت العالم كثير الأصدقاء فاعلم أنه غلط لأنه إن نطق بالحق أبغضوه .

== صفة الغرباء والطبراني في الكبير من رواية عبد الله بن يزيد بن آدم الدمشقي عن أبي الدرداء
 وأبي أمامة ورواية وأنس رفعوه وفيه . فقالوا : ومن الغرباء ؟ قال : الذين يصلحون إذا فسد الناس ،
 وأخرج أحمد وأبو يعلى والبخاري في مسانيدهم ، من رواية أبي صخر عن أبي حازم عن ابن سعد ،
 قال : وأحسبه عامر بن سعد ، وقال أحمد وأبو يعلى سمعت أبي يقول : سمعت رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يقول : إن الإيمان بدأ غريبا وسيعود ، قال أحمد غريبا ثم اتفقوا كما بدأ فطوبى للغرباء يومئذ
 إذا فسد الناس ، ولم يقل البخاري يومئذ الخ ، وقد عرف بمجروح ما سقاه إن قول المصنف والذين
 يحيون الخ ليس في سياهم الحديث المذكور ونظر المصنف أوسع ، وأخرج الترمذي وابن ماجه من
 رواية أبي إسحق عن أبي الأحوص عن ابن مسعود رفعه : إن الإسلام بدأ غريبا وسيعود غريبا ، زاد
 الترمذي كما بدأ ثم اتفقا فطوبى للغرباء زاد ابن ماجه قال : قيل ومن الغرباء قال النزاع من القبائل
 قال الترمذي حسن صحيح غريب ، أي الذين نزعوا عن أهلهم وعترتهم قيل وهم أصحاب الحديث فإن
 هذا المعنى صادق عليهم ، قال المناوي : هو تخصيص بغير تخصص ، وفي الباب عن عبد الله بن عمرو
 وأبي موسى الأشعري .

(١١٠) حديث (المتمسكون بما أنتم عليه اليوم) أي ورد ذلك في تفسير الغرباء المذكور
 في الحديث المتقدم قال العراقي : لم أقف له على إسناد إلا أن في أثناء حديث أبي الدرداء وأبي أمامة
 ورواية وأنس ، وفيها أخرجه الطبراني في الكبير وأبو بكر الأيجري في كتاب صفة الغرباء ذكر
 افتراق الأمم كلهم على الضلالة إلا السواد الأعظم قالوا : ما السواد الأعظم ؟ قال : من كان على ما أنا
 عليه وأصحابي . الحديث هـ . قلت : وبه يصح حملهم على أهل الحديث ، كما لا يخفى .

(١١١) حديث (الغرباء ناس قليل صالحون بين ناس كثير ، من يفضهم أكثر من يجههم)
 قال العراقي : رواه أحمد في مسنده قال : حدثنا حسن بن موسى حدثنا ابن طيمية حدثنا الحرث
 ابن يزيد عن جندب بن عبد الله أنه سمع سفيان بن عوف يقول : سمعت عبد الله بن عمرو بن العاص
 يقول : قال رسول الله ﷺ ذات يوم ونحن عنده طوبى للغرباء قليل : من الغرباء يا رسول الله ؟
 قال : أناس صالحون في أناس سوء كثير ، من يعصمهم أكثر من يطيعهم وابن طيمية يختلف فيه هـ .
 قلت : وهكذا أخرجه السيوطي في الجامع الكبير عن ابن عمرو وعزاه لاحد بلنظ طوبى للغرباء
 أناس صالحون في أناس سوء كثير ، من يعصمهم أكثر من يطيعهم .

﴿ بيان القدر المحمود من العلوم المحموده ﴾

اعلم أن العلم بهذا الاعتبار ثلاثة أقسام : قسم هو مذموم قليله وكثيره ، وقسم هو محمود قليله وكثيره ، وكلما كان أكثر كان أحسن وأفضل ، وقسم يحمد منه مقدار الكفاية ، ولا يحمد الفاضل عليه والاستقصاء فيه ، وهو مثل أحوال البدن فإن منها ما يحمد قليله وكثيره ، كالصحة والجمال ، ومنها ما يذم قليله وكثيره كالقبح وسوء الخلق ، ومنها ما يحمد الاقتصاد فيه كبذل المال فإن التبذير لا يحمد فيه وهو بذل ، وكالشجاعة فإن التهور لا يحمد فيها ، وإن كان من جنس الشجاعة فكذلك العلم ، فالقسم المذموم قليله وكثيره هو ما لا فائدة فيه في دين ولا دنيا إذ فيه ضرر يغلب نفعه كعلم السحر والطلسمات والتنجيم فبعضه لا فائدة فيه أصلاً وصرف العمر الذي هو أنفس ما يمكن للإنسان إليه إضاعة ، وإضاعة النفيس مذموم ، ومنه ما فيه ضرر يزيد على ما يظن أنه يحصل به من قضاء وطرف في الدنيا فإن ذلك لا يعتمد به بالإضافة إلى الضرر الحاصل عنه . وأما القسم المحمود إلى أقصى غايات الاستقصاء فهو العلم بالله تعالى وبصفاته وأفعاله وسنته في خلقه وحكمته في ترتيب الآخرة على الدنيا ؛ فإن هذا علم مطلوب لذاته ، وللتوصل به إلى سعادة الآخرة ، وبذل المقدور فيه إلى أقصى الجهد قصور عن حد الواجب فإنه البحر الذي لا يدرك غوره ، وإنما يحوم الحائون على سواحله وأطرافه بقدر ما يسهلهم ، وما غاض أطرافه إلا الأنبياء والأولياء والراغبون في العلم على اختلاف درجاتهم بحسب اختلاف قوتهم وتفاوت تقدير الله تعالى في حقهم ، وهذا هو العلم المسكون الذي لا يسطر في الكتب ويعين على التنبيه له التعلم ومشاهدة أحوال علماء الآخرة كما سيأتى علامتهم ، هذا في أول الأمر ويعين عليه في الآخرة المجاهدة والرياضة وتصفية القلب وتفرغه عن علائق الدنيا والتشبه فيها بالأنبياء والأولياء ليتضمن منه لكل ساع إلى طلبه بقدر الرزق لا بقدر الجهد ، ولكن لا غنى فيه عن الاجتهاد فالمجاهدة مفتاح الهداية لا مفتاح لها سواها . وأما العلوم التي لا يحمد منها إلا مقدار مخصوص فهي العلوم التي أوردناها في فروع السكليات فإن في كل علم منها اقتصاداً وهو الأقل ، واقتصاداً وهو الوسط ، واستقصاء وراء ذلك الاقتصاد لأمرد له إلى آخر العمر . فكأن أحد رجلين : إما مشغولاً بنفسك وإما متفرغاً لغيرك بعد الفراغ من نفسك ، وإياك أن تشتغل بما يصلح غيرك قبل إصلاح نفسك ؛ فإن كنت المشغول بنفسك فلا تشتغل إلا بالعلم الذي هو فرض عليك بحسب ما يقتضيه حالك وما يتعلق منه بالأعمال الظاهرة من تعلم الصلاة والطهارة والصوم وإنما الأهم الذي أمهله الكل : علم صفات القلب وما يحمد منها وما يذم ، إذ لا يتفك بشر عن الصفات المذمومة مثل الحرص والحسد والرياء والكبر والعجب وأخواتها وجميع ذلك مهلكات وإهمالها من الواجبات مع أن الاشتغال بالأعمال الظاهرة يضاهي

الاشتغال بطلاء ظاهر البدن عند التأذى بالجرب والدمامل والنهاتون بإخراج المسادة بالفصد والإسهال وحشوة العلماء يشيرون بالأعمال الظاهرة كما يشير الطرية من الأطباء بطلاء ظاهر البدن . وعلماء الآخرة لا يشيرون إلا بتطهير الباطن وقطع مواد الشر بإفساد منابتها وقلع مغارسها من القلب ، وإنما فزع الأكثرون إلى الأعمال الظاهرة عن تطهير القلوب لسهولة أعمال الجوارح واستصعاب أعمال القلوب كما يفرغ إلى طلاء الظاهر من يستصعب شرب الأدوية المرة فلا يزال يتعب في الطلاء ويزيد في المواد وتتضاعف به الأمراض . فإن كنت مريداً للآخرة وطالبا للنجاة وهادياً من الهلاك الأبدى فاشتغل بعلم العلل الباطنة وعلاجها على ما فصلناه في ربيع المملكات ثم يتجرّب بك ذلك إلى المقامات المحمودة المذكورة في ربيع المنجيات لا عالة ، فإن القلب إذا فرغ من المذموم امتلأ بالمحمود ، والأرض إذا نقيت من الحشيش نبت فيها أصناف الزرع والراحين ، وإن لم تفرغ من ذلك لم تنبت ذلك ، فلا تشتغل بفروض الكفاية لاسيما وفي ذمرة الخلق من قد قام بها فإن مهلك نفسه فيما به صلاح غيره سفيه ، فما أشد حماقة من دخلت الأفاعي والعقارب تحت ثيابه وهمت بقتله وهو يطلب مذبة يدفع بها الذباب عن غيره بمن لا يغييه ولا ينجيها عما يلاقيه من تلك الحيات والعقارب إذا همت به . وإن تفرغت من نفسك وتطهرها وقدرت على ترك ظاهر الإثم وباطنه وصار ذلك ديدناً لك وعادة متبعة فيك ، وما أبعد ذلك منك فاشتغل بفروض الكفايات ، وراع التدريج فيها فابتدى بكتابات الله تعالى ثم بسنة دسوله وكتابه ثم بعلم التفسير وسائر علوم القرآن من علم النسخ والمنسوخ والمفصول والموصول والمحكم والمنشأ به ، وكذلك في السنة ثم اشتغل بالفروع وهو علم المنهج من علم الفقه دون الخلاف ثم بأصول الفقه ، وهكذا إلى بقية العلوم على ما يتبع له العمر ويساعد فيه الوقت ولا تستغرق عمرك في فن واحد منها طلباً للاستقصاء ، فإن العلم كثير والعمر قصير ، وهذه العلوم آلات ومقدمات وليست مطلوبة لعينها بل لغيرها ، وكل ما يطلب لغيره فلا ينبغي أن يفتنى فيه المطالوب ويستكثر منه ، فاقصر من شائع علم اللغة على ما تفهم منه كلام العرب وتنطق به ، ومن غريبه على غريب القرآن وغريب الحديث ودع التعمق فيه ، واقصر من النحو على ما يتعلق بالكتاب والسنة ؛ فما من علم إلا وله اقتصار واقتصاد واستقصاء ، وعن تشير إليها في الحديث والتفسير والفقه والكلام لتقريبها غيرها فالإقتصار في التفسير ما يبلغ ضعف القرآن في المقدار كما صنفه على الواحدى التيسابورى وهو الوجيز ، والاقتصاد ما يبلغ ثلاثة أضعاف القرآن كما صنفه من الوسيط فيه ، وما وراء ذلك استقصاء مستغنى عنه فلا مرد له إلى انتهاء العمر . وأما الحديث فالإقتصار فيه تحصيل ما فى الصحيحين بتصحيح نسخة على رجل خبير بعلم متن الحديث ، وأما حفظ أسامى الرجال فقد كفت فيه بما تحمله عنك من قبلك ، ولك أن تعمل على كتبهم ، وليس يلزمك حفظ متون

الصحيحين ، ولكن تحصله تحصيلاً تقدر منه على طلب ما تحتاج إليه عند الحاجة ، وأما الاقتصاد فيه فإن تصنيف إليهما ما خرج عنهما مما ورد في المسندات الصحيحة ، وأما الاستقصاء فما وراء ذلك إلى استيعاب كل ما نقل من الضعيف والقوى والصحيح والسقيم مع معرفة الطرق الكثيرة في النقل ومعرفة أحوال الرجال وأسمائهم وأوصافهم ، وأما الفقه فالإقتصاد فيه على ما يحويه مختصر المزني رحمه الله وهو الذي رتبناه في خلاصة المختصر ، والاقتصاد فيه ما يبلغ ثلاثة أمثاله ، وهو القدر الذي أوردناه في الوسيط من المذهب ، والاستقصاء ما أوردناه في البسيط إلى ما وراء ذلك من المطولات . وأما السلام فقصدته حماية للمعتقدات التي نقلها أهل السنة من السلف الصالح لا غير ، وما وراء ذلك طلب لكشف حقائق الأمور من غير طريقها ومقصود حفظ السنة تحصيل رتبة الإقتصاد منه بمعتقد مختصر ، وهو القدر الذي أوردناه في كتاب قواعد العقائد من جملة هذا الكتاب ، والاقتصاد فيه ما يبلغ قدر مائة ورقة وهو الذي أوردناه في كتاب الاقتصاد في الاعتقاد ، ويحتاج إليه لمناظرة مبتدع ومعارضة بدعته بما يفسدها وينزعها عن قلب العاقل ، وذلك لا يثمن إلا مع العوام قبل اشتداد تعصبهم ، وأما المبتدع بعد أن يعلم من الجدل ولو شيئاً يسيراً قبلما ينفع معه الكلام فإنك إن أقمته لم يترك مذهبه وأحاله بالقصور على نفسه وقد أن عند غيره جواباً ما وهو عاجز عنه ، وإنما أنت ملبس عليه بقوة المجادلة ، وأما العاقل إذا صرف عن الحق بنوع جدلي يمكن أن يرد إليه بمثله قبل أن يشتد التعصب للأهواء ، فإذا اشتد تعصبهم وقع اليأس منهم إذ التعصب سيء ريسخ العقائد في النفوس ، وهو من آفات العلماء السوء فإنهم يبالغون في التعصب للحق وينظرون إلى المخالفين بعين الازدراء والاستحقار فتنبعث منهم الدعوى بالمسكافة والمقابلة والمعاملة ، وتتوفر بواعثهم على طلب نصرة الباطل ويقوى غرضهم في التسلك بما نسبوا إليه ولو جاؤا من جانب اللطف والرحمة والنصح في الخلوة لا في معرض التعصب والتحقير لا ينجحوا فيه ، ولكن لما كان الجاه لا يقوم إلا بالاستتباع ولا يستميل الأنباغ مثل التعصب واللعن والشتم للخصوم اغتدوا التعصب عادتهم وآتهم وسموه ذباً عن الدين ونضالاً عن المساكين وفيه على التحقيق هلاك الخلق وروسخ البدعة في النفوس . وأما الخلافات التي أحدثت في هذه الأعصار المتأخرة وأبدع فيها من التحريرات والتصنيفات والمجادلات ما لم يعمد مثلاً في السلف فإياك وأن تقوم حولها واجتنبها اجتناب السم القاتل فإنها الداء العضال وهو الذي رد الفقهاء كلهم إلى طلب المنافسة والمباهاة على ما سيأتيك تفصيل غوائلها وآفاتها . وهذا الكلام ربما يسمع من قائله فيقال : الناس أعداء ما جهلوا ، فلا تظن ذلك فعلى الخير سقطت ، فأقول هذه النصيحة من ضيق العرفية زماناً ، وزاد فيه على الأولين تصنيفاً وتحقيقاً وجدلاً وبياناً ، ثم ألهمه الله رشده وأطلعه على عيبه ؛ فجهره واشتغل بنفسه فلا يفرّك قول من يقول : الفتوى عماد الشرع

ولا يعرف علله إلا بعلم الخلاف ، فإن علل المذهب مذكورة في المذهب والزيادة عليها مجادلات لم يعرفها الأولون ولا الصحابة وكانوا أعلم بعلم الفتاوى من غيرهم بل هي مع أنها غير مفيدة في علم المذهب ضارة مفسدة لذوق الفقه فإن الذي يشهد له حدس الملقى إذا صح ذوقه في الفقه لا يمكن تمثيته على شروط الجدل في أكثر الأمر ، فمن ألف طبعه رسوم الجدل أذعن ذهنه لمقتضيات الجدل وجبن عن الإذعان لذوق الفقه وإنما يشتغل به من يشتغل لطلب الصيد والجاه ويتعلل بأنه يطلب علل المذهب ، وقد ينقض عليه العمر ولا تتصرف همته إلى علم المذهب ، فكن من شياطين الجن في أمان واحترز من شياطين الإنس فإنهم أراحوا شياطين الجن من التعب في الإغواء والإضلال ، وبالجملة فالمرضى عند العقلاء أن تقدر نفسك في العالم وحدك مع الله وبين يديك الموت والعرض والحساب والجنة والنار ، وتأمل فيما يعينيك بما بين يديك ودع عنك ما سواه والسلام ، وقد رأى بعض الشيوخ بعض العلماء في المنام فقال له : ما خبر تلك العالوم التي كنت تجادل فيها وتناظر عليها فيسقط بدوهم فنفخ فيها وقال طاحت كلها هباء منثوراً وما انتفعت إلا بركتين خلصتا في في جوف الليل هـ [١١٢] وفي الحديث ﴿ ما ضل قوم بعد هدى كانوا عليه إلا أوتوا الجدل ﴾ ، ثم قرأ ما ضربوه لك لإجلادهم بل هم قوم خصمون ﴾ وفي الحديث في معنى قوله تعالى : ﴿ فاما الذين في قلوبهم زيغ ﴾ الآية * [١١٣] ﴿ هم أهل الجدل الذين عناهم الله بقوله تعالى فاحذروهم ﴾ وقال بعض السلف : « يكون في

(١١٢) حديث ﴿ ما ضل قوم بعد هدى كانوا عليه إلا أوتوا الجدل ﴾ ، ثم قرأ ما ضربوه لك لإجلادهم بل هم قوم خصمون ﴾ ، هكذا أورده صاحب القوت بلا إسناد ، وقال العراقي : أخرجه الترمذي وابن ماجه من حديث أبي أمامة قال الترمذي : حسن صحيح اهـ . قال مرتضى : أخرجه من رواية حجاج ابن دينار عن أبي غالب عن أبي أمامة وأبو غالب اسمه زويل وسعيد بن حوزر ، وقد أخرجه أيضاً الإمام أحمد في مسنده وألحاهم في التفسير وصححه والطبراني في الكبير والضعفاء المتقدم في المختارة واللالكائي في السنة ، كلهم من رواية ابن غالب عن أبي أمامة رضي الله عنه واقتصر على الحديث وليس في سياهم ثم قرأ الخ ، إلا اللالكائي فإنه ساقه بتمامه وأقره الذهبي في التلخيص .

(١١٣) حديث ﴿ هم أهل الجدل الذين عناهم الله تعالى بقوله فاحذروهم ﴾ ، هكذا أورده صاحب القوت بلا سند وقال العراقي : متفق عليه من حديث عائشة رضي الله عنها اهـ . قال مرتضى : وكذا أبو داود والترمذي كلهم من رواية ابن أبي مليكة عن القاسم عنها بلفظ : تلا رسول الله ﷺ هذه الآية وهو الذي أنزل عليك الكتاب ، إلى قوله : « وأولوا الألباب » ، قالت : قال رسول الله ﷺ : إذا رأيت الذين يتبعون ما تشابه منه ، فأولئك الذين سمي الله فاحذروهم ، وقد رواه ابن ماجه من رواية أيوب عن ابن أبي مليكة عن عائشة وفيه « فقال يا عائشة إذا رأيتهم يجادلون فيه فهم الذين عن الله فاحذروهم ... الحديث » ، فلم يذكر بين ابن أبي مليكة وعائشة القاسم .

آخر الزمان قوم يفلق عليهم باب العمل ويفتح لهم باب الجدل ، وفي بعض الأخبار [١١٤] ﴿ إنكم في زمان ألهمتم فيه العمل وسيأتى قوم يلهمون الجدل ﴾ . وفي الخبر المشهور [١١٥] ﴿ أبغض الخلق إلى الله تعالى الألد الخصم ﴾ . وفي الخبر [١١٦] ﴿ ما أوثق قوم المنطق إلا بمنعوا العمل ﴾ والله أعلم .

الباب الرابع

في سبب إقبال الخلق على علم الخلاف ، وتفصيل آفات المناظرة والجدل وشروط لإحباتها
إعلم أن الخلافة بعد رسول الله ﷺ تولاهم الخلفاء الراشدون المهديون ، وكانوا أئمة علماء بالله تعالى فقهاء في أحكامهم وكانوا مستقلين بالفتاوى في الأقضية فسكانوا لا يستعينون بالفقهاء

(١١٤) حديث ﴿ إنكم في زمان ألهمتم فيه العمل وسيأتى قوم يلهمون الجدل ﴾ هكذا أورده صاحب القوت بلا إسناد وقال العراقى : لم أجده أصلاً . قال مرتضى من شأده ما أخرجه الخطيب في الاقتضاء من طريق العباس بن الوليد بن مزيد قال : أخبرني أبي سمعت الأوزاعي يقول : إذا أراد الله بقوم شراً فتح عليهم الجدل ومنعهم العمل ، وأخرج اللالكائي في السنة من رواية يحيى بن معين قال : حدثنا عثمان بن صالح حدثنا بكر بن مضر عن الأوزاعي فساقه إلا أنه قال : ألزمهم الجدل والباقي سواء ، وأخرج الخطيب من طريق عبد الله بن حنيفة سمعت إبراهيم البكاكي يقول : سمعت معروف ابن فيروز الكرخي يقول : إذا أراد الله بعبدة خيراً فتح له باب العمل ، وأغلق عنه باب الجدل ، وإذا أراد الله بعبدة شراً فتح له باب الجدل ، وأغلق عنه باب العمل .

(١١٥) حديث ﴿ أبغض الخلق إلى الله الألد الخصم ﴾ قال العراقى متفق عليه من حديث عائشة رضي الله عنها . قال مرتضى : هكذا أورده صاحب القوت بلا إسناد وقد أخرجه أيضاً الإمام أحمد والترمذي والنسائي كلهم من رواية ابن جريج عن ابن أبي مليكة عن عائشة وسيأتيهم كلهم : أبغض الرجال وقال الترمذي حديث حسن . قال المناوي : وإنما خص الرجال لأن اللدد فيهم أغلب ولأن غيرهم تبع لهم في جميع المواطن ، والألد : هو الشديد الخصومة بالباطل الآخذ في كل لدأ أي في كل شق من المراء والجدال ، والخصم المولع بالجدال الماهر فيه الحريص عليه المتأدي فيه بالباطل وهو يظهر أنه على الحسن الجميل ويوجه لكل شيء من خصامه وجهاً بحيث صار ذلك عادة ، فالأول ينهى عن الشدة والثاني عن الكثرة .

(١١٦) حديث ﴿ ما أوثق قوم المنطق إلا بمنعوا العمل ﴾ قال العراقى : لم أجده أصلاً . قال مرتضى : أورده صاحب القوت من طريق الحكم بن عيينة عن عبد الرحمن بن أبي ليلى رفعه ، قلت عبد الرحمن بن أبي ليلى تابعي عالم الكوفة روى عن أبيه وعمر ومعاذ ، ومنه أبوه عيسى وخفيده عبد الله وثابت مات سنة ٨٣ هـ والصحة لإبن أبي ليلى ، فهذا الحديث مرسل .

إلا نادراً في وقائع لا يستغنى فيها عن المشاورة ، فنفرغ العلماء لعلم الآخرة وتجردوا لها وكانوا يتدافعون الفتاوى وما يتعلق بأحكام الخلق من الدنيا وأقبلوا على الله تعالى بكنهه اجتهدوا كما فعل من سيرهم ، فلما أفضت الخلافة بعدهم إلى أقوام تولوها بغير استحقاق ولا استقلال بعلم الفتاوى والأحكام ، اضطروا إلى الاستعانة بالفقهاء وإلى استصحابهم في جميع أحوالهم لاستفتائهم في مجارى أحكامهم ، وكان قد بقي من العلماء التابعين من هو مستمر على الطراز الأول وملزم صفو الدين ومواظب على سمع علماء السلف فكتبوا إذا طلبوا هربوا وأعرضوا فاضطر الخلفاء إلى الإلحاح في طلبهم لتولية القضاء والحكومات فرأى أهل تلك الأعصار عز العلماء وإقبال الأئمة والولاء عليهم مع إعراضهم عنهم فاشترأوا لطلب العلم توصلاً إلى نيل العز ودرك الجاه من قبل الولاة فأكبوا على علم الفتاوى وعرضوا أنفسهم على الولاة وتعرفوا إليهم وطلبوا الولايات والصلات منهم ، فنهى من حرم ومنهم من أنجح ، والمنجح لم يخل من ذل الطلب ومهانة الابتذال ، فأصبح الفقهاء بعد أن كانوا مطلوبين طالبين ، وبعد أن كانوا أعزة بالإعراض عن السلاطين أذلة بالإقبال عليهم إلا من وفقه الله تعالى في كل عصر من علماء دين الله ، وقد كان أكثر الإقبال في تلك الأعصار على علم الفتاوى والأفضية لشدة الحاجة إليها في الولايات والحكومات ، ثم ظهر بعدهم من الصدور والأمراء من يسمع مقالات الناس في قواعد العقائد ومالت نفسه إلى سماع الحجج فيما فعلت رغبته إلى المناظرة والمجادلة في السلام فأكب الناس على علم السلام وأكثروا فيه التصنيف ورتبوا فيه طرق المجادلات واستخرجوا فنون المناقضات في المقالات ، وزعموا أن غرضهم الذب عن دين الله والنضال عن السنة ، وقبح المتدعة كما زعم من قبلهم أن غرضهم بالاشتغال بالفتاوى الدين وتقلد أحكام المسلمين إشفافاً على خلق الله ونصيحة لهم ، ثم ظهر بعد ذلك من الصدور من لم يستصوب الخوض في السلام وفتح باب المناظرة فيه ، لما كان قد تولد من فتح بابه من التعصب الفاحشة والخصومات الفاشية المفضية إلى إهراق الدماء وتخريب البلاد ومالت نفسه إلى المناظرة في الفقه وبيان الأولى من مذهب الشافعى وأبى حنيفة رضى الله عنهم على الخصوص ، فترك الناس السلام وفنون العلم ، واثابوا على المسائل الخلافية بين الشافعى وأبى حنيفة على الخصوص وتساهاوا في الخلاف مع مالك وسفيان وأحمد رحمهم الله تعالى وغيرهم ، وزعموا أن غرضهم استنباط دقائق الشرع وتقرير علل المذهب وتمهيد أصول الفتاوى وأكثروا فيها التصنيف والاستنباطات ورتبوا فيها أنواع المجادلات والتصنيفات وهم مستمرين عليه إلى الآن وليس ندرى ما الذي يحدث الله فيما بعدنا من الأعصار فهذا هو الباعث على الإكباب على الخلافات والمناظرات لا غير ولو مالت نفوس أرباب الدنيا إلى الخلاف مع إمام آخر من الأئمة أو إلى

علم آخر من العلوم لما لو أيضاً معهم ولم يسكتوا عن التعامل بأن ما اشتغلوا به هو علم الدين ، وأن لا مطلب لهم سوى التقرب إلى رب العالمين .

(بيان التلبس في تشبيه هذه المناظرات بمشاورات الصحابة ومفاوضات السلف)

اعلم أن هؤلاء قد يستدرجون الناس إلى ذلك بأن غرضنا من المناظرات المباحثة عن الحق ليتضح ، فإن الحق مطلوب والتعاون على النظر في العلم وتوارد الخواطر مفيد ومؤثر ، هكذا كان عادة الصحابة رضي الله عنهم في مشاوراتهم كتشاورهم في مسألة الجدة والإخوة وحد شرب الخمر ووجوب الغرم على الإمام إذا أخطأ كما نقل من إجماع المرأة جنيهاً خوفاً من عمر رضي الله عنه ، وكما نقل من مسائل الفرائض وغيرها وما نقل عن الشافعي وأحمد ومحمد بن الحسن ومالك وأبي يوسف وغيرهم من العلماء رحمهم الله تعالى ، ويطلعك على هذا التلبس ما أذكره وهو أن التعاون على طلب الحق من الدين ، ولكن له شروط وعلامات ثمان : الأول : أن لا يشتغل به وهو من فروض الكفايات لم يفتقر من فروض الأعيان ومن عليه فرض عين فاشتغل بفرض كفاية وزعم أن مقصده الحق فهو كذاب ، ومثاله من يترك الصلاة في نفسه ويتجرد في تحصيل الثياب ونسجها ، ويقول : غرضي أستر عورة من يصلي عريانا ولا يجد ثوباً ، فإن ذلك ربما يتفق ووقوعه ممكن كما يزعم الفقيه أن وقوع النوادر التي عنها البحث في الخلاف ممكن والمشتغلون بالمناظرة مهملون لأمور هي فرض عين بالاتفاق ومن توجه عليه رد ودبعة في الحال فقام وأحرم بالصلاة التي هي أقرب القربات إلى الله تعالى عصي به فلا يكتفي في كون الشخص مطيعاً كون فعله من جنس الطاعات ما لم يراع فيه الوقت والشروط والترتيب . الثاني : أن لا يرى فرض كفاية أهم من المناظرة فإن رأى ما هو أهم وفعل غيره تصي بفعله ، وكان مثاله مثال من يرى جماعة من العطاش أشرفوا على الهلاك وقد أهماهم الناس وهو قادر على إحياهم بأن يسقيهم الماء فاشتغل بتعلم الحجامة ، وزعم أنه من فروض الكفايات ولو خلا البلد عنها هلك الناس ، وإذا قيل له في البلد جماعة من الحجامين وفهم غنية فيقول هذا لا يخرج هذا الفعل عن كونه فرض كفاية فحال من يقبل هذا ويحمل الاشتغال بالواقعة الملية بجماعة العطاش من المسلمين كحال المشتغل بالمناظرة وفي البلد فروض كفايات مهمة لا قائم بها ، فأما الفتوى فقد قام بها جماعة ولا يتخلو بلد من جملة الفروض المهمة ولا يلتفت الفقهاء إليها وأقر بها الطب إذ لا يوجد في أكثر البلاد طبيب مسلم يجوز اعتياد شهادته فيما يعول فيه على قول الطبيب شرعاً ولا يرغب أحد من الفقهاء في الاشتغال به ، وكذا الأمر المعروف والنهي عن المنسكر فهو من فروض الكفايات ، وربما يكون المناظر في مجلس مناظرته مشاهداً للحرير ملبوساً ومفروشاً وهو ساكت وينظر في مسئله لا يتفق

وقوعها قط ، وإن وقعت قام بها جماعة من الفقهاء ، ثم يزعم أنه يريد أن يتقرب إلى الله تعالى بفروض التكليات ، وقد روى أنس رضي الله عنه [١١٧] (أنه قيل لبارسول الله متى يترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ؟ فقال عليه السلام : إذا ظهرت المداينة في خياركم والفاحشة في شراركم وتحول الملك في صغاركم والفقرة في أرذلكم) . الثالث أن يكون المناظر بجهنماً يعني برأيه لا بذهب الشافعي وأبي حنيفة وغيرهما ، حتى إذا ظهر له الحق من مذهب أبي حنيفة ترك ما يوافق رأي الشافعي وأفتى بما ظهر له ، كما كان يفعل الصحابه رضي الله عنهم والأئمة ، فأما من ليس له رتبة الاجتهاد ، وهو حكم كل أهل العصر ، وإنما يفتي فيما يستل عنه ناقلان عن مذهب صاحبه ، فلو ظهر له ضعف مذهبه لم يحز له أن يتركه فأى فائدة له في المناظرة ومذهبه معلوم وليس له الفتوى بغيره ، وما يشكل عليه يلزمه أن يقول لعل عند صاحب مذهبي جواباً عن هذا فإني لست مستقلاً بالاجتهاد في أصل الشرع ، ولو كانت مباحثته عن المسائل التي فيها وجهان أو قولان لصاحبه لكان أشبه به فإنه ربما يفتي بأحدهما فيستفيد من البحث ميلاً إلى أحد الجانبين ولا يرى المناظرات جارية فيها قط بل ربما ترك المسئلة التي فيها وجهان أو قولان وطلب مسئلة يكون الخلاف

(١١٧) حديث (قيل لبارسول الله متى يترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ؟ فقال إذا ظهرت المداينة) ، وفي رواية إذا ظهر الاتهام أي الملاينة وترك الجادلة وأصل ذلك من الدهن الذي يمسح به الرأس ثم جعل عبارة عما ذكرنا (في خياركم والفاحشة في شراركم ، وتحول الملك في صغاركم والفقرة في أرذلكم) ، وفي نسخة في رذالك وفي أخرى في أرذلكم قال العراقي : أخرجه ابن ماجه بإسناد حسن وقال في التخريج الكبير : رواه أحمد وابن ماجه وابن عبد البر في يارب آداب العلم واللفظ له بإسناد حسن من رواية أبي معبد حفص بن غيلان عن مكحول عن أنس بزيادة في أوله وقال ابن ماجه : إذا ظهر فيكم ما ظهر في الأمم قبلكم قالوا يا رسول الله وما ظهر في الأمم قبلاً ؟ قال : الملك في صغاركم والفاحشة في كباركم والعلم في رذالك ، قال زين بن يحيى أحد رواة الحديث : معنى والعلم في رذالك إذا كان العلم في الفساق أ .

قال مرتضى : وروى هذا الحديث عن عائشة وجدته في الأول من مشيخة أبي يوسف يعقوب ابن سفيان التوسى قال : حدثنا الحسن بن الخليل بن يزيد المكي ، حدثنا الزبير بن عيسى ، حدثنا هشام ابن عروة عن أبيه عن عائشة قالت : يا رسول الله متى لا تأمر بالمعروف ونهى عن المنكر ؟ قال : إذا كان البخل في خياركم ، وإذا كان العلم في رذالك ، وإذا كان الاتهام في كباركم ، وإذا كان الملك في صغاركم أ . ومن شواهد هذا ما أخرجه البخاري في أول صحيحه من حديث أبي هريرة رفعه ، وإذا ورد الأمر إلى غير أهله فانتظر الساعة ، وفي الرقاق منه إذا أسند ، قال الحافظ فيه إشارة إلى أن إسناد الأمر إلى غير أهله إنما يكون عند غلبة الجهل ورفع العلم وذلك من جملة الأشرار ومعناه أن العلم ما دام قائماً ففي الأمر فسحة وكأنه أشار إلى أن العلم إنما يؤخذ من الأكابر تليحاً لما روى عن أبي أمية الجمحي رفعه قال من أشرار الساعة أن يلتبس العلم عند الأصاغر .

فيها مبتوتاً . الرابع أن لا ينظر إلا في مسألة واقعة أو قريبة الوقوع غالباً ، فإن الصحابة رضى الله عنهم ما تشاوروا إلا فيما تجدد من الوقائع أو ما يغلب وقوعه كالفرار من ولا يرى المناظرين يهتمون بانتقاد المسائل التي تعم البلوى بالفتوى فيها بل يطالبون الطبوليات التي تسمع فيسمع بحال الجدل فيها كيف ما كان الأمر وربما يتركون ما يكثر وقوعه ويقولون هذه مسألة خيرية ، أو هي من الزوايا وليست من الطبوليات فمن الجانب أن يكون المطالب هو الحق ثم يتركون المسألة لأنها خيرية ومدرك الحق فيها هو الأخبار ، أو لأنها ليست من الطبول ، فلا تطول فيها الكلام . والمقصود في الحق أن يقصر الكلام ويبلغ الغاية على القرب لا أن يطول . الخامس : أن تكون المناظرة في الخلوة أحب إليه وأهم من المحافل وبين أظهر الأكابر والسلاطين ، فإن الخلوة أجمع للنهم وأحرى بصفاء الذهن والفكر ودرك الحق وفي حضور الجمع ما يحرك دواعي الرياء ويوجب الحرص على نصرة كل واحد نفسه محققاً كان أو مبطلاً ، وأنت تعلم أن حرصهم على المحافل والجماع ليس لله وأن الواحد منهم يتخلو بصاحبه مدة طويلة فلا يكلمه وربما يقترح عليه فلا يجيب ، وإذا ظهر مقدم أو انتظم مجمع لم يعاد في قوس الاحتمال منعا حتى يكون هو المتخصص بالكلام . السادس أن يكون في طلب الحق كناشد ضالة لا يفرق بين أن تظهر الضالة على يده أو على يد من يعاونه ويرى رفيقه معينا لا خصما ويشكره إذا عرفه الخطأ وأظهر له الحق كما لو أخذ طريقاً في طلب ضالته فنبهه صاحبه على ضلالتة في طريق آخر فإنه كان يشكره ولا يذمه ويكرمه ويغفر له به ، فهكذا كانت مشاورات الصحابة رضى الله عنهم حتى أن امرأة ردت على عمر رضى الله عنه ونهته على الحق وهو في خطبته على . بل من الناس فقال : أصابت امرأة وأخطأ رجل ، وسأل رجل علياً رضى الله عنه فأجابه فقال : ليس كذلك يا أمير المؤمنين ولكن كذا وكذا فقال : أصبت وأخطأت وفوق كل ذي علم عليم ، . واستدرك ابن مسعود على أبي موسى الأشعري رضى الله عنهما فقال أبو موسى ولا تسألوني عن شيء . وهذا الخبر بين أظهركم ، وذلك لما سئل أبو موسى عن رجل قاتل في سبيل الله فقتل فقال هو في الجنة وكان أمير السكوفة فقام ابن مسعود فقال أعده على الأمير فلم لم يفهم فأعادوا عليه فأعاد الجواب فقال ابن مسعود وأنا أقول : إن قتل فأصاب الحق فهو في الجنة فقال أبو موسى الحق ما قال ، وهكذا يكون إضفاف طالب الحق ولو ذكر مثل هذا الآن لأقل فقيه لأنكره واستبعده وقال لا يحتاج إلى أن يقال أصاب الحق ، فإن ذلك معلوم لكل أحد فانظر إلى مناظري زمانك اليوم كيف يسود وجه أحدهم إذا اتضح الحق على لسان خصمه وكيف يخجل به وكيف يجتهد في مجادلته بأقصى قدرته وكيف يذم من أخذه طول عمره ثم لا يستحي من تشبيه نفسه بالصحابة رضى الله عنهم في تعاونهم على النظر في الحق . السابع : أن لا يمتنع معيته في النظر من الانتقال من دليل إلى دليل ومن إشكال إلى إشكال ، فهكذا كانت

مناظرات السلف ويخرج من كلامه جميع دقائق الجدل المبتدعة فيما له وعليه كقوله هذا لا يلزمي ذكره وهذا يناقض كلامك الأول فلا يقبل منك فإن الرجوع إلى الحق مناقض للباطل ويجب قبوله ، وأنت ترى أن جميع المجالس تنقضي في المدافعات والمجادلات حتى يقيس المستدل على أصله بعلته بظنها فيقال له : ما الدليل على أن الحكم في الأصل معلل بهذه العلة ؟ فيقول : هذا ما ظهر لي ، فإن ظهر لك ما هو أوضح منه وأولى فأذكره حتى أنظر فيه ، فيصر المعارض ويقول : فيه معان سوى ما ذكرته وقد عرفت ما أذكرها إذ لا يلزمي ذكرها ، ويقول المستدل : عليك إيراد ما تدعيه وراء هذا ، ويصر المعارض على أنه لا يلزمه ويتوخي مجالس المناظرة بهذا الجنس من السؤال وأمثاله ، ولا يعرف هذا المسكين أن قوله إلى أعرفه ولا أذكره إذ لا يلزمي كذب على الشرع ، فإنه إن كان لا يعرف معناه وإنما يدعيه ليصعج خصمه فهو فاسق كذاب عصى الله تعالى وتعرض لسخطه بدعواه معرفة هو غال عنها ، وإن كان صادقاً فقد فسق بإخفائه ما عرفه من أمر الشرع وقد سأله أخوه المسلم ليفهمه وينظر فيه فإن كان قوياً رجع إليه وإن كان ضميماً أظهر له ضعفه وأخرجه عن ظلمة الجهل إلى نور العلم ، ولا خلاف أن إظهار ما علم من علوم الدين بعد السؤال عنه واجب لازم ، فعنى قوله لا يلزمي أى في شرح الجدل الذي أبدعناه بحكم التشبه والرغبة في طريق الاحتياط والمصارعة بالكلام لا يلزمي وإلا فهو لازم بالشرع فإنه بامتناعه عن الذكر إما كاذب وإما فاسق فتفحص عن مشاورات الصحابة ومفاوضات السلف رضى الله عنهم هل سمعت فيها ما يضاهاى هذا الجنس ؟ وهل منع أحد من الانتقال من دليل إلى دليل ومن قياس إلى أثر ومن خبر إلى آية بل جميع مناظراتهم من هذا الجنس إذ كانوا يذكرون كل ما يخاطر لهم كما يخاطر وكانوا ينظرون فيه . الثامن : أن يناظر من يتوقع الاستفادة منه ، من هو مشتغل بالعلم ، والغالب أنهم يحترزون من مناظرة الفحول والأكابر خوفاً من ظهور الحق على ألسنتهم فيرغبون فيمن دونهم طمعاً في ترويج الباطل عليهم . ووراء هذه شروط دقيقة كثرة ، ولكن في هذه الشروط الثمانية ما يهديك إلى من يناظر الله ومن يناظر لعله ، واعلم بالجملة أن من لا يناظر الشيطان وهو مستول على قلبه وهو أعدى عدوه ولا يزال يدعوه إلى هلاكه ثم يشتغل بمناظرة غيره في المسائل التي المجتهد فيها مصيب أو مسام للصيب في الأجور فهو ضحكة للشيطان وعبرة للبلصين ، ولذلك شتم الشيطان به لما غمسه فيه من ظلمات الآفات التي تعددها ونذكر تفصيلها ، فنسأل الله حسن العون والتوفيق .

(بيان آفات المناظرة وما يتولد منها من مهلكات الأخلاق)

اعلم وتحقق أن المناظرة الموضوعة لقصد الغلبة والإلحاح وإظهار الفضل والشرف والتشديد

عند الناس وقصد المباهاة والمهارة ، واستهالة وجوه الناس هي متنج جميع الأخلاق المذمومة عند الله ، المحمودة عند عدو الله إبليس . ونسبتها إلى الفواحش الباطنة من الكبر والعجب والحسد والمنافسة وتركبة النفس وحب الجاه وغيرها كنسبة شرب الخمر إلى الفواحش الظاهرة من الزنا والقذف والقتل والسرقة ، وكأ أن الذي خير بين الشرب وسائر الفواحش استغفر الشرب فأقدم عليه فدعا ذلك إلى ارتكاب بقية الفواحش في سكره ، فكذلك من غلب عليه حب الإلحاح والغلبة في المناظرة وطلب الجاه والمباهاة دعاه ذلك إلى إختار الحجائن كلها في النفس وهي في جميع الأخلاق المذمومة ، وهذه الأخلاق ستأتي أدلة مذمتها من الأخبار والآيات في ريع المهاسك ، ولكننا نشير الآن إلى مجامع ما تبيحه المناظرة ، فيها الحسد . وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم [١١٨] ﴿ الحسد يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب ﴾ ولا يفتك المناظر عن الحسد فإنه تارة يغلب وتارة يُغلب وتارة يُحمد كلامه وأخرى يحمده كلام

(١١٨) حديث ﴿ الحسد يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب ﴾ ، لأنه اعترض على الله فيما لا عذر للعبد فيه لأنه لا يضرة نعمة الله على عبده ، فاقه لا يعبث ولا يضع الشيء في غير محله ، فكأنه نسب ربه للجهل والسفه ولم يرض بقضائه والحسد معاقب بالقيظ الدائم في الدنيا وفي الآخرة بإحباط الحسنات . قال العراقي : أخرجه أبو داود من حديث أبي هريرة قال البخاري : لا يصح ، وهو عند ابن ماجه من حديث أنس بإسناد ضعيف ، وفي تاريخ بغداد بإسناد حسن اه .

قال مرئى : أما أبو داود فأخرجه من رواية إبراهيم بن أبي أسيد عن جده عن أبي هريرة بالفظ « إياكم والحسد ، فإن الحسد ... ، فذكره ، وجده ، قال الذهبي : لهه سالم البرادقة ، وقول البخاري لا يصح هو في تاريخه الكبير ، وأما حديث أنس الذي أخرجه ابن ماجه ، فن رواية عيسى الحنظلي عن أبي الزناد عنه وعيسى الحنظلي ضعيف ، وفي ترجمته رواه ابن عدى في الكامل وقال هو متروك الحديث وفي هذا الحديث زيادة في آخره : والصدقة تطفيء الخطيئة كما يطفىء الماء النار ، والصلاة نور المؤمن والإيمان جنة من النار ، وقال ابن عدى في الكامل : ورواه واقد بن سلامة وقيل سلمة عن يزيد الرقاشي عن أنس هكذا ، ورواه الليث بن سعد عن محمد بن مجلان عنه عن يزيد . ورواه ابن لهيعة عن محمد بن واقد عن أنس ولا يصح ، قال أبو بكر بن أبي رواد : والصواب عن يزيد عن أنس وفيه زيادات ذكر الصلاة والصيام والصدقة اه . ورواه الخطيب في تاريخ بغداد وليس فيه عيسى الحنظلي ، وفي الباب عن ابن عمر ومعاوية بن حيدة لخديث ابن عمر رواه الدارقطني في غرائب مالك من رواية مالك والليث عن نافع عنه ، وقال باطل ، ورواية معاوية أخرجه الديلمي عن معاوية بن حيدة ، والحسد يفسد الإيمان كما يفسد الصبر العسل ، وفي الباب أيضاً حديث الزبير أخرجه ابن عبد البر في كتاب العلم بلفظ « دب إليكم داء الأمم قبلكم : الحسد والبغضاء » .

غيره، فما دام يبق في الدنيا واحد يذكر بقوة العلم والنظر أو يظن أنه أحسن منه كلاماً وأقوى نظراً فلا بد أن يحسده ويجب زوال النعم عنه وانصراف القلوب والوجوه عنه إليه، والحسد نار محرقة فمن يلب به فهو في العذاب في الدنيا ولعذاب الآخرة أشد وأعظم، ولذلك قال ابن عباس رضي الله عنهما «خذوا العلم حيث وجدتموه ولا تقبلوا قول الفقهاء بعضهم على بعض فإنهم يتغابرون» كما تتغابر التبوس في الزريبة، ومنها التكبر والترفع على الناس فقد قال ﷺ «[١١٩] من تكبر وضعه الله، ومن تواضع رفعه الله» وقال ﷺ حكاية

(١١٩) حديث «من تكبر وضعه الله، ومن تواضع رفعه الله»، قال العراقي: أخرجه الخطيب من حديث عمر بإسناد صحيح، وقال غريب من حديث الثوري وابن ماجه نحوه من حديث أبي سعيد بسند حسن اهـ.

قال مرتضى: هو في تاريخ الخطيب بلفظ خفضه الله مكان وضعه. وفي الأوسط للطبراني قصمه الله مكان وضعه، أخرجه هكذا من رواية عابس بن ربيعة قال سمعت عمر بن الخطاب يقول «أبها الناس تواضعوا فإنني سمعت رسول الله ﷺ يقول» فذكره. وقال الخطيب غريب ولفظ ابن ماجه من رواية ابن لميعة عن أبي الهيثم عن أبي سعيد «من تواضع لله رفعه الله ومن تكبر وضعه الله، وهكذا أورده أيضاً أحمد وأبو يعلى في مسندهما وقال ابن حجر في الفتح «خرجه ابن ماجه من حديث أبي سعيد رفعه بلفظ من تواضع لله رفعه الله حتى يجعله في أعلى عليين، قال وصححه ابن حبان بل خرجه مسلم في الصحيح والترمذي في الجامع بلفظ «ما تواضع أحد لله إلا رفعه الله» هكذا أخرجه معاً عن أبي هريرة مرفوعاً ورواه أحمد والبراز عن عمر بلفظ «من تواضع لله رفعه الله وقال انتمش فمشك الله فهو في أعين الناس عظيم وعند الله كبير، وفي الأوسط للطبراني من رواية أبي معشر عن المقرئ عن أبي هريرة «من تواضع لأخيه المسلم رفعه الله ومن ارتفع عليه وضعه الله، وأخرجه أبو نعيم وكذا القضاة كلاهما عن أبي هريرة مرفوعاً وزاد أبو نعيم في الحلية في رواية «ومن تكبر على الله وضعه الله حيث يجعله في أسفل سافلين، ووجدت أيضاً في الحلية في ترجمة سلمان من طريق الأعمش عن أبي ظبيان عن جرير قال «قال سلمان يا جرير تواضع لله فإنه من تواضع لله في الدنيا رفعه الله يوم القيامة، وفي الباب عن طلحة وابن عباس ومعاذ بن جبل وأوس بن خولى، ثم معنى قوله «تواضع لله» أي لأجل عظمة الله تواضعاً حقيقياً وهو كما قال ابن عطاء الله «ما كانت ناشئاً عن شهود عظمة الحق وتجلي صفته فالتواضع للناس مع اعتقاد عظمة في النفس واقتدار ليس بتواضع حقيقي بل هو بالتكبر أشبهه، وقيل التواضع أن يضع نفسه حيث وضعها الله من العجز وذلل العبودية تحسب أوامره سبحانه بالامتثال وزواجره بالانزجار وأحكامه بالتسليم للأفكار ليكون عبداً في كل حال فيرفقه بين الخلائق وإن تعدى طوره وتجاوز حده وتكبر وضعه بين الخلائق.

[١٢٠] عن الله تعالى (العظمة إزارى والكبرياء رداق فمن نازعني فيهما قصمته) ولا ينفك المناظر عن التكبر على الأكران والأمثال والترفع إلى فوق قدره حتى إنهم ليتقاتلون على مجلس من المجالس يتنافسون فيه في الارتفاع والانخفاض والقرب من وسادة الصدر والبعد منها والتقدم في المدخول عند مضايق الطرق ، وربما يتعلل الغبي والمساكر الحداثع منهم أنه ينبغي صيانة عز العلم [١٢١] (وأن المؤمن منهى عن الإذلال لنفسه) فيعبر عن التواضع الذي أنى الله عليه وسائر أنبيائه بالذل ، وعن التكبر المفقوت عند الله بعز الدين ، تحريفاً للإسم وإضلالاً للخلق به

(١٢٠) حديث (العظمة إزارى والكبرياء رداق فمن نازعني فيهما قصمته) هكذا في النسخ وفي بعضها بتقديم الكبرياء على العظمة وهي نسخة العراقي ، قال العراقي : أخرجه أبو داود وابن ماجه وابن حبان من حديث أبي هريرة وهو عند مسلم بلفظ (الكبرياء رداقه) من حديث أبي هريرة وأبي سعيد أ. هـ. وفي المقاصد أخرجه مسلم وابن حبان وأبو داود وابن ماجه كلهم عن أبي هريرة مرفوعاً ويقول الله الكبرياء رداق والعظمة إزارى فمن نازعني فيهما ألقيته في النار ، ولفظ ابن ماجه في جهنم ، وعند أبي داود وقفته في النار ، وعند مسلم عذبه ، وقال رداؤه وإزاره ، بالنية وزاد مع أبي هريرة أباسعيد ورواه الحاكم في مستدرکه من وجوه أخر بلفظ قصمته ، وبدون ذكر العظمة وقال صحيح على شرط مسلم ومن أخرجه بلفظ الترجمة القاضي في مسنده من حديث عطاء بن السائب عن أبيه عن أبي هريرة بزيادة ويقول الله والحكيم الترمذى عن أنس رفعه يقول الله عز وجل العظمة والكبرياء والفخر والقدر سرى فمن نازعني واحدة منهن كبته في النار أ. هـ. قال مرتضى : أخرجه مسلم وأبو داود وابن ماجه من رواية الأغر بن مسلم عن أبي هريرة إلا أن لفظهما فن نازعني واحداً منهما وقد رواه أحمد من رواية الثوري عن عطاء بن السائب عن أبيه بلفظ ألقيته في النار ، والحاكم رواه من رواية ابن المسيب عن أبي هريرة وفي الباب عن ابن عباس وعبد الله بن عمرو وعلى بن أبي طالب .

(١٢١) حديث (وأن المؤمن منهى عن إذلال نفسه) ورد ذلك من حديث حذيفة وعلى وأبي بكرة وابن عمر أما حديث حذيفة فرواه الترمذى وابن ماجه من رواية علي بن زيد عن الحسن عن جندب عنه رفعه ولا ينبغي للمؤمن أن يذل نفسه ، قال الترمذى حسن صحيح غريب قاله العراقي ، قال مرتضى : وكذلك رواه الإمام أحمد وزاد أبو يعلى في مسنده والاضياء في المختارة وقيل كيف يذل نفسه؟ قال يتعرض من البلاء لما لا يطيق ، وفي بعض رواياتهم ولا ينبغي للمسلم ، وأخرجه ابن عدى في الكامل فقال حدثنا محمد بن عبد السلام البصرى السلى عن هبة بن خالد عن حماد بن سلمة عن الحسن عن جندب عن حذيفة فذكره ، قال وهذا ليس هند هبة إنما يعرف هذا لعمر بن حاصم عن حماد وقد اداه عمر بن موسى الحارثي عن الكندي وهو ضعيف وابن عبد السلام أبطل روايته هذا الحديث عن هبة عن حماد أ. هـ. وأما حديث علي فرواه الطبراني في الأوسط من رواية عاصم بن ضمرة عن علي رفعه وليس للمسلم أن يذل

(١٠ - نور الیقین)

كما فعل في اسم الحكمة والعلم وغيرهما، ومنها الحق لا يكاد المناظر يتخلو عنه * وقد قال عليه السلام [١٢٢] «المؤمن ليس بمحقوق» وورد في ذم الحق ما لا يحصى، ولا ترى مناظراً يقدر على أن لا يضمر حقاً على من يحرك رأسه من كلام خصمه ويتوقف في كلامه فلا يقابله بحسن الإصغاء بل يضطر إذا شاهد ذلك إلى إضمار الحق وتربيته في نفسه وغاية تماسكه الإخفاء والتفائق ويترشح منه إلى الظاهر لا محالة في غالب الأمر، وكيف ينفك عن هذا، ولا يتصور اتفاق جميع المستمعين على ترجيح كلامه واستحسان جميع أحواله في إرادته وإصداره، بل لو صدر من خصمه أدنى سبب فيه قلة مبالاة بكلامه انفرس في صدره حق لا يقلعه مدى الدهر إلى آخر العمر، ومنها الغيبة وقد شبهها الله بأكل الميتة، ولا يزال المناظر مثابراً على أكل الميتة، فإنه لا ينفك عن حكاية كلام خصمه ومذمته * وغاية تحفظه أن يصدق فيما يحكيه عليه ولا يكذب في الحكاية عنه، فيحكي عنه لا محالة ما يدل على قصور كلامه وعجزه ونقصان فضله وهو الغيبة. فأما الكذب فهتان، وكذلك لا يقدر على أن يحفظ لسانه عن التعرض لعرض من يتعرض عن كلامه ويصفي إلى خصمه وبقبل عليه حتى ينسبه إلى الجمل والحقارة وقلة الفهم والبلاغة * ومنها تزكية النفس، قال الله تعالى: «فلا تزكوا أنفسكم» وأعلم بن اتق، وقبل الحكيم: ما الصدق القبيح؟ قال: ثناء المرء على نفسه، ولا يتخلو المناظر من الثناء على نفسه بالقوة والغلبة والتقدم بالفضل على الأقران ولا ينفك في أثناء المناظرة عن قوله: «لست عن

نفسه قالوا يا رسول الله وكيف يذل نفسه؟ قال يتعرض من البلاء لما لا يطيع، وقال لا يبرى عن على إلا بهذا الإسناد تفرد به الجارود، وأما حديث أبي بكرة فرواه الحرث بن أبي أسامة عن الخليل ابن زكريا عن حبيب بن الشهيد عن الحسن عنه رفعه «ليس للمؤمن أن يذل نفسه» والخليل بن زكريا البصري ضعيف وأما حديث ابن عمر فرواه ابن عدى في الكامل في ترجمة أبي حفص عمر بن موسى ابن سليمان الحارثي عن حماد بن سلة عن علي بن زيد عنه رفعه «لا ينبغي للمؤمن أن يذل نفسه» وقال ضعيف يسرق الحديث، قال وهذا يعرف بعمر بن حاصم عن حماد فسرقة منه عمر هذا، قال العراقي: وله طريق آخر رواه الزوار والطبراني في الكبير والأوسط من رواية مجاهد عن ابن عمر مثله وزاد فيه «قلت يا رسول الله كيف يذل نفسه..» الحديث، وإسناده جيد قلت وقد روى أيضاً من حديث أبي سعيد الخدري رواه أبو يعلى في مسنده أشار له الجلال في جامعه الكبير وقرأت في الحلية لأبي نعيم في ترجمة الفضيل بن عياض قال له الفضل بن الربيع وهو مع هروث الخليفة ودق عليه الباب فلم يفتح. «أليس قد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ليس للمؤمن أن يذل نفسه، فنزل ففتح الباب».

(١٢٢) حديث «المؤمن ليس بمحقوق» قال العراقي: لم أقف له على أصله. وتبعه على ذلك الحافظ البخاري في مقاصده.

يغنى عليه أمثال هذه الأمور وأنا المتفني في العلوم والمستقل بالاصول وحفظ الأحاديث ، وغير ذلك مما يمتدح به تارة على سبيل الصلف ، وتارة للحاجة إلى ترويح كلامه ، ومعلوم أن الصلف والتدح مذمومان شرعاً وعقلاً ، ومنها التجسس وتنبع عورات الناس ، وقد قال تعالى : « ولا تجسسوا » . والمناظر لا ينفك عن طلب عثرات أقرانه وتنبع عورات خصومه حتى إنه ليخبر بورد مناظر إلى بلده فيطلب من يخبر بواطن أحواله ويستخرج بالسؤال مقابحه حتى يبعدها ذخيرة لنفسه في إفصاحه وتخجيله إذا مست إليه حاجة حتى إنه ليستكشف عن أحوال صباه وعن عيوب بدنه فمساءه بعثر على هفوة أو على عيب به من قرع أو غيره ، ثم إذا أحس بأدنى غلبة من جهة عرض به إن كان متياسكاً ، ويستحسن ذلك منه ويعد من لطائف التسبب ولا يمتنع عن الإفصاح به إن كان متبجحاً بالسفاهة والاستهزاء ، كما حكى عن قوم من أكابر المناظرين المعدودين من فحولهم ، ومنها الفرح بمساءة الناس والغم لمسارهم ، ومن لا يجب لأخيه المسلم ما يجب لنفسه فهو بعيد من أخلاق المؤمنين ، فشكل من طلب المباهاة بإظهار الفضل يسره لا عمالة ما يسوه أقرانه وأشكاله الذين يسامونه في الفضل ويكون التباغض بينهم كما بين الضرائر فسكان إحدى الضرائر إذا رأت صاحبها من بعيد ارتعدت فرائصها وأصفر لونها ، فهكذا ترى المناظر إذا رأى مناظراً تغير لونه واضطرب عليه فكره ، فسكانه يشاهد شيطاناً مادراً أو سبباً ضارياً ، فأبن الاستئناس والاسترواح الذي كان يجري بين علماء الدين عند اللقاء وما نقل عنهم من المؤاخاة والنناصر والتسام في السراء والضراء ، حتى قال الشافعي رضي الله عنه : « العلم بين أهل الفضل والعقل وحده متصل ، فلا أدري كيف يدعى الاعتداء بمذهبه جماعة صار العلم بينهم عداوة قاطعة ، فهل يتصور أن ينسب الانس بينهم مع طلب الغلبة والمباهاة ، هيات هيات وناهيك بالشر شراً أن يملوك أخلاق المنافقين ويبرك عن أخلاق المؤمنين والمتقين . ومنها النفاق ، فلا يحتاج إلى ذكر الشواهد في ذمه وهم مضطرون إليه ، فإنهم يلقون الخصوم وعبيهم وأشياهم ولا يجدون بداً من التودد إليهم باللسان وإظهار الشوق والاعتداد بمسكنهم وأحوالهم ويعلم ذلك المخاطب والمخاطب وكل من سمع منهم أن ذلك كذب وزور ونفاق وفجور فإنهم متوددون بالالسنه متباغضون بالقلوب ، نعوذ بالله العظيم منه » فقد قال عليه السلام [١٢٣] (إذا تعلم الناس العلم وتركوا العمل وتحابوا بالالسن وتباغضوا بالقلوب وتقاطعوا

(١٢٣) حديث (إذا تعلم الناس العلم وتركوا العمل وتحابوا بالالسن وتباغضوا بالقلوب وتقاطعوا بالأرحام لعنهم الله عند ذلك فأحبههم وأعنى أبصارهم) . رواه الحسن ، أي البصري فإنه هو المراد عند إطلاقه عند المحدثين فالحديث مرسل وقال العراقي أخرجه الطبراني من حديث سبلان =

في الأرحام ، لعنهم الله عند ذلك فأصمهم وأعمى أبصارهم) رواه الحسن وقد صرح بذلك بمشاهدة هذه الحالة ، ومنها الاستكبار عن الحق وكراهته والحرص على المهاراة فيه حتى إن أبغض شيء إلى المناظر أن يظهر على لسان خصمه الحق ، ومهما ظهر تشمر لجده وإنكاره بأقوى جده وبذلك غاية إمكانه في المخادعة والمكر والحيلة لدفعه حتى تصير المهاراة فيه عادة طبيعية ، فلا يسمع كلاماً إلا ويتبع من طبعه داعية الاعتراض عليه حتى يقبل ذلك على قلبه في أدلة القرآن وألفاظ الشرع ، فيضرب البعض منها البعض ، والمرء في مقابلة الباطل محذور إذ ندب رسول الله ﷺ إلى ترك المرء بالحق على الباطل . قال ﷺ [١٢٤] (من ترك المرء وهو مبطل بنى الله له بيتاً في ربض الجنة ، ومن ترك المرء وهو محق بنى الله له بيتاً في أعلى الجنة) وقد سوي الله تعالى بين من افترى على الله كذباً وبين من كذب بالحق . فقال الله تعالى : (ومن أظلم ممن افترى على الله كذباً أو كذب بالحق لما جاءه ، وقال تعالى : (فمن أظلم ممن كذب على الله وكذب بالصدق إذ جاءه ، . ومنها الرياء وملاحظة الخلق والجهد في استئالة قلوبهم وصرف وجوههم ، والرياء هو الداء العضال الذي يدعو إلى أكبر الكبائر ، كما سيأتى في كتاب الرياء ،

== بإسناد ضعيف نحوه ١ هـ . وقال في التخريج الكبير ، وقد ورد متصلاً من حديث سلمان وابن عمر أما حديث سلمان فأخرجه الطبراني في معجمه الكبير والأوسط من رواية الحجاج بن مرفعة عن ابن عمر وعن سلمان رفته ، وإذا ظهر القول وخون العمل وانتلفت الألسن وتباغضت القلوب وقطع كل ذي رحم رحمه ، فعند ذلك لعنهم الله فأصمهم وأعمى أبصارهم ، وإسناده حسن . وقد رواه في الخبر الثالث من حديث أبي عمرو بن حمدان من وجه آخر وفي إسناده محمد بن عبد الله بن عاتمة يختلف فيه ورواه البيهقي في المدخل موقفاً على سلمان ورجاله ثقات إلا أن في إسناده انقطاعاً ، وأما حديث ابن عمر ورواه في الجزء الثالث المذكور من رواية أبي عمر وعنه بلفظ : يوشك أن يظهر العلم ويخزن العمل ويتواصل الناس بالسنتهم ويتباعدون بذلوعهم فإذا فعلوا ذلك طبع الله على قلوبهم وسمعهم وأبصارهم ، وفي سنده بشر بن إبراهيم الخلويع ضعيف جداً وفي ترجمته رواه ابن عدى في الكامل ، قال مرافعي : وهكذا أخرجه الديلمي أيضاً في مسند الفردوس عن ابن عمر ، وقد صرح بذلك ، أي ما ذكرناه ، ومشاهدة ، فلا مجال للإنكار فيه .

(١٢٤) حديث (من ترك المرء وهو مبطل بنى له بيت في ربض الجنة ومن ترك المرء وهو محق بنى له بيت في أعلى الجنة) الربض محركة الساحة ، قال العراقي : أخرجه الترمذي وابن ماجه من حديث أنس مع اختلاف ، قال الترمذي : حديث حسن ١ هـ . قال مرافعي : هكذا أخرجه من رواية سلة ابن وردان عن أنس بلفظ : من ترك الكذب وهو باطل بنى له بيت في ربض الجنة ومن ترك المرء وهو محق بنى له بيت في وسطها ومن حسن خلقه بنى له في أعلاها ، وحسنه الترمذي وقال : لا يعرفه ==

والمناظر لا يقصد إلا الظهور عند الخلق وانطلاق ألسنتهم بالثناء عليه ، فمذه عشر خصال من أمهات الفواحش الباطنة سوى ما يتفق لغير المتماسكين منهم من الخصام المؤدى إلى الضرب والسك والاطم وتمزيق الثياب والأخذ باللحي وسب الوالدين وشمم الأستاذين والقذف الصريح فإن أولئك ليسوا معدودين في زمرة الناس للمعتبرين ، وإنما الأكابر والعقلاء منهم هم الذين لا ينفكون عن هذه الخصال العشر ، نعم قد يسلم بعضهم من بعضها مع من هو ظاهر الانحطاط عنه أو ظاهر الارتفاع عليه . أو هو بعيد عن بلده وأسباب معيشته ، ولا ينفك أحد منهم عنه مع أشكاله المقاربين له في الدرجة ، ثم يتشعب من كل واحدة من هذه الخصال العشر عشر أخرى من الرذائل لم نطول بذكرها وتفصيل آحادها مثل الأتفة والغضب ، والبغضاء والطمع ، وحب طلب المال والجاه للتمكن من الغلبة والمباهاة والأشر والبطر ، وتمعظم الأغنياء والسلاطين والتردد إليهم والأخذ من حرامهم والتجمل بالخيول والمراكب والثياب المحظورة والاستحقاق للناس بالفخر والخيلاء والخوض فيما لا يعنى ، وكثرة الكلام ، وخروج الحشية والخوف والرحمة من القلب ، واستيلاء الغفلة عليه حتى لا يدري المصلى منهم في صلاته ما صلى ، وما الذى يقرأ ، ومن الذى يتابعه ، ولا يحس بالخشوع من قلبه مع استغراق العمر في العلوم التى تعين في المناظرة مع أنها لا تنفع في الآخرة من تحسين العبادة ، وتسجيع اللفظ وحفظ النوادر ، إلى غير ذلك من أمور لا تحصى والمناظرون يتفاوتون فيها على حسب درجاتهم ولهم درجات شتى ولا ينفك أعظمهم ديناً وأكثرهم عقلاً عن جل من مواد هذه الأخلاق ، وإنما غاية إخفاؤها ومجاهدة النفس بها ، واعلم أن هذه الرذائل لازمة للشغفل بالنفذة كبير والوعظ أيضاً إذا كان قصده طلب القبول وإقامة الجاه ونيل الثروة والمعة وهى لازمة أيضاً للشغفل بعلم المذهب والفتاوى إذا كان قصده طلب القضاء وولاية الأوقاف والتقدم على الأقران ، وبالجملة هى لازمة لكل من يطلب بالعلم

== إلا من حديث سلمة بن وردان عن أنس وضمفه ابن عدى في الكامل وأخرجه ابن منده عن مالك ابن أوس بن الحسدان عن أبيه وأخرجه أبو داود بسند جيد من حديث أبي أمامة رفته أنا زعيم بيت في ربض الجنة لمن ترك المراء وإن كان عمراً ، وبيت في وسطها لمن ترك الكذب وإن كان مازحاً ، وبيت في أعلى الجنة لمن حسن خلقه ، وأخرج الطبراني في الكبير من حديث ابن عباس رفته أنا الزعيم بيت في رباض الجنة وبيت في أعلاها وبيت في أسفلها لمن ترك الجدل وهو حق وترك الكذب وهو لا لعب وحسن خلقه ، وأخرج الطبراني في الكبير من رواية عبد الله بن يزيد الدمشقي قال : حدثني أبو النرداء وأبو أمامة ووائل بن الأسقع وأنس بن مالك قالوا خرج علينا رسول الله ﷺ يوماً ونحن نتبارى فذكر حديثاً فيه : قروا المراء فأنا زعيم بثلاثة أبيات في الجنة في رباضها ووسطها وأعلاها لمن ترك المراء وهو صادق ، الحديث .

غير ثواب الله تعالى في الآخرة ؛ فالعلم لا يحمل العالم بل يهلكه هلاك الأبد أو بحياة الأبد ولذلك قال ﷺ : « أشد الناس عذاباً يوم القيامة عالم لا ينفعه الله بعلمه ، فلقد ضره مع أنه لم ينفعه ، وليته نجاه رأساً برأس ومهمات هيئات تخطر العلم عظيم وطالبه طالب الملك المتوبد والتعيم السرمند فلا ينفك عن الملك أو الملك وهو كطالب الملك في الدنيا ؛ فإن لم يتفق له الإصاصة في الأموال لم يطمع في السلامة من الإذلال بل لابد من لزوم أفصح الأحوال ؛ فإن قلت في الرخصة في المناظرة فائدة وهي ترغيب الناس في طلب العلم إذ لولا حب الرئاسة لاندست العلوم فقد صدقت فيما ذكرته من وجه ، ولكنه غير مفيد إذ لولا الوعد بالكره والصولجان واللعب بالعصافير مارغب الصبيان في المكتب ، وذلك لا يدل على أن الرغبة فيه محمودة ولولا حب الرئاسة لاندس العلم ، ولا يدل ذلك على أن طالب الرئاسة ناج بل هو من الذين قال ﷺ فيهم : • [١٢٥] [إن الله ليؤيد هذا الدين بأقوام لا خلاق لهم] • وقال ﷺ [١٢٦] [إن الله ليؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر] فطالب الرئاسة في نفسه هالك ، وقد يصلح بسببه غيره إن كان يدعو إلى ترك الدنيا ، وذلك فيمن كان ظاهر حاله في ظاهر الأمر ظاهر حال علماء السلف ، ولكنه يضرر قصد الجاه ، فثاله مثال الشمع الذي يحترق في نفسه ويستضيء به غيره ، فصالح غيره

(١٢٥) حديث (إن الله ليؤيد هذا الدين بأقوام لا خلاق لهم) .

قال مرتضى : وهذا الحديث لم يذكره العراقي في تحريجه وهو موجود في سائر النسخ الموجودة من الإحياء وقد أخرجه ابن عدى في الكامل من طريق جعفر بن جبير بن فرقند عن أبيه عن الحسين عن أبي بكرة قال : وجعفر هذا بروى المناكير وأبوه ضعيف وأخرج أبو نعيم في الحلية في ترجمة مالك ابن دينار عن الحسن ، قال : قال رسول الله ﷺ ليؤيدن الله هذا الدين بقوم لا خلاق لهم ، قلت : يا أبا سعيد عن ؟ قال عن أنس بن مالك عن رسول الله ﷺ وله شاهد قوى من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص أخرجه الطبراني في الكبير ولفظه : إن الله تعالى ليؤيد الإسلام برجال مأمون من أهله .

(١٢٦) حديث وقال ﷺ (إن الله تعالى ليؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر) وهو الشاق ستر الدابة أخرجه الطبراني في الكبير عن عمرو بن النعمان بن مقرن المزني قال ابن عبد البر له بحجة وأبوه من أجله الصجابة قتل النعمان شهيداً بوقعة نهاوند سنة إحدى وعشرين ولما جاء تعيه خرج عمر فقتله على المنبر ، وبكى هكذا هو في الجامع الصغير للسيوطي قال المناوي في شرحه وظاهر ضميمه أن هذا لا يرجع عن عرجا في الصحيحين ولا أحدهما وهو ذمول شنيع وسهو عجيب فقد قال الحافظ العراقي إنه متفق عليه من حديث أبي هريرة بلطف « إن الله تعالى يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر » ورواه البخاري في القدر وفي غزوة خيبر ورواه مسلم مطولاً وعن رواد الترمذي في العلل عن أنس مرفوعاً ثم ذكر أنه سأل عنه

في هلاكه ؛ فأما إذا كان يدعو إلى طلب الدنيا فثاله مثال النار المحرقة التي تأكل نفسها وغيرها فالثلاثة إما مهلك نفسه وغيره ، وهم المصروحون بطلب الدنيا والمقبولون عليها ، وإما مسعد نفسه وغيره وهم الداعون الخلق إلى الله سبحانه ظاهراً وباطناً ، وإما مهلك نفسه مسعد غيره ، وهو الذي يدعو إلى الآخرة وقد رفض الدنيا في ظاهره وقصده في الباطن قبول الخلق وإقامة الجاه ، فانظر من أى الأقسام أنت ومن الذى اشتغلت بالاعتداله فلا تظن أن الله تعالى يقبل غير الخالص لوجه تعالى من العلم والعمل ، وسيأتيك في كتاب الرىاء بل في جميع ربيع المهلكات ما يبنى عنك الريية فيه إن شاء الله تعالى .

== البخارى فقال حديث حسن حدثنا محمد بن المثنى اه . فعزو المصنف الحديث للطبراني وحده لا برتضييه المحثون فضلاً عن يدعي الاجتهاد اه . وقد رد عليه شيخ مشايخ شيوينا الحافظ شهاب الدين النجوى فقال هو غير متجه من وجوه أولاً فإنه لم يقل مارواه إلا الطبراني بصيغة الحصر ولم يلتزم في كل حديث أن يذكر جميع من رواه وثانياً أن ما نقله عن العراقي أنه متفق عليه إنما هو من حديث أبي هريرة فهو في الصحيحين لا من حديث عمرو بن النعمان وثالثاً أن المصنف نفسه قد نسب في درر البحار للصحيحين من حديث أبي هريرة والطبراني من حديث عمرو المذكور ومن حديث ابن مسعود فأفاد فيه أن الحديث رواه ثلاثة من الصحابة وبذلك تضمنحل جميع هذه الخرافات والله أعلم بالنيات قال ثم رأيت في المشارق لأصفاي هذا الحديث من رواية البخارى عن أبي هريرة والنعمان بن مقرن وقال شارحه ابن عبد الملك : انفرد البخارى برواية هذا الحديث عن النعمان بن مقرن اه .

قال مرتضى : حديث أبي هريرة اتفاقاً عليه فأخرجه البخارى في الجهاد وغزوة خيبر والقدر ومسلم في الإيمان ، وأما حديث النعمان بن مقرن فليحذر أين أخرجه البخارى ، فإنه ليس في الأطراف ولا في جمع عبد الحق ومختصره اه .

وقال مرتضى : أخرجه البخارى ومسلم من رواية الزهرى عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة في أثناء حديث الرجل الذي قال فيه إنه من أهل النار قتلخص من مجموع ذلك أن هذا الحديث روى من طرق خمسة من الصحابة : أبي هريرة وابن مسعود وأبى عمرو بن النعمان وأبيه النعمان بن مقرن هكذا وقع عمرو بن النعمان ، والنعمان هو ابن مقرن وقيل النعمان بن عمرو بن مقرن ، كما وقع عند الطبراني هنا في الإسناد وسماه في الترجمة عمرو بن النعمان بن مقرن وهو وهم فيه عليه العراقي ، وقد ذكر الحافظ ابن حجر في ترجمة عمرو بن النعمان من الإصابة أن روايته عن النبي ﷺ مرسلة قاله أبو حاتم الرازى وطريق ابن مسعود ظفرت به في الكامل لابن عدى رواه حميد بن الربيع عن أنى داود الحضرى عن الثورى عن عاصم بن ذر عن عبد الله قال ابن عدى : وهذا من الإسناد غير محفوظ لا يرويه غير حميد ابن الربيع وهو كذاب ، وقد رواه الطبراني أيضاً في الكبير وفي إسناده ضعف وورد هذا الحديث أيضاً عن كعب ابن مالك وهو أيضاً في المعجم الكبير للطبراني .

باب الخامس في آداب المتعلم والمعلم

(أما المتعلم فأدابه ووظائفه الظاهرة كثيرة، ولكن تنظم تفاريقها عشر جملة)

(الوظيفة الأولى) تقديم طهارة النفس عن رذائل الأخلاق ومنهموم الأوصاف، إذ العلم عبادة القلب، وصلاته سر وقرية الباطن إلى الله تعالى، وكذا لا تصح الصلاة التي هي وظيفة الجوارح الظاهرة إلا بتطهير الظاهر عن الأحداث والأغبات؛ فكذا لا تصح عبادة الباطن وعمارة القلب بالعلم إلا بعد طهارته عن خبائث الأخلاق وأنجاس الأوصاف. قال عليه السلام: [١٢٧] «(بنى الدين على النظافة) وهو كذلك باطنًا وظاهرًا، قال الله تعالى: «إنما المشرك نجس، تنبهاً للمقول على أن الطهارة والنجاسة غير مقصورة على الظواهر للدركة بالحس؛ فالمشرك قد يكون نظيف الثوب مغسول البدن، ولكنه نجس الجوهر، أي باطنه ملطخ بالخبائث، والنجاسة عبادة عما يمتنع ويطلب البعد منه، وخبائث صفات الباطن أهم بالاجتناب فإنها مع خبثها في الحال مهلكات في المسال. ولذلك قال عليه السلام: [١٢٨] «لا تدخل الملائكة بيتاً فيه كلب» والقلب بيت هو منزل الملائكة ومهبط أثرهم ومحل استقرارهم، والصفات الرديئة مثل الغضب والشهوة

(١٢٧) حديث (بنى الدين على النظافة) قال العراقي: لم أجده هكذا وفي الضعفاء لابن حبان من حديث عائشة: «تنظفوا فإن الإسلام نظيف، والطبراني في الأوسط بسند ضعيف جداً من حديث ابن مسعود: «تمثلوا فإنه نظافة، والنظافة تدعو إلى الإيمان». ١ هـ.

قال مرتضى: وأورد الجلال في جامعهم وزمن للخطيب عن عائشة: «إن الإسلام نظيف فتتظفوا فإنه لا يدخل الجنة إلا نظيف، والمعنى الإسلام نقي من الدنس فتقوا ظواهركم من دنس نحو مطعم وملبس حرام وملابس قذر، وبواطنكم بإخلاص العقيدة ونفي الشرك ومجانبة الأهواء وقلوبكم من غل وحقد وحسد، فإنه لا يدخل الجنة إلا طاهر الظاهر والباطن ومن لم يكن كذلك طهرته ثم لا بد من حشر عصاة الموحدين مع الأبرار في دار القرار، فالنبي الدخول الأولي قاله المناوي وأشار إلى ضعف الحديث، قال البخاري: وعند الطبراني في الأوسط والدارقطني في الأفراد من حديث نعيم بن موزع عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة مرفوعاً بلفظ «الإسلام نظيف»، ثم ساق كما عند الخطيب، ونعيم ضعيف وأخرج الترمذي وغيره من حديث مباح بن مسعود عن عمار بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه مرفوعاً: «إن الله طيب يحب الطيب نظيف يحب النظافة كريم يحب الجود، وقال غريب، والدارقطني من حديث عبد الله بن إبراهيم الغفاري: (١٢٨) حديث «لا تدخل الملائكة بيتاً فيه كلب» قال العراقي: متفق عليه من حديث أبي طلحة الأنصاري ١ هـ.

قال مرتضى: وبقي الحديث، ولا صورة، وهكذا أخرجه أيضاً الإمام أحمد والترمذي والنسائي وابن ماجه كلهم من طريق أبي طلحة وأخرجه الطبراني في الكبير والضياء في المختارة عن أبي أيوب =

والحقد والحسد والكبر والعجب وأخواتها كلاب نابحة ، فأنتى تدخله الملائكة وهو مشحون بالكلاب ونور العلم لا يقذفه الله تعالى في القلب إلا بواسطة الملائكة . وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحياً أو من وراء حجاب أو يرسل رسولا فيوحى بإذنه ما يشاء ، وهكذا ما يرسل من رحمة العلوم إلى القلوب إنما تتولاها الملائكة الموكلون بها وهم المقدسون الطاهرون المبررون عن الصفات المذمومة فلا يلاحظون إلا طيباً ولا يعمرن بما عندهم من خزائن رحمة الله إلا طيباً طاهراً ، ولست أقول المراد بلفظ البيت هو القلب ، وبالكلب هو الغضب والصفات المذمومة ، والسكنى أقول هو تنبيه عليه وفرق بين تعبير الظواهر إلى البواطن ، وبين التنبيه للبواطن من ذكر الظواهر مع تقرير الظواهر ففارق الباطنية بهذه الدقيقة فإن هذه طريق الاعتبار ، وهو مسلك العلماء والأبرار ، إذ معنى الاعتبار أن يعبر ما ذكر إلى غيره فلا يقتصر عليه كما يرى العاقل مصيبة لغيره فيكون فيها له عبرة بأن يعبر منها إلى التنبيه لكونه أيضاً عرضة للمصائب ، وكون الدنيا بصدد الانقلاب فعبرة من غيره إلى نفسه ومن نفسه إلى أصل الدنيا عبرة مجمدة ، فاعبر أنت أيضاً من البيت الذى هو بناء الخلق إلى القلب الذى هو بيت من بناء الله تعالى ، ومن الكلب الذى ذم لصفته لا لصورته وهو ما فيه من سبعة ونجاسة إلى الروح السكية وهى السبعة ، واعلم أن القلب المشحون بالغضب والشره إلى الدنيا والتكلم عليها والحرص على التزيق لأعراض الناس كلب فى المعنى وقلب فى الصورة ، فنور البصيرة يلاحظ المعانى لا الصور والصور فى هذا العالم غالبة على المعانى والمعانى باطنة فيها ، وفى الآخرة تتبع الصور المعانى وتغلب المعانى ، فلذلك يحشر كل شخص على صورته المعنوية • [١٢٩] (فيحشر الممزق لأعراض الناس كلباً ضارباً ، والشره إلى أموالهم ذنباً عادياً والمتكبر عليهم فى صورة نمر ، وطالب الرئاسة فى صورة أسد) وقد وردت بذلك الأخبار وشهد به الاعتبار عند ذوى البصائر والأبصار (فإن قلت) كم من طالب ردى الأخلاق حصل العلوم فيها ، ما أبعد عن العلم الحقيقى النافع فى الآخرة الجالب للسعادة فإن من أوائل ذلك العلم

رفعه مثله ، وعند أبى داود والنسائى والحاكم عن عمر فروقا ولا تدخل الملائكة بيتاً فيه صورة ولا كلب ولا جنب ، وعند الإمام أحمد والبخارى ومسلم والترمذى والنسائى وابن ماجه عن ابن عباس عن أبى طلحة ولا تدخل الملائكة بيتاً فيه كلب ولا صورة تماثيل ، وفى الباب عن ابن عمر وعائشة وميمونة وابن عباس وأسامة وبريدة وابن عمرو وأبى أمامة وأبى رافع .

(١٢٩) حديث (فيحشر الممزق لأعراض الناس فى الدنيا كلباً ضارباً ...) قال العراقى : أما حديث حشر الممزق لأعراض الناس كلباً ضارباً ، فقد أخرجه الثعلبى فى التفسير من حديث البراء بسند ضعيف وقال فى تحريجه الكبير : لم أجد لذلك أصلاً إلا ما رواه الثعلبى فى التفسير بإسناد ضعيف من حديث البراء بن عازب بنحو من ذلك • هـ .

أن يظهر له أن المعاصي شوم قاتلة مهلكة ، وهل رأيت من يتناول سمّاً مع علمه بكونه سمّاً قاتلاً ، إنما الذي تسمعه من المترسمين حديث يلقونه بالسنتهم مرة ويرددونه بقلوبهم أخرى ، وليس ذلك من العلم في شيء ، قال ابن مسعود رضي الله عنه : ليس العلم بكثرة الرواية إنما العلم بتوريقه في القلب * وقال بعضهم : إنما العلم الخشية لقوله تعالى « إنما يخشى الله من عباده العلماء » ، وكأنه أشار إلى أخص ثمرات العلم ، ولذلك قال بعض المحققين : معنى قولهم « تعلمنا العلم لغير الله فآبى العلم أن يكون إلا لله » أن العلم أبي وامتنع علينا فلم تنكشف لنا حقيقته وإنما حصل لنا حديثه وألفاظه (فإن قلت) إني أرى جماعة من العلماء الفقهاء المحققين برزوا في الفروع والأصول وعُدوا من جملة الفحول وأخلاقهم ذميمة لم يتطهروا منها ، فيقال : إذا عرفت مراتب العلوم وعرفت علم الآخرة استبان لك أن ما اشتغلوا به قليل الغناء من حيث كونه علماً وإنما غناؤه من حيث كونه عملاً لله تعالى إذا قصد به التقرب إلى الله تعالى ، وقد سبقت إلى هذا إشارة وسيأتيك فيه مزيد بيان وإيضاح إن شاء الله تعالى .

(الوظيفة الثانية) أن يقلل علائقه من الاشتغال بالدنيا ويبعد عن الأهل والوطن فإن العلائق شاغلة وصارفة ، وما جعل الله لرجل من قلوبين في جوفه ، ومهما توزعت الفكرة قصرت عن درك الحقائق ، ولذلك قيل : المعلم لا يعطيك بعضه حتى تعطيه كلك فإذا أعطيته كلك فأنت من عطائه إليك بعضه على خطر ، والفكرة المتوزعة على أمور متفرقة كجدول تفرّق ماؤه فنشفت الأرض بعضه واعتطف الهواء بعضه فلا يبقى منه ما يجمع ويبلغ الزدردع .

(الوظيفة الثالثة) : أن لا يتكبر على العلم ولا يتأمر على المعلم ، بل يلقي إليه زمام أمره بالكلية في كل تفصيل ويدعن لهصيحته إذعان المريض الجاهل للطبيب المشفق الحاذق وينبغي أن يتواضع

== قال مرتضى : وقد وجدت في حشر المتكبر حديثاً إلا أنه ليس كما أورده المصنف أنه في صورة نمر وذلك فيما رواه الإمام أحمد والترمذي وحسنه من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده رفعه « يحشر المتكبرون يوم القيامة أمثال الذر في صورة الرجال يتشام الذل من كل مكان يساقون إلى بحين في جهنم يسمى بولس تعلم ناد الأنبياء يسقون من عصارة أهل النار طينة الخبال ، وأخرجه أبو نعيم في الحلية في ترجمة كعب الأحبار من ثلاثة طرق لإحداهن عن معمر عن أبي مصعب عن أبيه عن كعب بنحو هذا السياق ، والثانية والثالثة من رواية موسى بن عقبة عن عطاء بن أبي غروان عن أبيه عن كعب » والذي فلق البحر لموسى إن فيما أنزل الله في التوراة أنه يحشر المتكبرون يوم القيامة ... ، فساق نحوه .

لمعلمه ويطلب الثواب والشرف بمخدمته ، قال الشعبي : « [١٣٠] (صلى زيد بن ثابت على جنازة فقربت إليه بقلة ليركبها لجاه ابن عباس فأخذ بركابه فقال زيد خل عنه يا ابن عم رسول الله ﷺ فقال ابن عباس هكذا أمرنا أن نفعل بالعباء والكبراء ، فقبل زيد بن ثابت يده وقال : هكذا أمرنا أن نفعل بأهل بيت نبينا ﷺ) » وقال ﷺ : [١٣١] « ليس من أخلاق المؤمن الملق إلا في طلب العلم » فلا ينبغي لطالب العلم أن يتكبر على المعلم ، ومن تكبره على المعلم أن يستنكف عن الاستفادة إلا من المرموقين المشهورين وهو عين الحماقة ، فإن العلم سبب النجاة والسعادة ،

(١٣٠) حديث (صلى زيد بن ثابت) ابن الضحاك بن لوفان الأنصاري النجاشي أبو سميعة وأبو حارثة صحابي مشهور كتب الوحي قال مسروق : كان من الرأخين في العلم مات سنة ثمان أو خمس وأربعين وقيل بعد الحسين (على جنازة) هي جنازة أمه ، كما وقع التصريح بذلك في الرواية الآتية ، (فقرئت له بقلة ليركبها لجاه ابن عباس) رضى الله عنهما (فأخذ بركابه) تبركا وتشرفا (فقال زيد خل عنه) وفي رواية « ذر » (يا ابن عم رسول الله ﷺ) فقال ابن عباس هكذا أمرنا أن نفعل بالعباء والكبراء) أى ذوى الأسنان والشيوخ (فقبل زيد بن ثابت يده وقال هكذا أمرنا أن نفعل بأهل بيت رسول الله ﷺ) .

قال العراقي في التخریج الصغير : أخرجه الطبرانی والحاكم والبيهقي في المدخل إلا أنهم قالوا : « هكذا نفعل » ، قال الحاكم : صحيح الإسناد على شرط مسلم ١٠٠ . وقال في التخریج الكبير رواه الطبرانی في الكبير وابن السني وأبو نعیم في كتابهما رياضة المتعلمين والبيهقي في المدخل من رواية ورزين الرمانی عن الشعبي « أن زيد بن ثابت كبر على أمه أربما وناشدها خيرا ثم أتى بدابته فأخذ ابن عباس بالركاب فقال زيد بن ثابت دعه أو ذر فقال ابن عباس هكذا نفعل بالعباء الكبراء» لفظ الطبرانی وإسناده صحيح ورواه الحاكم في المستدرک من رواية أبي سلة عن ابن عباس أنه أخذ بركاب زيد بن ثابت فقال له تنع ابن عم رسول الله ﷺ فقال إنا هكذا نفعل بكبرائنا وعلائنا ، وقال صحيح الإسناد على شرط مسلم ولم يخرجه ١٠٠ . وقد تقدم الكلام على هذا في أول الكتاب ، ورزين الرمانی هو ورزين ابن حبيب الجهني الكوفي يباح الانتماء أخرجه له الترمذی ووثقه أحمد وابن معين .

(١٣١) حديث وقال ﷺ « ليس من أخلاق المؤمن الملق إلا في طلب العلم » قال العراقي : أخرجه ابن عدى من حديث معاذ وأبي أمامة بإسنادين ضعيفين ١٠٠ . وقال ابن القيم قال ابن قتيبة : جاء في الحديث « ليس الملق من أخلاق المؤمن إلا في طلب العلم » ثم قال : وهذا أمر عن بعض السلف . قال مرتضى : قال ابن الجوزي في الموضوعات : فيه عن معاذ وأبي أمامة وأبي هريرة فأما حديث معاذ فأخرجه ابن عدى من طريق الحسن بن واصل عن الخصب بن جعفر عن الثعلبي بن نعیم عن عبد الرحمن بن غنم عن معاذ رفته بالسباق السابق .

ومن يطلب مهرباً من سبع ضار يفترسه لم يفرق بين أن يرشده إلى الحرب مشهور أو غامل وضراوة
سباع النار بالجهاش بالله تعالى أشد من ضراوة كل سبع ، فالحكمة ضالة المؤمن يفتنهما حيث يظفر
بها ويقتله المنة لمن ساقها إليه كائنات من كان ، فذلك قيل :

العلم حرب لا فتى المتعالي كالسيل حرب للمكان العالي

فلا ينال العلم إلا بالتواضع وإلقاء السمع . قال الله تعالى : وإن في ذلك لذكرى لمن كان له قلب
أو ألقى السمع وهو شهيد ، ومعنى كونه ذا قلب أن يكون قابلاً للعلم فهماً ثم لا تعينه القدرة على
الفهم حتى يلقى السمع وهو شهيد حاضر القلب ليستقبل كل ما ألقى إليه بحسن الإصغاء والضراعة
والفكر والفرح وقبول المنة ، فليكن المتعلم لمعلمه كأرض دمنة نالت مطراً غزيراً فتشربت جميع
أجزائها وأدعت بالكلية لقبوله . ومهما أشار عليه المعلم بطريق في التعلم فليقلده وليدع رأيه ،
فإن خطأ مرشده أنفع له من صوابه في نفسه ، إذ التجربة تطلع على دقائق يستغرب سماعها مع أنه
يعظم نفعا ، فكم من مريض محروود يعالجه الطبيب في بعض أوقاته بالحرارة ليزيد في قوته إلى حد
يحتمل صدمة العلاج فيجب منه من لا خبرة له به ، وقد نبه الله تعالى بقصة الخضر وموسى
عليهما السلام حيث قال الخضر : « إنك إن تستطيع معي صبراً وكيف تصبر على ما لم تحط به
خبراً » ثم شرط عليه السكوت والتسليم فقال : « فإن اتبعتني فلا تسألني عن شيء حتى أحدث لك

== وقال مرتضى كذلك : هكذا هو زيادة عبد الرحمن بن غنم بين النعمان ومعاذ في نسخ الموضوعات
وفي بعضها بإسقاطه وهو الأشبه وهكذا رواه ياثباته أبو بكر بن السني عن رواية بقية بن الوليد عن
إسماعيل بن عياش عن الحسن بن دينار وهو الحسن بن واصل الذي في نص ابن الجوزي ، ودينار زوج
أمه فنسب إليه واسم أبيه واصل ، قال ابن الصلاح : وكان هذا خني على ابن أبي حاتم حيث
قال الحسن بن دينار بن واصل .

قال العراقي : وعكس ذلك أبو العرب في كتاب الضعفاء فروى عن يحيى بن محمد بن يحيى بن سلام
عن أبيه ، قال : الحسن بن واصل بن دينار ودينار جده وهذا وهم ، ورواه الذيلي عن طريق أبي نعيم
عن رواية عمر بن إبراهيم الكردى عن الحسن بن صالح عن النعمان بن نعيم ورواه القضاة في مسند
الشهاب عن رواية عبد العزيز بن أبان عن الحسن بن دينار عن النعمان بن نعيم ، ثم قال ابن الجوزي :
وأما حديث أبي أمامة فأخرجه ابن عدى أيضاً من طريق عمر بن موسى الوجهي عن القاسم عن
أبي أمامة رفعه مثله ، وأما حديث أبي هريرة فأخرجه ابن عدى أيضاً من طريق ابن علقمة عن الأوزاعي
عن الزهري عن أبي سلة عن أبي هريرة مرفوعاً ، لأحمد ولا ملق إلا في طلب العلم ، قال ليس شيء من
هذه الأحاديث يصح أما الأول فداره على الخصب وقد كذبته شعبة والقطان وابن معين وقال ابن حبان ==

منه ذكراً ، ثم لم يصبر ولم يزل في مرادته إلى أن كان ذلك سبب الفراق بينهما ، وبالجملة كل متعلم استبقى لنفسه رأياً واختياراً دون اختيار المعلم فاحكم عليه بالإخفاق والخسران . فإن قلت فقد قال الله تعالى : « فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون » فالسؤال مأثور به ، فاعلم أنه كذلك ولكن فيها يأذن المعلم في السؤال عنه فإن السؤال عما لم تبلغ مرتبتك إلى فهمه مضموم . ولذلك منع الخضر موسى عليه السلام من السؤال أى دع السؤال قبل أوانه ، فاعلم أعلم بما أنت أهل له ، وبأوان الكشف ، وما لم يدخل أوان الكشف في كل درجة من مراقى الدرجات لا يدخل أوان السؤال عنه . وقد قال على رضى الله عنه : إن من حق العالم أن لا تسكر عليه بالسؤال ولا تعتته في الجواب ، ولا تلج عليه إذا كسل ، ولا تأخذ بثوبه إذا نهض ، ولا تقش له سرراً ، ولا تغتابن أحداً عنده ، ولا تطلبن عثرته ، وإن زل قبلت معذرتيه ، وعليك أن توقره وتظمه الله تعالى ما دام يحفظ أمر الله تعالى ، ولا تجلس أمامه ، وإن كانت له حاجة سبقت القوم إلى خدمته .

(الوظيفة الرابعة) : أن يحترز الخائف في العلم مبدأ الأمر عن الإصغاء إلى اختلاف الناس سواء كان ما خاض فيه من علوم الدنيا أو من علوم الآخرة ؛ فإن ذلك يدهش عقله ويحير ذهنه ويفتر رأيه ويؤيسه عن الإدراك والاطلاع بل ينبغي أن يتقن أولاً الطريق الحميدة الواحدة المرضية عند أستاذة ثم بعد ذلك يصفى إلى المذاهب والغيبه ، وإن لم يكن أستاذة مستقلاً باختيار رأى واحد ، وإنما عادته نقل المذاهب ، وما قيل فيها فليحذر منه فإن إضلاله أكثر من إرشاده

== يروى الموضوعات عن الثقات ، ثم قال وأيضاً الحسن بن واصل ضعيف جداً منسوب إلى الكذب وأما الثاني فإن عمر بن موسى الجهمي ، قال النسائي والدارقطني : متروك ، وأما الثالث فإن ابن علاثة اسمه محمد بن عبد الله بن علاثة لا يحتاج به قال ابن حبان يروى الموضوعات عن الثقات قال الحافظ السيوطي في كتابه الآلاء المصنوعة بعد نقله لما تقدم : ابن علاثة روى له أبو داود والنسائي وابن ماجه ووثقه ابن معين ، وقال أبو سعيد ثقة إن شاء الله تعالى ، وقال أبو زرعة صالح ، وقال أبو حاتم : يكتب حديثه ولا يحتاج به ، وقال الذهبي هذا الحديث لعل آفته من عمرو فإنه متروك ، قال وقد أورد لابن علاثة أحاديث حسنة وقال أرجو أنه لا بأس به ، وقال الأزدي حديثه يدل على كذبه ، قال الخطيب أقرط الأزدي وأحسبه وقعت إليه روايات عمرو بن الحسين عنه فكذبه لأجلها وإنما الآفة من ابن الحصين فإنه كذاب وأما ابن علاثة فقد وصفه يحيى بن معين بالثقة قال ولم أخفظ لأحد من الأئمة خلاف ما وصفه به يحيى ١ هـ . وهذا الحديث أخرجه البيهقي في شعب الإيمان وقال : هذا الإسناد ضعيف ركذا حديث معاذ وقال ضعيف قال وقد روى من أوجه كلها ضعيفة ١ هـ . وورد هذا الحديث أيضاً عن ابن عمر .

فلا يصلح الأعمى اقود العميان وإرشادهم ، ومن هذا حاله يعد في عمى الخيرة وتبه الجبل ، ومنع المبتدئ عن الشبه يضاهي منع الحديث العهد بالإسلام عن مخالطة الكفار ، ونذب القوى إلى النظر في الاختلافات يضاهي حث القوى على مخالطة الكفار ، ولهذا يمنع الجبان عن التهجم على صف الكفار ويندب الشجاع له ، ومن الغفلة عن هذه الدقيقة ظن بعض الضعفاء أن الاقتداء بالأقوياء فيما ينقل عنهم من المساهلات جائز ، ولم يدرك أن وظائف الأقوياء تختلف وظائف الضعفاء ، وفي ذلك قال بعضهم : « من رأى في البداية صار صديقاً ، ومن رأى في النهاية صار زنديقاً ، إذ النهاية ترد الأعمال إلى الباطن وتسكن الجوارح إلا عن رواتب الفرائض فيترامى الناظرين أنها باطالة وكسل وإهمال وهيات فذلك مرابطة القلب في عين الشهود والحضور وملازمة الذكر الذي هو أفضل الأعمال على الدوام وتشبه الضعيف بالقوى فيما يرى من ظاهره أنه عفوة يضاهي اعتذار من يلقي نجاسة يسيرة في كوز ماء ويتعمل بأن أضعاف هذه النجاسة قد يلقي في البحر والبحر أعظم من الكوز فما جاز البحر فهو للكوز أجوز ولا يدري المسكين أن البحر بقوة يحيل النجاسة ماء فتقلب عين النجاسة باستيلاته إلى صفته والقليل من النجاسة يغلب على الكوز ويحمله إلى صفته ، ومثل هذا * [١٣٢] ﴿ جَوَّزَ النَّبِيُّ ﷺ مَا لَمْ يَجُوزْ لغيره حتى أبيض له تسع نسوة ﴾ إذ كان له من القوة ما يتعدى منه صفة العدل إلى نسائه وإن كثرن ، وأما غيره فلا يقدر على بعض العدل ، بل يتعدى

== قال العراقي : روى من طريق هشام بن بشير وأزهر بن سعد السمان عن عبد الله بن عون عن محمد بن سيرين عن ابن عمر قال ابن طاهر في الكشف عن أخبار الشهاب : وهو منكسر من حديث ابن عون ، قال : وأدخل فيه على من قبل هشام فإنهم إلى الجهالة أقرب أ ه . وقال السيوطي : قد أورد الديلمي في مسند الفردوس من طريق ابن السني حدثنا الحسين بن عبد الله القطان عن عامر بن سيار عن أبي الصباح عن عبد العزيز بن سعيد عن أبيه عن النبي ﷺ « من غَضَّ صوته عند العلماء كان يوم القيامة من الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى وأصحابي ولا خير في التلق والتواضع إلا ما كان في الله أو طلب العلم أ ه .

(١٣٢) حديث ﴿ جَوَّزَ النَّبِيُّ ﷺ مَا لَمْ يَجُوزْ لغيره حتى أبيض له تسع نسوة ﴾ . قال العراقي : وفي الصحيحين من حديث ابن عباس « كان عند النبي ﷺ تسع نسوة ، كان يقسم ثلثان ولا يقسم واحدة ، ورواه النسائي كذلك كلهم من رواية ابن جريح عن عطاء عن ابن عباس ، قال : وأخرج البخاري والنسائي من رواية سعد بن أبي عروبة عن قتادة عن أنس « أن النبي ﷺ كان يطوف على نسائه في ليلة واحدة وله تسع نسوة ، وفي رواية لما من رواية هشام الدستوائي عن قتادة « كان يدور على نسائه في الساعة الواحدة في الليل والنهار ومن إحدى عشرة ، قلت لأنس : أكان يلقه ؟ قال : كنا نتحدث أنه أعطى قوة ثلاثين .

ما ينيهن من الضرر إليه حتى ينجر إلى معصية الله تعالى في طلبه رضاهن فما أفلح من قاس
الملائكة بالجنة الذين .

(الوظيفة الخامسة) : أن لا يدع طالب العلم فناً من العلوم المحيطة ولا نوعاً من أنواعه
إلا وينظر فيه نظراً يطلع به على مقصده وغايته ، ثم إن ساعده العمر طلب التبحر فيه
والإشتغال بالأهم منه واستوفاه وتطرق من البقية فإن العلوم متماثلة وبعضها مرتبط ببعض
ويستفيد منه في الحال الانفكاك عن عداوة ذلك العلم بسبب جملة ، فإن الناس أعداء ما جهلوا
قال تعالى : وإذا لم يهتدوا به فسيقولون هذا إفك قديم ، قال الشاعر :

ومن يك ذا فم مرّ مريض يحسد مرأً به الماء الزلالا

فالعلوم على درجاتها إما سالكة بالبعد إلى الله تعالى أو معينة على السلوك نوعاً من الإغاة
ولها منازل مرتبة في القرب والبعد من المتصور ، والقوام بها حفظة كحفاظ الرهاطات والشود
وسلك واحد رتبة وله بحسب درجته أجر في الآخرة إذا قصد به وجه الله تعالى .

(الوظيفة السادسة) : أن لا يخوض في فن من فنون العلم دفعة ، بل يراعى الترتيب
ويتبدى بالأهم فإن العمر إذا كان لا يتسع لجميع العلوم غالباً فالجزم أن يأخذ من كل شيء أحسنه
ويكتفي منه بشمه ويصرف جهام قوته في الميسور من علمه إلى استكمال الذي هو أشرف العلوم
وهو علم الآخرة أعنى قسمي المعاملة والمكاشفة ؛ فغاية المعاملة المكاشفة وغاية المكاشفة معرفة
الله تعالى ، ولست أعنى به الاعتقاد الذي يتلقفه العايم وراثته أو تلقفاً ، ولا طريق تحرير
السلام والمجادلة في تحصيل السلام عن مراوغات الخصوم كما هو غاية المتكلم ، بل ذلك نور يقين
هو ثمرة نور يقذفه الله تعالى في قلب عبده طهر بالمجاهدة باطنه عن الخبايا حتى ينتهي إلى رتبة
• [١٣٣] (إيمان أبي بكر رضي الله عنه الذي لو مؤزن بإيمان العالمين لرجح) كما شهد له
به سيد البشر ﷺ ، فما عندى أن ما يمتدده العايم ويرتبه المتكلم الذي لا يزيد على العايم

(١٣٣) حديث (إيمان أبي بكر لو وزن إيمانه بإيمان العالمين لرجح كما شهد له به سيد البشر ﷺ) .

قال العراق : لو وزن إيمان أبي بكر بإيمان العالمين لرجح أخرجه ابن عدى من حديث ابن عمر
بإسناد ضعيف ورواه البيهقي في الشعب موقوفاً على عمر بإسناد صحيح ١ هـ .

قال مرتضى : الذي رواه البيهقي في الشعب من قول عمر لفظه لو وزن إيمان أبي بكر بإيمان الناس
لرجح إيمان أبي بكر ، وهكذا هو في مسند إسحق بن راهويه ، قال الحافظ البخاري ورواه عن عمر
هزيل بن شرحبيل ، قلت وهو الأودى الكوفي ثقة مخضرم من رجال البخاري والأربعة ١ هـ . قال ٣

إلا في صنعة السلام ولا جله سميت صناعته كلاماً وكان يعجز عنه عمر وعثمان وعلى وسائر الصحابة رضي الله عنهم حتى كان يفضلهم أبو بكر بالسرة الذي وقر في صدره ، والعجب من يسمع مثل هذه الأقوال من صاحب الشرع صلوات الله وسلامه عليه ثم يزدرى ما يسمعه على وفقه ويزعم أنه من ترهات الصوفية ، وأن ذلك غير معقول فينبغي أن تتدق في هذا ، فعنده ضيعة رأس المال فسكن حريصاً على معرفة ذلك السر الخارج عن بضاعة الفقهاء والمتكلمين ، ولا يرشدك إليه إلا حرصك في الطلب ، وعلى الجملة فأشرف العلوم وغايتها معرفة الله عز وجل وهو بحر لا يدرك منتهى غوره ، وأقصى درجات الشرفية رتبة الأنبياء ثم الأولياء ثم الذين يلونهم ، وقد روى أنه روى صورة حكيمين من الحكماء المتقدمين في مسجد وفي يد أحدهما رقعة فيها إن أحسنت كل شيء فلا تظن أنك أحسنت شيئاً حتى تعرف الله تعالى ، وتعلم أنه مسبب الأسباب وموجد الأشياء ، وفي يد الآخر دكت قبل أن أعرف الله تعالى أشرب وأطعم حتى إذا عرفته رويت بلا شرب .

(الوظيفة السابعة) : أن لا يخوض في فن حتى يستوفى الفن الذي قبله ، فإن العلوم مرتبة ترتيباً ضرورياً ، وبعضها طريق إلى بعض والموفق من راعى ذلك الترتيب والتدرج . قال الله تعالى : «الذين آتيناكم الكتاب يتلونه حق تلاوته ، أم لا يجاوزون فناً حتى يحكموه علماً وعملاً وليكن قصدك في كل علم يتجراه الترقى إلى ما هو فوقه ، فينبغي أن لا يحكم على علم بالفساد أو قوع الخلف بين أصحابه فيه ، ولا بخطأ واحد أو آحاد فيه ، ولا بمخالفتهم موجب علمهم بالعمل ؛

== وهو عند ابن المبارك في الزهد ومعاذ بن المثني في زيادات مسند مسدد اهـ . ورايت في ذخيرة الحفاظ لابن طاهر المقدسي الذي رتب فيه الكامل لابن عدى وهو بخط المصنف ما نصه «لو وزن إيمان أبي بكر بإيمان أهل الأرض لرجح» رواه عبد الله بن عبد العزيز بن أبي رواد عن أبيه عن نافع عن ابن عمر ، وعبد الله لم يتابع عليه وهذا الذي أشار له العراق أنه بإسناد ضعيف ولكن ليس فيه إيمان العالمين ، وكذا أخرجه ابن عدى في ترجمة عيسى بن عبد الله بن سليمان العسقلاني عن رواد بن الجراح عن عبد العزيز بن أبي رواد عن نافع وعيسى ضعيف الحديث ولفظه «لو وضع إيمان أبي بكر على إيمان هذه الأمة لرجح بها» وقد رواه الديلمي أيضاً في مسند الفردوس من هذه الطريق بهذا اللفظ وقول السخاوي إن عيسى وإن كان ضعيفاً لكنه لم ينفرد به فقد أخرجه ابن عدى من طريق آخر اهـ . كأنه يشير إلى طريق عبد الله بن عبد العزيز بن أبي رواد فرجما يفهم من سياق هذا أنه طريق صحيح وليس كذلك ، فإن عبد الله لم يتابع عليه كما تقدم فعلى كل حال حديث ابن عمر من طريقه لا يخلو من ضعف قتل ، قال الحفاظ السخاوي : وله شاهد في السنن أيضاً عن أبي بكر مرفوعاً «أن رجلاً قال : يا رسول الله رأيت كأن من أزال من السماء فوزنت أنت وأبو بكر فرجحت أنت ثم وزن أبو بكر بمن بقي فرجح ... الحديث .

فترى جماعة تركوا النظر في العقليات والفقهيّات متعللين فيها بأنّها لو كان لها أصل لأدركه أربابها ، وقد مضى كشف هذه الشبه في كتاب معيار العلم ، وترى طائفة يعتقدون بطلان الطب خطأ شاهدوه من طبيب ، وطائفة اعتقدوا صحة النجوم لصواب اتفاق لواحد ، وطائفة اعتقدوا بطلانه خطأ اتفاق لآخر ، والسلك خطأ ، بل ينبغي أن يعرف الشيء في نفسه فلا كل علم يستل بالإحاطة به كل شخص ، ولذلك قال علي رضي الله عنه : « لا نعرف الحق بالرجال ، أعرف الحق تعرف أهله » .

(الوظيفة الثامنة) أن يعرف السبب الذي به يدرك أشرف العلوم ، وأن ذلك يراد به شيان : أحدهما شرف الثمرة والثاني وثاقة الدليل وقوته ، وذلك كعلم الدين وعلم الطب ، فإن ثمرة أحدهما الحياة الأبدية وثمره الآخر الحياة الفانية فيسكون علم الدين أشرف ، ومثل علم الحساب وعلم النجوم ، فإن علم الحساب أشرف لوثاقته أداته وقوتها ، وإن نسب الحساب إلى الطب كان الطب أشرف باعتبار ثمرته والحساب أشرف باعتبار أداته ، وملاحظة الثمرة أولى ، ولذلك كان الطب أشرف ، وإن كان أكثره بالتخمين ، وبهذا تبين أن أشرف العلوم العلم بالله عز وجل وملامكته وكتبه ورسله ، والعلم بالطريق الموصل إلى هذه العلوم ، فإياك وأن ترغب إلاّ فيه وأن تحصر إلاّ عليه .

(الوظيفة التاسعة) : أن يكون قصد المتعلم في الحال تحلية باطنه وتجميله بالفضيلة ، وفي المآل القرب من الله سبحانه ، والرتق إلى جوار الملا الأعلى من الملائكة والمقربين ، ولا يقصد به الرئاسة والمال والجاه وعماراة السفهاء ومباهاة الأقران . وإذا كان هذا مقصده طلب لا محالة الأقرب إلى مقصوده ، وهو علم الآخرة ، ومع هذا فلا ينبغي له أن ينظر بعين الحفاة إلى سائر العلوم ، أعني علم الفتاوى وعلم النحو واللغة المتعلقين بالكتاب والسنة وغير ذلك مما أوردهنا في المقدمات والتمتات من ضروب العلوم التي هي فرض كفاية ، ولا تفهم من غلونا في الشاه على علم الآخرة تهجين هذه العلوم ، فالتسكفون بالعلوم كالتسكفيلين بالثغور والمرابطين بها والغزاة المجاهدين في سبيل الله : فهم المقاتل ومنهم الرد ومنهم الذي يسقيهم الماء ، ومنهم الذي يحفظ دوابهم ويتمهم ، ولا ينفلك أحد منهم عن أجر إذا كان قصده إعلاء كلمة الله تعالى دون حيازة الغنائم ، فكذلك العلماء ، قال الله تعالى : « يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات » ، وقال تعالى : « هم درجات عند الله » والفضيلة نسبية ، واستحقاقنا للصيرفة عند قياسهم بالملوك لا يدل على حقارتهم إذا قيسوا بالكناسين ، فلا تظن أن ما نزل عن الرتبة القصوى ساقط القدر ، بل الرتبة العليا الأنبياء ، ثم الأولياء ثم العلماء الراغبين في العلم ، ثم للصالحين

على تفاوت درجاتهم ، وبالجملة من يعمل مثقال ذرة خيراً يره ، ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره ، ومن قصد الله تعالى ، بالعلم آت علم كان ، نفعه ودفعه لا محالة .

(الوظيفة العاشرة) أن يعلم نسبة العلوم إلى المقصد كَمَا يؤثر الرفيع القريب على البعيد ، والمهم على غيره ، ومعنى المهم ما يهملك ، ولا يهملك إلا شأنك في الدنيا والآخرة ، وإذا لم يمكنك الجمع بين ملاذ الدنيا ونعيم الآخرة كما نطق به القرآن ، وشهد له من نور البصائر ما يجري مجرى العيان ، فالأهم ما يبقى أبداً الآباد ، وعند ذلك تصير الدنيا منزلاً والبدن مركباً والأعمال سعيًا إلى المقصد ، ولا مقصد إلا لقاء الله تعالى ففيه النعم كله ، وإن كان لا يعرف في هذا العالم قدره إلا الأفلون . والعلوم بالإضافة إلى سعادة لقاء الله سبحانه والنظر إلى وجهه الكريم - أعنى النظر الذى طلبه الأنبياء وفهموه دون ما يسبق إلى فهم العوام والمتكلمين - على ثلاث مراتب تفهمها بالموازنة بمثال وهو : أن العبد الذى علق عقله وتمسكته من الملك بالحج ، وقيل له : إن حججت وأتممت وصلت إلى العتق والملك جميعاً ، وإن ابتدأت بطريق الحج والاستعداد له وعافك في الطريق مانع ضرورى فلك العتق والخلاص من شقاء الرق فقط ، دون سعادة الملك ، فله ثلاثة أصناف من الشغل : الأول تهية الأسباب بشراء الناقة وخرز الراوية وإعداد الزاد والراحلة ، والثانى : السلوك ومفارقة الوطن بالوجه إلى السكبة منزلاً بعد منزل ، والثالث : الاشتغال بأعمال الحج ركناً بعد ركن ، ثم بعد الفراغ والنزوع عن هيئة الإحرام وطواف الوداع استحق التعرض للملك والسلطنة ، وله فى كل مقام منازل من أول إعداد الأسباب إلى آخره ، ومن أول سلوك البرادى إلى آخره ، ومن أول أركان الحج إلى آخره ، وليس قرب من ابتدأ بأركان الحج من السعادة كقرب من هو بعد فى إعداد الزاد والراحلة ولا كقرب من ابتدأ بالسلوك ، بل هو أقرب منه ، فالعلوم أيضاً ثلاثة أقسام : قسم يجرى مجرى إعداد الزاد والراحلة وشراء الناقة ، وهو علم الطب والفقه وما يتعلق بمصالح البدن فى الدنيا ، وقسم يجرى مجرى سلوك البوادرى وقطع العقبات وهو تطهير الباطن عن كدورات الصفات وطولوع تلك العقبات الشائعة التى عجز عنها الأولون والآخرين إلا الموفقين ، فهذا سلوك الطريق وتحصيل علمه كتحصيل علم جهات الطريق ومنازله ، وكما لا يغنى علم المنازل وطرق البوادرى دون سلوكها كذلك لا يغنى علم تهذيب الأخلاق دون مباشرة التهذيب ، واسكن المباشرة دون العلم غير ممكن . وقسم ثالث يجرى مجرى نفس الحج وأركانه وهو العلم بالله تعالى وصفاته وملائكته وأفعاله وجميع ما ذكرناه فى تراجم علم المكاشفة ، وهما هنا نجاة وفوز بالسعادة ، والنجاة حاصلة لسلك سالك للطريق إذا كان غرضه المقصد الحق وهو السلامة ، وأما الفوز بالسعادة فلا يناله

إلا العارفون بالله تعالى وهم المقربون المنعمون في جوار الله تعالى بالروح والريحان وجنة النعيم ، وأما المنوعون دون ذروة السكال فلهم النجاة والسلامة ، كما قال الله عز وجل : « فاما إن كان من المقربين فروح وريحان وجنة نعيم » ، وأما إن كان من أصحاب اليمين فسلام لك من أصحاب اليمين ، وكل من لم يتوجه إلى المقصد ولم يفتض له ، أو انتهض إلى جبهته لا على قصد الامتثال والعبودية بل لغرض عاجل فهو من أصحاب الشمال ومن الضالين فله « نزل من حميم ونصليه جحيم » .
واعلم أن هذا هو حق اليقين عند العلماء الراعيين ، أعني أنهم أدركوه بمشاهدة من الباطن هي أقوى وأجلى من مشاهدة الأبصار وترقوا فيه عن حد التقليد لمجرد السماع وحالم حال من أخبر فضتي ، ثم شاهد لحق ، وحال غيرم حال من قبل بحسن التصديق والإيمان ولم يحظ بالمشاهدة والعيان ، فالسعادة وراء علم المكشوفة ، وعلم المكشوفة وراء علم المعاملة التي هي سلوك طريق الآخرة ، وقطع عقبات الصفات وسلوك طريق نحو الصفات المذمومة وراء علم الصفات ، وعلم طريق المعالجة وكيفية السلوك في ذلك وراء علم سلامة البدن ، ومساعدة أسباب الصحة وسلامة البدن بالاجتماع والتظاهر والتعاون الذي يتوصل به إلى اللبس والمطعم والمسكن وهو منوط بالسلطان وقانونه في ضبط الناس على منهج العدل والسياسة في ناصية الفقيه . وأما أسباب الصحة في ناصية الطبيب ، ومن قال العلم علان : علم الأبدان وعلم الأديان ، وأشار به إلى الفقه أراد به العلوم الظاهرة الشائمة لا العلوم العزيرة الباطنة ؛ (فإن قلت) لم شبت علم الطب والفقه بإعداد الزاد والراحلة فاعلم أن الساعي إلى الله تعالى لينال قربه هو القلب دون البدن ، ولست أعني بالقلب اللحم المحسوس بل هو سر من أسرار الله عز وجل لا يدركه الحس ، ولطيفة من لطائفه تارة يعبر عنه بالروح وتارة بالنفس المظمنة ، والشرع يعبر عنه بالقلب لأنه المطية الأولى لذلك السر وبواسطته صار جميع البدن مطية وآلة لتلك اللطيفة ، وكشف الغطاء عن ذلك السر من علم المكشوفة وهو مضمون به ، بل لا رخصة في ذكره وغاية المأذون فيه أن يقال هو جوهر نفيس ودر عزيز أشرف من هذه الأجرام المراتية ، وإنما هو أمر إلهي كما قال تعالى « ويستولونك عن الروح قل الروح من أمر ربي » ، وكل المخلوقات منسوبة إلى الله تعالى ولكن نسبتة أشرف من نسبة سائر أعضاء البدن فله الخالق والأمر جميعاً ، والأمر أعلى من الخلق ، وهذه الجوهرة النفيسة الحاملة لأمانة الله تعالى المتقدمة بهذه الرتبة على السموات والأرضين والجبال إذ « أبين أن يحملها وأشقق منها » ، من عالم الأمر ، ولا يفهم من هذا أنه تعريض بقدمها فإن القائل بقدم الأرواح مفروود جاهل لا يدري ما يقول ، فلنقبض عنان البيان عن هذا الفن فهو وراء ما نحن بصده ، والمقصود أن هذه اللطيفة هي الساعية إلى قرب الرب لأنها من أمر الرب فنه مصدرها وإليه مرجعها ، وأما البدن فطبيعتها التي تركيبها وتسمى بواسطتها قابض لها في طريق الله تعالى

كالنافذة للبدن في طريق الحج ، وكالراوية الحازنة للماء الذي يفتقر إليه البدن ، فكل علم مقصده مصالحة البدن فهو من جملة مصالح المطية ، ولا يخفى أن الطب كذلك ؛ فإنه قد يحتاج إليه في حفظ الصحة على البدن ، ولو كان الإنسان وحده لا يحتاج إليه ، والفقهاء يفارقه في أنه لو كان الإنسان وحده ربما كان يستغنى عنه ، ولكنه خلق على وجه لا يمكنه أن يعيش وحده ، إذ لا يستقل بالسعى وحده في تحصيل طعامه بالحرارة والزرع والخبز والطبخ ، وفي تحصيل الملابس والسكن وفي إعداد آلات ذلك كله فاضطر إلى المخالطة والاستعانة ، ومهما اختلط الناس ونارت شوائبهم تجاذبوا أسباب الشهوات وتنازعوا وتقاتلوا ، وحصل من قتالهم هلاكهم بسبب التنافس من خارج كما يحصل هلاكهم بسبب تضاد الأخلاط من داخل وبالطبع يحفظ الاعتدال في الأخلاط المتنازعة من داخل ، وبالسياسة والعدل يحفظ الاعتدال في التنافس من خارج ، وعلم طريق اعتدال الأخلاط طب ، وعلم طريق اعتدال أحوال الناس في المعاملات والأعمال فقه ، وكل ذلك لحفظ البدن الذي هو مطية ، فالمتجرد لعلم الفقه أو الطب إذا لم يجاهد نفسه ولا يصلح قلبه كالمتجرد لشراء الناقة وعلفها ، وشراء الراوية وخرزها إذا لم يسلك بادية الحج ، والمستغرق عمره في دقائق السكيات التي تجري في مجادلات الفقه كالمتغرق عمره في دقائق الأسباب التي بها تستحكم الحيوط التي تغرز بها الراوية للحج ، ونسبة هؤلاء من السالكين لطريق إصلاح القلب الموصل إلى علم المكاشفة كنسبة أولئك إلى سالكى طريق الحج أو ملابسى أركانه فتأمل هذا أولاً وأقبل النصيحة بجاناً بمن قام عليه ذلك غالباً ، ولم يصل إليه إلا بعد جهد جهيد وجرامة تامة على مباينة الخلق : العامة والخاصة في الزرع من تقليدهم بمجرد الشهوة ، فهذا القدر كاف في وظائف المتعلم .

(بيان وظائف المرشد المعلم)

اعلم أن الإنسان في علمه أربعة أحوال كماله في اقتناء الأموال : لصاحب المال حال استفادة فيكون مكتسباً ، وحال ادّخار لما اكتسبه فيكون به غنياً عن السؤال ، وحال إنفاق على نفسه فيكون منتفعاً ، وحال بذل لغيره فيكون به سخياً متفضلاً وهو أشرف أحواله ، فكذلك العالم يقتنى كالمال ؛ فله حال طلب واكتساب ، وحال تحصيل يغنى عن السؤال ، وحال استبصار وهو التفكير في المتحصل والتمتع به ، وحال تبصير وهو أشرف الأحوال ، فمن علم وعمل وعلم فهو الذي يدعى عظيماً في ملكوت السموات فإنه كالشمس تضيئ لغيرها وهي مضيئة في نفسها ، وكالمسك الذي يطيب غيره وهو طيب والذي يعلم ولا يعمل به كالدفتر الذي يفيد غيره وهو خال عن العلم وكالمسن الذي يشجذ غيره ولا يقطع ، والإبرة التي تنكسو غيرها وهي عارية ، وذباله المصباح تضيئ لغيرها وهي تحترق ، كما قيل :

ما هو إلا ذبالة وقدت نضى للناس وهي تحترق

ومهما اشتغل بالتعليم فقد تقلد أمراً عظيماً وخطراً جسيماً فليحفظ آدابهِ ووظائفه :

(الوظيفة الأولى) : الشفقة على التلمذين وأن يحرمهم بحرى بنيه . قال رسول الله ﷺ : [١٣٤] ﴿إِنَّمَا أَنَا لَكُمْ مِثْلُ الْوَالِدِ لَوْلَدِهِ﴾ إِيَّانَ يَقْصِدُ إِنْقَاضَهُمْ مِنْ نَارِ الْآخِرَةِ وَهُوَ أَهْمُ مِنْ إِنْقَاضِ الْوَالِدِينَ وَلَهُمَا مِنْ نَارِ الدُّنْيَا، وَلِذَلِكَ صَارَ حَقُّ الْمَعْلَمِ أَعْظَمُ مِنْ حَقِّ الْوَالِدِينَ؛ فَإِنَّ الْوَالِدَ سَبَبُ الْوُجُودِ الْحَاضِرِ، وَالْحَيَاةُ الْغَائِبَةِ، وَالْمَعْلَمُ سَبَبُ الْحَيَاةِ الْبَاقِيَةِ، وَلَوْلَا الْمَعْلَمُ لَانْصَاقٌ مَا حَصَلَ مِنْ جِهَةِ الْآبِ إِلَى الْهَلَاكِ الدَّائِمِ، وَإِنَّمَا الْمَعْلَمُ هُوَ الْمَقِيدُ لِلْحَيَاةِ الْآخِرِيَّةِ الدَّائِمَةِ، أَعْنَى مَعْلَمُ عُلُومِ الْآخِرَةِ أَوْ عُلُومِ الدُّنْيَا عَلَى قَصْدِ الْآخِرَةِ لِأَعْلَى قَصْدِ الدُّنْيَا، فَأَمَّا التَّعْلِيمُ عَلَى قَصْدِ الدُّنْيَا فَهُوَ هَلَاكٌ وَإِهْلَاكٌ نَمُوذُ بِاللَّهِ مِنْهُ، وَكَأَنَّ حَقَّ ابْنَاءِ الرَّجُلِ الْوَاحِدِ أَنْ يَتَحَابَرُوا وَيَتَعَاوَنُوا عَلَى الْمَقَاصِدِ كُلِّهَا، فَكَذَلِكَ حَقُّ تِلَامِذَةِ الرَّجُلِ الْوَاحِدِ : التَّحَابُّ وَالتَّرَادُّدُ، وَلَا يَكُونُ إِلَّا كَذَلِكَ إِنْ كَانَ مَقْصِدُهُمُ الْآخِرَةَ، وَلَا يَكُونُ إِلَّا التَّحَاسُدُ وَالتَّبَاغُضُ إِنْ كَانَ مَقْصِدُهُمُ الدُّنْيَا؛ فَإِنَّ الْعُلَمَاءَ وَابْنَاءَ الْآخِرَةِ مُسَافِرُونَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى وَسَاكِنُونَ إِلَيْهِ الطَّرِيقَ مِنَ الدُّنْيَا، وَسُنُوهَا وَشُهُورَهَا مَنَازِلَ الطَّرِيقِ، وَالرَّافِقُ فِي الطَّرِيقِ بَيْنَ الْمَسَافِرِينَ إِلَى الْأَمْصَارِ

(١٣٤) حديث ﴿إِنَّمَا أَنَا لَكُمْ مِثْلُ الْوَالِدِ﴾ قال العراقي : أخرجه أبو دارود والنسائي وابن ماجه وابن حبان من حديث أبي هريرة هـ . قال مرتضى : ونص أبي داود في سننه في باب كراهة استقبال القبلة عند الحاجة وحدثنا عبد الله بن محمد النفيلي حدثنا ابن المبارك عن محمد بن عجلان عن القمقاع بن حكيم عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ ﴿إِنَّمَا أَنَا لَكُمْ مِثْلُ الْوَالِدِ أَعْلَمُكُمْ﴾، فَإِذَا أَتَى أَحَدَكُمْ الْغَائِطُ فَلَا يَسْتَقْبِلُ الْقِبْلَةَ وَلَا يَسْتَدْبِرُهَا، وَلَا يَسْتَلْبِ بِبِمِئْتِهِ، وَكَانَ يَأْمُرُ بِثَلَاثَةِ أَحْجَارٍ وَيَتِمُّ بِرُتْبِ الرُّوثِ وَالرِّمَةِ، قَالَ الْخَافِظُ الْمُنْذَرِيُّ فِي مَخْتَصَرِهِ : وَأَخْرَجَهُ أَيْضاً مُسْلِمٌ وَمُخْتَصَرُ النَّسَائِيِّ وَابْنُ مَاجَه تَاماً هـ . قلت : قال السيوطي في جامعه : أخرجه الإمام أحمد وأبو داود والنسائي وابن ماجه وابن حبان أى كلهم في الطهارة أبى عن هريرة ، قال المناوى : وفيه محمد بن عجلان وفيه كلام هـ . قلت وفي ترتيب الكامل لابن عدى للحافظ أبى طاهر المقدسى : رواه معدان بن عيسى عن محمد بن عجلان عن القمقاع عن أبى صالح عن أبى هريرة ، ومعدان هذا قال ابن عدى لا أعرفه حدث عن محمد بن عجلان بأحاديث الكبار حدثنا عنه أبو عيسى الداريمى محمد بن غسان بن خالد ولا أعلم حدث عنه غيره ، وهذه أحاديث صفوان بن عيسى عن محمد حدثنا بها أبو عيسى قال حدثنا معدان ولم يتمها له أن يذكر صفوان بن عيسى لأنه لم يلقه أيامه فقال معدان بن عيسى هـ . قال المناوى في شرح هذا الحديث ﴿إِنَّمَا أَنَا لَكُمْ مِثْلُ الْوَالِدِ﴾ لَأَجْلِكُمْ بِمِثْلَةِ الْوَالِدِ فِي الشَّفَقَةِ وَالْحَنُوفِ فِي الرِّبَةِ وَالْعُلُوفِ فَعَلَى تَعْلِيمِ مَا لَا يَدْرِي مِنْهُ فَكَيْفَ يَعْلَمُ وَلَدَهُ الْآبَ فَأَنَا أَعْلَمُكُمْ مَا لَكُمْ وَمَا عَلَيْكُمْ وَقَدْ هَذَا أَمَامَ الْمَقْصُودِ [إِعْلَاماً] بِأَنَّهُ يَجِبُ عَلَيْهِ تَعْلِيمُهُمْ أَمْرٌ دِيْنِيٌّ كَمَا يَلْزَمُ الْوَالِدَ، وَإِنْ سَأَسَا لِلْمَخَاطِبِينَ لِكُلِّ يَحْتَضِمُوا عَنِ السُّؤَالِ عَمَّا يَعْزِضُ لَهُمْ وَمَا يَسْتَحْيَا مِنْهُ هـ .

سبب التواد والتعاطف فكيف السفر إلى الفردوس الأعلى والتوافق في طريقه ، ولا ضيق في سعادة الآخرة لذلك لا يكون بين أبناء الآخرة تنازع ، ولا سعة في سماعات الدنيا ، فذلك لا ينفك عن ضيق التراحم ، والعاذلون إلى طلب الرياسة بالعلوم خارجون عن موجب قوله تعالى : « إنما المؤمنون إخوة » ، وداخلون في مقتضى قوله تعالى : « الأخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو » إلا المتقين .

(الوظيفة الثانية) : أن يقتدى بصاحب الشرع صلوات الله عليه وسلامه ، فلا يطلب على إفادة العلم أجراً ولا يقصد به جزاء ولا شكراً بل يعلم لوجه الله تعالى وطلباً للتقرب إليه ، ولا يرى لنفسه منة عليهم ، وإن كانت المنة لازمة عليهم بل يرى الفضل لهم إذ هذبوا قلوبهم لأن تقترب إلى الله تعالى بزراعة العلوم فيها ، كالذي يعمرك الأرض لتزرع فيها لنفسك زراعة فنفعك بها تزيد على منفعة صاحب الأرض ، فكيف تقلده منة وثوابك في التعليم أكثر من ثواب المتعلم عند الله تعالى ، ولولا المتعلم ما نلت هذا الثواب فلا تطلب الأجر إلا من الله تعالى كما قال عز وجل : « وما قوم لا أستلصكم عليه ما لا إن أجرى إلا على الله ، فإن المال وما في الدنيا خادم البدن ، والبدن مركب النفس ومطيتها ، والمخدوم هو المعلم إذ به شرف النفس ؛ فن طلب بالعلم المال كان كمن مسح أسفل مداسه بوجهه لينظفه ، فجعل المخدوم خادماً والخادم مخدوماً ، وذلك هو الالتصاكن على أم الرأس ، ومثله هو الذي يقوم في العرض الأكبر مع المجرمين ناكس رؤوسهم عند ربهم ، وعلى الجملة فالفضل والمنة للعالم فانظر كيف انتهى أمر الدين إلى قوم يزعمون أن مقصودهم التقرب إلى الله تعالى بما هم فيه من علم الفقه والكلام والتدريس فهما وفي غيرهما ، فإنهم يبذلون المال والجاه ويتحملون أصناف الذل في خدمة السلاطين لاستطلاق الجرايات ولو تركوا ذلك لتسركوا ولم يتخلف إليهم ، ثم يتوقع المعلم من المتعلم أن يقوم له في كل نائبة وينصر وليه ويعايد عدوه وينتفض جهاداً له في حاجاته ومسخرأ بين يديه في أوطاده ، فإن قصر في حقه ناز عليه وصار من أعدى أعدائه ، فأخسس بعالم يرضى لنفسه بهذه المنزلة ثم يفرح بها ، ثم لا يستحي من أن يقول غرضي من التدريس نشر العلم تقرباً إلى الله تعالى ونصرة لدينه ، فانظر إلى الامارات حتى ترى ضروب الاغترارات .

(الوظيفة الثالثة) : أن لا يدع من نصح المتعلم شيئاً ، وذلك بأن يمنعه من التصدي لرتبة قبل استحقاقها ، والتشاغل بعلم خفي قبل الفراغ من الجلي ، ثم ينبهه على أن الغرض بطلب العلوم القرب إلى الله تعالى دون الرياسة والمباهاة والمنافسة ، وبقدم تقييح ذلك في نفسه بأقصى ما يمكن ، فليس ما يصلحه العالم الفاجر بأكثر مما يفسده ، فإن علم من باطنه أن لا يطلب العلم إلا للدنيا نظر إلى

العلم الذى يطلبه ، فإن كان هو علم الخلاف فى الفقه والمجدل فى السلام والفتاوى فى الخصومات والأحكام فيمنع من ذلك فإن هذه العلوم ليست من علوم الآخرة ، ولا من العلوم التى قبل فيها تعلمنا العلم لغير الله فأن العلم أن يكون لإله ، وإنما ذلك علم التفسير وعلم الحديث ، وما كان الأولون يشتغلون به من علم الآخرة ومعرفة أخلاق النفس وكيفية تهذيبها ، فإذا تعلّم الطالب وقصد به الدنيا فلا بأس أن يتركه فإنه يشر له طمعاً فى الوعد والاستبصار ، ولكن قد يتنبه فى أثناء الأمر أو آخره إذ فيه العلوم المخوفة من الله تعالى المحقرة للدنيا المعظمة للآخرة ، وذلك يوشك أن يؤدى إلى الصواب فى الآخرة حتى يتعظ بما يعظ به غيره ويجرى حب القبول والجاه يجرى الحب الذى ينثر حوالى الفخ ليقننص به الطير ، وقد فعل الله ذلك لعباده إذ جعل الشهوة ليصل الخلق بها إلى بقاء النسل ، وخلق أيضاً حب الجاه ليكون سبباً لإحياء العلوم وهذا متوقع فى هذه العلوم ، فأما الخلافات المحضة ومجادلات الكلام ومعرفة التفاريع الغريبة فلا يزيد التجرد لها مع الإعراض عن غيرها إلا قسوة فى القلب وغفلة عن الله تعالى وتبادياً فى الضلال وطلباً للجاه إلا من تداركه الله تعالى برحمته أو مزج به غيره من العلوم الدينية ولا برهان على هذا كال تجربة والمشااهدة فانظر واعتبر واستبصر لتشهد تحقيق ذلك فى العباد والبلاد ، والله المستعان . وقد روى سفيان الثوري رحمه الله حزناً ، فقليل له : مالك ؟ فقال : صرنا متجرراً لأنباء الدنيا ، يلزمنّا أحدهم حتى إذا تعلم مجعلاً قاضياً أو عاملاً أو قهرماناً .

(الوظيفة الرابعة) وهى من دقائق صناعة التعليم : أن يزجر المتعلم عن سوء الأخلاق بطريق التعريض ما أمكن ولا يصرح ، وبطريق الرحمة لا بطريق التوبيخ فإن التصريح يهلك حجاب الهيبة ويورث الجرأة على الهجوم بالخلاف ، ويهيج الحرص على الإصرار * إذ قال ﷺ وهو مرشد كل معلم : [١٣٥] ﴿ لو منع الناس عن فت البعر لغتوه وقالوا ما نهينا عنه إلا وفيه شيء ﴾ وينهك على هذا قصة آدم وحواء عليهما السلام ، وما نهينا عنه ، فما ذكرت القصة معك لتسكون سراً ، بل لتتنبه بها على سبيل العبرة ، ولأن التعريض أيضاً يميل النفوس الفاضلة والأذهان الذكية إلى استنباط معانيه فيفيد فرح التفطن لمعناه رغبة فى العلم به ليعلم أن ذلك مما لا يعزب عن فطنته .

(١٣٥) حديث ﴿ لو منع الناس عن فت البعر لغتوه وقالوا ما نهينا عنه إلا وفيه شيء ﴾ ونص الأدعية دلو نهي الناس ، والباقي سواء .

قال العراقى : لم أجده إلا من حديث الحسن مرسل وهو ضعيف رواه ابن شاهين اه .

قال مرئى : وجدت بخط الداودى ما نصه : ولفظ ابن شاهين دلو منع الناس فت الشوك لقالوا فيه الذم وفى المعنى حديث أبى جحيفة دلو نهيت أن تأتوا الحجون لأنتموهما الحديث اه . قلت للسويطى =

(الوظيفة الخامسة) أن المتكفل ببعض العلوم ينبغي أن لا يقبح في نفس المتعلم العلوم التي وراها، كعلم اللغة إذ عاداته تقيح علم الفقه، ومعلم الفقه عاداته تقيح علم الحديث والتفسير وأن ذلك نقل محض وسماع وهو شأن العجائز ولا نظر للعقل فيه، ومعلم السلام ينقر عن الفقه ويقول ذلك فروع وهو كلام في حيض النسوان؛ فأين ذلك من السلام في صفة الرحمن، فهذه أخلاق مذمومة للعلمين ينبغي أن تجنب، بل المتكفل بعلم واحد ينبغي أن يوسع على المتعلم طريق التعلم في غيره، وإن كان متسكفاً بعلوم فينبغي أن يراعى التدرج في ترقية المتعلم من رتبة إلى رتبة.

(الوظيفة السادسة) أن يقتصر بالتعلم على قدر فهمه فلا يأتى إليه ما لا يبلغه عقله فينتفره أو يخطئ عليه عقله اقتداءً في ذلك بسيد البشر ﷺ. حيث قال: [١٣٦] ﴿نحن معشر الأنبياء أمرنا أن نزل الناس منازلهم ونكلمهم على قدر عقولهم﴾ فليأتى إليه الحقيقة إذا علم أنه يستقل بفهمها، وقال ﷺ: «ما أحد يحدث قوماً بحديث لا تبلغه عقولهم إلا كان فتنة على بعضهم» وقال على رضى الله عنه وأشار إلى صدره: «إن ههنا لعلوماً جمة لو وجدت لها حلة، وصدق رضى الله عنه فقلوب الأبرار قبور الأسرار فلا ينبغي أن يفشى العالم كل ما يعلم إلى كل أحد، هذا إذا كان يفهمه المتعلم ولم يكن أهلاً للانتفاع به فكيف نيا لا يفهمه. وقال عيسى عليه السلام:

«في الجامع الكبير: ولونيت رجالاً أن يأنوا المحجون لأنوما ومالم بها حاجة، أخرجه أبو نعيم عن عبيدة بن حرب أ. ه. قلت رواه الطبراني من رواية أبي إسحق عن أبي حنيفة قال: كان رسول الله ﷺ قاعداً ذات يوم وقدماء قوم يصنعون شيئاً يكرهونه من كلامهم ولغظا، فقبل يا رسول الله ألا اتهمهم فقال لو نهيتمهم عن المحجون لأوشك أحدهم أن يأتيه واينست له حاجة.

قال العراقي: ورجاله ثقات إلا أنه اختلف فيه على الأعمش فقبل عنه عن أبي إسحق هكذا، وقيل عن أبي إسحق وعن عبيدة السواقى ورواه الطبراني أيضاً وعبيدة السواقى يختلف في صحبته.

(١٣٦) حديث ﴿نحن معشر الأنبياء أمرنا أن نزل الناس منازلهم ونكلم الناس على قدر عقولهم﴾ قال العراقي: رويناه في جزء من حديث أبي بكر بن الشيخين من حديث ابن عمر أخصر منه وعند أبي داود من حديث عائشة وأنزلوا الناس منازلهم أ. ه. فهما حديثان مستقلان وأوردتهما المصنف في سياق واحد وربما يورهم أنهما حديث واحد قال الحافظ السخاوى في كتابه الجواهر والدرر في مناقب شيوخه الحافظ ابن حجر بعد أن ساق لفظ المصنف ما لفظه: ما وقفت عليه بهذا اللفظ في حديث واحد بل الشق الأول في حديث عائشة كما سيأتى بيانه، والثاني رويناه في الجزء الثاني من حديث ابن الشيخين من حديث ابن عمر مرفوعاً، أمرنا معشر الأنبياء أن نكلم الناس على قدر عقولهم، أ. ه. أما حديث =

ولا تملقوا الجوهر في أعناق الخنازير ، فإن الحكمة خير من الجوهر ، ومن كرهها فهو شر من الخنازير ولذلك قيل : « كل لسل عبد بمخيار عقله ، وزن له بميزان فهمه ، حتى تسلم منه وينتفع بك »

== عائشة في الحلية لأبي نعيم من طريق ابن هشام الرفاعي ، وفي جزء لأبي سعد السكندر ودي من طريق إسحق بن إبراهيم بن حبيب بن الشهيد قالوا واللفظ لابن الشهيد ناجي بن يمان عن الثوري عن حبيب بن أبي ثابت عن ميمون بن أبي شبيب قال : « جاء سائل إلى عائشة رضي الله عنها فأمرت له بكسرة ، وجاء رجل ذو هيئة فأقذته معها ، فقيل لها : لم فعلت ذلك ؟ قالت : أمرنا رسول الله ﷺ أن نزل الناس منازلهم ، قال الحافظ السخاوي : هذا حديث حسن أورده مسلم في مقدمة صحيحه بلا إسناد حيث قال : ويذكر عن عائشة الخ ، فقال النووي نقلا عن ابن الصلاح ما معناه إن ذلك لا يقتضي الحكم له بالصحة نظراً لعدم الجزم في إirاده ويقتضيه نظراً لاحتجاجة بروايته لإirاده إيراد الأصـول والشواهد ١٠٠ . قال السخاوي : لكن قد جزم الحاكم بتصحيحه في النوع السادس عشر من معرفة علوم الحديث ، له ، فقال : صححت الرواية عن عائشة وساقها بلا إسناد وكذا صححه ابن خزيمة حيث أخرجه في كتاب السياسة من صحيحه ، وكذا أخرجه البزار في مسنده كلاهما عن إسحاق بن إبراهيم ابن حبيب بن الشهيد وأخرجه أبو داود في الأدب من سننه عن علي بن إسحاق وإبن أبي خلف ثلاثتهم عن ابن يمان به ، ثم قال أبو داود : وميمون لم يدرك عائشة ، وأخرجه أبو أحمد العسكري في كتاب الأمثال ، له ، عن عبد الوهاب بن عيسى وصالح بن أحمد فرقهما كلاهما عن محمد بن يزيد الرفاعي هو أبو هشام ورواه أبو يعلى في مسنده عن أبي هشام ، ورواه البيهقي في الأدب من طريق أبي هريرة محمد بن أيوب الجبلي عن يحيى بن يمان بالمتن فقط ، قال مرتضى : ومن طريق أبي هريرة هذا أخرجه أبو نعيم في الحلية بسياق يأتي للمصنف نظيره في أثناء الكتاب يذكر هناك إن شاء الله تعالى ، وقال البزار عقب تخريج هذا الحديث : وروى عن عائشة من غير هذا الوجه موقوفاً ، قال السخاوي ويشير إلى ما رواه أبو أسامة بن زيد عن عمر بن غزاق عن عائشة ، لكن قد أخرجه الخطيب في المنق والمفترق والجامع كلاهما له ، والبيهقي في الشعب والطبراني كلهم من طريق أحمد بن راشد البجلي الكوفي والبيهقي والطبراني أيضاً من طريق محمد بن عمار الموصلي والبيهقي وسنده من طريق مسروق بن الرزبان ثلاثتهم عن يحيى بن يمان عن الثوري عن أسامة مرفوعاً . وقال الإمام أحمد إن رواية عمر عن عائشة مرسله ، وكذا قال البيهقي في الشعب ، وقال السخاوي عمر بن غزاق عن رجل عن عائشة مرسل روى عنه أسامة ، وقال البيهقي في الأدب وكان يحيى رواه على الوجهين جميعاً ، قال السخاوي وفي الباب عن معاذ وجابر رضي الله عنهما فاما الأول فرواه الخرائطي في مكالم الأخلاق له من رواية عبد الرحمن بن غفر عن معاذ رضي الله عنه رفعه ، أنزل الناس منازلهم من الخير والشر وأحسن أدبهم على الأخلاق الصالحة ، ولا يصح إسناده ، وأما الثاني فرويناه في جزء النسوي بسند ضعيف وانقله وجالسا الناس على قدر أحسابهم وغالطوا الناس على قدر أديانهم وأنزلوا الناس على قدر منازلهم وداروا الناس بقولكم ، وفي مسند الفردوس من حديث جابر : أنزلوا الناس على قدر مرواتهم ، .

والأوقع الإنكار لتفاوت المعيار ، وسئل بعض العلماء عن شيء فلم يجب ؛ فقال السائل :
 أما سمعت رسول الله ﷺ قال : * [١٣٧] (من كتم علماً نافعاً جاء يوم القيامة ملجماً بلجام
 من نار) فقال أترك اللجام وأذهب ، فإن جاء من يفقه وكنتمته فليجمنى فقد قال الله تعالى :
 (ولا تؤتوا السفهاء أموالكم) . تنديماً على أن حفظ العلم من يفسده ويضره أولى ، وليس الظلم
 في إعطاء غير المستحق بأقل من الظلم في منع المستحق (شعر)

أأنثر دراً بين ساحة النعم فأصبح غزواً براعية الغنم
 لأنهم أمسوا بجمل لقدره فلا أنا أضحي أن أطوقه البهم
 فإن لطف الله اللطيف بلطفه وصادفت أهلاً للعلوم وللحكم
 نشرت مفيداً واستفدت مودة وإلا فغزون لدى ومكنتم
 فن منح الجمال علماً أضاعه ومن منع المستوجبين فقد ظلم

(الوظيفة السابعة) أن المتعلم القاصر ينبغي أن ياتى إليه الجلى اللائق به ولا يذكر له أن
 وراء هذا تنديتاً وهو يدخره عنه ، فإن ذلك يفتر رغبته في الجلى ويشوش عليه قلبه ويؤرم إليه
 البخل به عنه ، إذ يظن كل أحد أنه أهل لكل علم دقيق فما من أحد إلا وهو راض عن الله
 سبحانه في كمال عقله وأشدّهم حفاقة وأضعفهم عقلاً هو أرحمهم بكال عقله ، وبهذا يعلم أن من
 تقيد من العوام بيقيد الشرع ورسخ في نفسه العقائد المأثورة عن السلف من غير تشبيه ومن غير

(١٣٧) حديث (من كتم علماً نافعاً جاء يوم القيامة ملجماً بلجام من نار) قال العراقي : أخرجه
 ابن ماجه من حديث أبي سعيد فلفظه عند السيوطي في الجامع الكبير : من كتم علماً نافعاً يفتح الله به
 الناس في أمر الدين ألجهم يوم القيامة بلجام من نار ، وأما حديث أبي هريرة الذي تقدم فلفظه : من
 علم علماً فكتمته ألجم يوم القيامة بلجام من نار ، أخرجه أبو داود والترمذي وابن ماجه وابن حبان
 وإسحاق وصححه وقال الترمذي : حديث حسن ، وقد تقدم الكلام عليه في أول الكتاب وقد أخرجه
 أيضاً ابن النجار في تاريخه عن عبد الله بن عمرو بهذا اللفظ والإسناد مصريون ، وفي الباب عن جابر
 وابن مسعود وابن عباس وأنس تقدم بيان ألفاظهم في أول الكتاب عند ذكر حديث أبي هريرة
 فليراجع ، وفي لفظ ابن مسعود : من كتم علماً عن أهله ، وتنكبه علم في حين الشرط يوم شمول العلوم
 لكل علم حتى غير الشرعي ، وفي رواية ابن ماجه تقييده بنافع وخصه بعضهم بالشرعي والمراد به ما أخذ
 من الشرع أو توقف هو عليه توقف وجود أو كمال ، والحديث نص في تحريم الكتم ، وخصه آخرون
 بما يلزمه تعليمه وتمين عليه .

تأويل وحسن مع ذلك سريره ولم يحتمل عقله أكثر من ذلك فلا ينبغي أن يشوش عليه اعتقاده بل ينبغي أن يخلى وحرفته فإنه لو ذكر له تأويلات الظاهر انحل عنه قيد العوام ولم يتيسر قيده بقيد الخواص فيرتفع عنه السد الذي بينه وبين المعاصي وينقلب شيطاناً مريداً يهلك نفسه وغيره ، بل لا ينبغي أن يخاض مع العوام في حقائق العلوم الدقيقة ، بل يقتصر معهم على تعليم العبادات وتعليم الأمانة في الصناعات التي هم بصدد ممارستها ويملا قلوبهم من الرهبة والرغبة في الجنة والآثار كما نطق به القرآن ، ولا يحرك عليهم شبهة فإنه ربما تملقت الشبهة بقلبه ويعسر عليه حلها فيشقى ويهلك ، وبالجملة لا ينبغي أن يفتح للعوام باب البحث فإنه يعطل عليهم صناعاتهم التي هم قوام الخلق ودوام عيش الخواص .

(الوظيفة الثامنة) أن يكون المعلم عاملاً بعلومه فلا يكذب قوله فعله ، لأن العلم يدرك بالبيصائر والعمل يدرك بالأبصار وأرباب الأبصار أكثر فإذا خالف العمل العلم منع الرشد ، وكل من تناول شيئاً وقال للناس لا تتناولوه فإنه سم مهلك ، سخر الناس به واتهموه وزاد حرصهم على ما نهوا عنه ، فيقولون : لولا أنه أطيب الأشياء وألذها لما كان يستأثر به . ومثل المعلم المرشد من المسترشدين مثل النقش من الطين والظل من العود فكيف ينقش الطين بما لا نقش فيه ، ومتى استوى الظل والعود أعوج ، ولذلك قيل في المعنى :

لا تنسه عن خلق وتأتى مثله عار عليك إذا فعلت عظيم

وقال الله تعالى : « أتأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم » ولذلك كان وزر العالم في معاصيه أكبر من وزر الجاهل إذ يزل بزلته عالم كثير ويقعدون به ، ومن سن سنة سيئة فعلية وزرها ووزر من عمل بها ، ولذلك قال على رضى الله عنه : « قصم ظهري رجلان : عالم متهتك وجاهل متنسك » فالجاهل يضر الناس بتنسكه والعالم يفرم بتهتكه والله أعلم .

الباب السادس

(في آفات العلم وبيان علامات علماء الآخرة والعلماء السوء)

قد ذكرنا ما ورد من فضائل العلم والعلماء ، وقد ورد في العلماء السوء تشديدات عظيمة دلت على أنهم أشد الخلق عذاباً يوم القيامة فمن المهمات العظيمة معرفة العلامات الفارقة بين علماء الدنيا وعلماء الآخرة ، ونعني بعلماء الدنيا علماء السوء الذين قصدوا من العلم التمتع بالدنيا والتوصل إلى الجاه والمنازلة عند أهلها ، قال ﷺ : « إن أشد الناس عذاباً يوم القيامة عالم لم يتفقه الله بعلمه ،

* وعنه عليه السلام أنه قال : [١٣٨] ﴿ لا يكون المرء عالماً حتى يكون بعلمه عاملاً ﴾ . وقال عليه السلام : [١٣٩] ﴿ العلم علان علم على اللسان فذلك حجة الله تعالى على خلقه ، وعلم في القلب فذلك العلم النافع ﴾ . وقال عليه السلام : [١٤٠] ﴿ يكون في آخر الزمان عباد جهال وعلماء فساق ﴾

(١٣٨) حديث ﴿ لا يكون المرء عالماً حتى يكون بعلمه عاملاً ﴾ قال العراقي في التخریج الكبير : لم أجد مرفوعاً ورواه ابن حبان في كتاب روضة العقلاء والبيهقي في المدخل موقفاً على أبي الدرداء بزيادة في أوله ، إنك لن تكون عالماً حتى تكون متعلماً ، وإن تكون عالماً حتى تكون لما علمت عاملاً ، اللفظ للبيهقي وفيه انقطاع ١ .

قال مرتضى : وأخرج الخطيب في كتاب الاقتضاء من رواية هشام الدستوائي عن برد عن سلمان قاضي عمر بن عبد العزيز قال : قال أبو الدرداء ، لا تكون عالماً حتى تكون متعلماً ولا تكون بالعلم عالماً حتى تكون به عاملاً ، وأما ما عناه العراقي لابن حبان والبيهقي فقد أخرجه الخطيب في الكتاب المذكور من رواية وكيع عن جعفر بن برقان عن فرات بن سلمان عن أبي الدرداء .

(١٣٩) حديث ﴿ العلم علان علم على اللسان فذلك حجة الله عز وجل على ابن آدم وعلم في القلب فذلك العلم النافع ﴾ أوردته صاحب القوت في خلال كلامه فقال روي عن الحسن البصري يروي عن رسول الله عليه السلام قال : العلم علان فعل باطن في القلب فذلك هو النافع وعلم ظاهر على اللسان فذلك حجة الله على خلقه ١ . وقد رواه الدبلي في مسند الفردوس من طريق أبي نعيم من رواية قتادة عن أنس رفعه . العلم علان فعل ثابت في القلب فذلك العلم النافع وعلم في اللسان فذلك حجة الله على عباده ، وفي إسناده أبو الصلت الهروي اسمه عبد السلام بن صالح أتهمه الدارقطني بالوضع وبهذه هذا أخرجه الخطيب في تاريخه بإسناد جيد من رواية الحسن بن جابر رفعه وأعله ابن الجوزي برواية الحسن بن يحيى بن الجان قال أحمد ليس بحجة ولكن قال العراقي في تخریجه : احتج به مسلم وقال يحيى بن معين : ثقة ، وقال ابن المديني : صدوق .

قال العراقي : وقد جاء من حديث الحسن مرسلًا دون ذكر جابر بإسناد صحيح رواه الحكيম الترمذي في النوادر وابن عبد البر في العلم من رواية هشام عن الحسن عن النبي عليه السلام .

قال مرتضى : وكذلك ابن أبي شيبة في المصنف قال وفي الباب عن علي وعائشة رضي الله عنهما .

(١٤٠) حديث ﴿ يكون في آخر الزمان عباد جهال وعلماء فساق ﴾ هكذا أخرجه أبو نعيم في الحلية من رواية يوسف بن عطية عن ثابت عن أنس رفعه ثم قال هذا حديث ثابت لم نكتبه إلا من حديث يوسف بن عطية عن ثابت وهو قاض بصري في حديثه نكارة ١ . وأخرجه كذلك من طريقه الحاكم في الرافق من المستدرک وابن عدى في الکامل ولفظهما ، وعلماء فسقة ، وابن النجار في تاريخه کافی الكبير للسيوطي ولفظه ، وقراء فسقة ، وقال الحاكم : صحيح وشنع عليه الذهبي والعراقي قال الأول =

• وقال عليه السلام : [١٤٢] ﴿ لا تعلموا العلم لتباهوا به العلماء وتمازوا به السفهاء ولتصرفوا به

يوسف بن عطية الصفار مالك وقال الثاني يجمع على ضعفه وفي الميزان عن البخاري منكر الحديث وساق له هذا الخبر ، وفي الديوان قال أبو زرعة والدارقطني ضعيف ورواه البيهقي في الشعب من هذا الوجه ، وقال يوسف كثير المنكير ومن شواهد ما أخرجه الحكييم الترمذي في التواتر من رواية أبان عن أنس رفته ، ويكون في آخر الزمان ديوان الفراء فن أدرك ذلك الزمان فليتعوذ بالله من الشيطان الرجيم ، وهم الأتقون ، وأخرجه أبو نعيم في الحلية من طريق سليمان التيمي عن أبي عثمان الهندي عن أسامة رفته إلا أنه قال ، ذئبان الفراء ، بذل وديوان ، وقال غريب من حديث سليمان أفادناه الدارقطني الحافظ ونقل القرطبي عن مكحول ، يأتي على الناس زمان يكون عالمهم أنثى من جيفة حمار ، وأخرج الخطيب عن أبي هريرة ، يكون في آخر الزمان أمراء ظلمة ووزراء فسقة وقضاة خونة وفقهاء كذبة فن أدرهم فلا يكونن لهم عريفاً ولا جانياً ولا غازياً ولا شرطياً .

(١٤١) حديث ﴿ لا تعلموا العلم لتباهوا به العلماء وتمازوا به السفهاء ولتصرفوا به وجوه الناس إليكم فن فعل ذلك فهو في النار ﴾ أخرجه ابن ماجه من رواية بشير بن ميمون عن أشعث بن سوار عن ابن سيرين عن حذيفة رضى الله عنه رفته ، ولفظه ، لا تعلموا العلم لتباهوا به العلماء أو تمازوا به السفهاء أو لتصرفوا ، والباقي سواء ، قال العراقي : وبشير بن ميمون الخراساني منهم بالوضع ، قاله البخاري وأشعث بن سوار يختلف فيه ولكن أخرجه ابن ماجه أيضاً من رواية ابن جريج عن أبي الزبير عن جابر رفته ، لا تعلموا العلم لتباهوا به العلماء ولا تمازوا به السفهاء ولا لتجترؤا به في المجالس ، فن فعل ذلك فالنار النار ، قال العراقي : وإسناده على شرط مسلم . قال مرتضى وأخرجه كذلك الحاكم وابن حبان والضعفاء المقدسي في المختارة وبه يتقوى حديث حذيفة السابق ، قال العراقي : وفي الباب عن عبد الله بن عمر وكعب بن مالك وأبي هريرة ومعاذ وأنس وأم سلمة رضى الله عنهم حديث ابن عمر رواه ابن ماجه من رواية أبي كرب الأزدي عن نافع عنه رفته ، من طلب العلم ليبارى به السفهاء أو ليباهى به العلماء أو ليصرف وجوه الناس إليه فهو في النار ، وأبو كرب مجهول وروى الترمذي من حديث خالد بن دريك عن ابن عمر رفته ، من تعلم علماً لغير الله وأراد به غير الله فليتبوأ مقعده من النار ، وإسناده جيد ، وأما حديث كعب بن مالك فرواه الترمذي من رواية إسحق بن يحيى بن طلحة ابن عبيد الله قال : حدثني ابن كعب بن مالك عن أبيه رفته ، من طلب العلم ليبارى به العلماء أو ليبارى السفهاء أو يصرف وجوه الناس إليه أدخله الله النار ، وقال غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه ، وإسحق بن يحيى تسلم فيه من قبل حفظه . قلت وأخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغيبة والطبراني من هذا الطريق ولفظهما ، من طلب العلم لإحدى ثلاث : ليبارى به العلماء أو ليبارى به السفهاء أو يصرف وجوه الناس إليه أدخله الله النار ، وأما حديث أبي هريرة فرواه ابن ماجه أيضاً من رواية عباد بن سعيد المقرئ عن جده عنه رفته ، من تعلم العلم ليباهى به العلماء ويبارى به السفهاء

وجوه الناس إليك فن فعل ذلك فهو في النار) * وقال عليه السلام: [١٤٢] (من كتم علماً عنده ألجمه الله بلجام من نار) * وقال عليه السلام: [١٤٣] (لأنا من غير الدجال أخوف عليكم من الدجال، فقيل

== ويصرف به وجوه الناس إليه أدخله الله جهنم ، وعباد بن سعيد المقرئ ضعيف قاله العراقي ، وأما حديث معاذ فرواه الطبراني من رواية شهر بن حوشب عن عبد الرحمن بن غنم عنه رفعه « من طلب العلم ليباهي به العلماء ويمارى به السفهاء في المجالس لم يرح راحة الجنة ، وشهر بن حوشب يختلف فيه وأما حديث أنس فرواه أبو بكر البزار والطبراني في الأوسط من رواية سليمان بن زياد ابن عبد الله حدثنا سفيان أبو معاوية عن قتادة عن أنس رفعه « من طلب العلم ليباهي به العلماء ويمارى به السفهاء ويصرف به وجوه الناس إليه فهو في النار » قال البزار : لا نعلمه يروى عن أنس إلا بهذا الإسناد تفرد به سليمان ولم يتابع عليه ورواه عنه غير واحد قاله العراقي ثم قص مرتضى على العراقي وأخرجه أيضاً ابن عساكر في تاريخه وأبو نعيم في المعرفة من هذا الطريق إلا أنهما قالا « يمارى به السفهاء أو يكثر به العلماء أو يصرف وجوه الناس إليه فليقبوا مقعده من الناس » ، وأخرجه ابن أبي عاصم في الوجدان والدارقطني في الأفراد ، والديلمي في مسند الفردوس من هذا الوجه ولفظهم « من تعلم العلم ، والباقي سواء ، وأخرج ابن عساكر أيضاً من رواية نافع بن مالك أبي سهل عم مالك ابن أنس قال : « قلت للزهري أما بذلك أن رسول الله ﷺ قال : من طلب شيئاً من هذا العلم الذي يراد به وجه الله ليطلب به شيئاً من عرض الدنيا دخل النار ؟ فقال الزهري : لا ، ما بلغتني فساقه وفيه قصة تقدمت في عاتمة الفصول .

قال العراقي : وأما حديث أم سلمة فرواه الطبراني من رواية عبد الحاق بن زيد عن أبيه عن محمد ابن عبد الملك بن مروان عن أبيه عنها رفعت « من تعلم العلم ليباهي به العلماء أو يمارى به السفهاء فهو في النار » وعبد الحاق بن زيد بن واقد منكر الحديث قاله البيهقي ، وعبد الملك بن مروان أورده الذهبي في الميزان وقال : اتى له العدالة وقد سفك الدماء وفعل الأفاعيل .

قال مرتضى : عبد الحاق المذكور قال الذهبي في الديوان : قال النسائي ليس بثقة وقوله أنى له العدالة الخ صحيح ، ولكن قد يقال يحتمل أن تحمل هذا الحديث في حال استقامته قبل أن تصدر منه الأفاعيل ، وهكذا أخرجه تمام الرازي في فوائده أيضاً وأخرج ابن النجار في تاريخه عن أم سلمة « من طلب علماً ليباهي به العلماء فهو في النار ، وأخرجه ابن عساكر أيضاً ، ولكن عنده « من طلب علماً ليباهي به الناس ، والباقي سواء ، وأخرجه الدارقي في مسنده من رواية مكحول عن ابن عباس رفعه « من طلب العلم ليباهي به العلماء أو يمارى به السفهاء أو يريد أن يقبل بوجوه الناس إليه أدخله الله جهنم » .

(١٤٢) حديث ﷺ من كتم علماً عنده ألجمه بلجام من نار) تقدم وهو الحديث رقم ١٣٧

(١٤٣) حديث (لأنا من غير الدجال أخوف عليكم من الدجال ، فقيل وما ذاك ؟ فقال : من الأئمة ==

وما ذلك ؟ فقال : من الأئمة المضلّين ﴿ . وقال ﷺ : [١٤٤] (من ازداد علماً ولم يزد هدى لم يزد من الله إلا بعداً) وقال عيسى عليه السلام : « إلى متى تصفون الطريق للدّجلين وأنتم مقبعون مع المنحيرين ، فهذا وغيره من الأخبار يدل على عظيم خطر العلم ، فإن العالم إمام معرض لهلاك الأبد أو لسعادة الأبد ، وإنه الخوض في العلم قد حرم السلامة إن لم يدرك السعادة .
وأما الآثار فقد قال عمر رضي الله عنه : « إن أخوف ما أخاف على هذه الأمة المناق العالِم ، قالوا : وكيف يكون منافقاً علماً ؟ قال : علِم اللسان جامل القلب والعمل ، وقال الحسن رحمه الله : لا تسكن من يجمع علم العلماء وطرائف الحكماء ويجرى في العمل مجرى السفهاء ، وقال رجل

المضلين ﴿ وفي نسخة و قبال أئمة مضلون ، أخرجه الإمام أحمد من رواية أبي تمام الجيثان واسمه عبد الله بن مالك قال : سمعت أبا ذر يقول كنت محاضر النبي ﷺ إلى منزله فسمعت يقول : غير الدجال أخوف على أمتي من الدجال ، فلما خشيت أن يدخل قلت يا رسول الله أي شيء أخوف على أمتك من الدجال ؟ قال : الأئمة المضلون .

قال العراقي : في إسناده عبد الله بن هبة عتلف فيه رواه أبو يعلى من رواية جابر عن عبد الله ابن يحيى عن علي بن أبي طالب رفعه ، غير الدجال أخوف عليكم : أئمة مضلون ، وجابر هو أبو يزيد الجعفي ضعفه الجهور وروى أحمد من طريق أبي الخارق زهير بن سالم عن عمير بن سعد الأنصاري أن عمر قال لكعب : « ما أخوف شيء تخوفه على أمة محمد ﷺ ، قال أئمة مضلون ، قال عمر : صدقت قد أسر إلى ذلك وأعلمته رسول الله ﷺ ، وأبو الخارق ذكره ابن حبان في الثقات وعمير بن سعد معدود في الصحابة والظاهر أنه منقطع بينه وبين أبي الخارق ، وأخرج مسلم وأصحاب السنن من رواية جبير بن نفير عن الثوراس بن سمان في حديثه الطويل في الدجال وقيه ، وقال غير الدجال أخوف عليكم ، وأخرج الإمام أحمد والطبراني في الكبير عن أبي الدرداء رفعه ، وإن أخوف ما أخاف على أمتي الأئمة المضلون ، قال الهيثمي فيه راويان لم يسميا ، وأخرج الملائ يسنده إلى ابن عمر وقيل له ما يهدم الإسلام ؟ قال : زلة عالم وجدال منافق وحكم الأئمة المضلين ، وأخرج أبو نعم في الخلية من رواية صفوان بن عمرو عن أبي الخارق عن كعب عن عمر رفعه ، أخوف ما أخاف على أمتي الأئمة المضلون ، فقال كعب فقلت والله ما أخاف على هذه الأمة غيرهم ، قال الشيخ وغريب من حديث كعب تفرد به صفوان رواه عنه بقيه بن الوليد والقدماء .

(١٤٤) حديث (من ازداد علماً ولم يزد هدى لم يزد من الله إلا بعداً) أخرجه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من طريق موسى بن إبراهيم عن موسى بن جعفر الصادق عن أبياته عن علي رضي الله عنه رفعه إلا أنه قال : ولم يزد في الدنيا زهداً مكان هدى ، كذا في الجامع الكبير للسيوطي وإشارته العراقي وقال : وقد رويناه من طريق إبراهيم بن عبد الله عن عبد الله بن الحسن عن أبيه عن =

لأنه هزيرة رضى الله عنه : أريد أن أتعلم العلم وأعاف أن أضعفه ، فقال : كفى بترك العلم إضاعة له . وقيل لإبراهيم بن عيينة : أى الناس أطول ندماً ؟ قال : أمانى عاجل الدنيا ففانصاع المعروف إلى من لا يشكره ، وأما عند الموت فعالم مفرط ، وقال الخليل بن أحمد : الرجال أربعة : رجل يدرى ويدرى أنه يدرى فذلك عالم فاتبعوه ، ورجل يدرى ولا يدرى أنه يدرى فذلك نائم فأيقظوه ، ورجل لا يدرى ويدرى أنه لا يدرى فذلك مسترشد فأرشده ، ورجل لا يدرى ولا يدرى أنه لا يدرى فذلك جاهل فأرفضوه ، وقال سفيان الثوري رحمه الله : يهتف العلم بالعمل فإن أجابه وإلا ارتحل ، وقال ابن المبارك : لا يزال المرء طالماً ما طلب العلم فإذا ظن أنه قد علم فقد جهل ، وقال الفضيل بن عياض رحمه الله : إني لأرحم ثلاثة : عزيز قوم ذل ، وغنى قوم أفقر ، وعالم تلعب به الدنيا . وقال الحسن : عقوبة العلماء موت القلب ، وموت القلب طلب الدنيا بعمل الآخرة . وأنشدوا :

عجبت لمبتاع الضلالة بالهدى ومن يشتري دنياه بالدين أعجب
وأعجب من هذين من باع دينه بدنياً سواء فهو من ذين أعجب

• وقال عليه السلام : [١٤٥] ﴿ إن العالم ليعذب عذاباً يطيف به أهل النار استعظاماً لشدة

== جده رفعه = من ازداد بالله علماً ازداد بالدنيا حباً ازداد الله عليه غضباً ، قال والمشهور أن هذا الحديث من قول الحسن البصري رواه ابن حبان في روضة العقلاء وابن عسدي البر في بيان العلم باللفظ . ومن ازداد علماً ثم ازداد على الدنيا حرصاً لم يزد من الله إلا بعداً لفظ ابن حبان ، وقال ابن عبد البر بعضاً بدل بعداً ، وزاد : ولم يزد من الدنيا إلا بعداً ، قال وقد روى مثل قول الحسن هذا مرفوعاً وكأنه أشار إلى حديث علي المتقدم .

قال مرتضى : وحديث علي المتقدم سنده ضعيف لأن موسى بن إبراهيم قال الذهبي قال الدارقطني متروك ، كذا قاله المناوي وعندى في ذلك نظر لأن الذي قال فيه الدارقطني متروك هو مروزي يروى عن ابن أبي عمير كما هو نص الدوران للذهبي ، والذي يروى عن موسى بن جعفر رجل من أهل البيت فتأمل ، والحديث الذي بعده رواه أبو الفتح الأزدي في الضعفاء ، ومن الشواهد ما أخرجه أبو نعيم في الحلية حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا الحسن بن إبراهيم بن يسار حدثنا سليمان بن داود حدثنا ابن عيينة قال : كان يقال إن العاقل إذا لم يتنفع بقليل الموعظة لم يزد على الكثير منها إلا شراً ، وفي معنى ذلك قول مالك ابن دينار : من لم يؤت من العلم ما يقنعه فأوتى من العلم ما ينفعه .

(١٤٥) حديث ﴿ إن العالم ليعذب عذاباً يطيف به أهل النار استعظاماً لشدة عذابه ﴾ .

قال العراقي لم أجده بهذا اللفظ وهو بمعنى حديث أسامة بن زيد الآتي بعده .

عذابه ﴿ أراد به العالم الفاجر ﴾ . وقال أسامة بن زيد سمعت رسول الله ﷺ يقول : [١٤٦] ﴿ يؤق بالعلم يوم القيامة فيلقى في النار فتندلق أفتابه فيدور بها كما يدور الحمار بالرحى ، فيطيف به أهل النار فيقولون : مالك ؟ فيقول : كنت آمر بالخير ولا آتية وأنهى عن الشر وآتية ﴾ وإنما يصاعف عذاب العالم في مصيبته لأنه عصى عن علم ، ولذلك قال الله عز وجل : ﴿ إن المنافقين في الدرك الأسفل من النار ، لأنهم جحدوا بعد العلم ، وجعل اليهود شراً من النصارى مع أنهم ما جعلوا الله سبحانه ولداً ، ولا قالوا : إنه ثالث ثلاثة إلا أنهم أنكروا بعد المعرفة ، إذ قال الله : يعرفونه كما يعرفون أبناءهم ، وقال تعالى : ﴿ فلما جاءهم ماعرفوا كافرين ﴾ به فلعنة الله على الكافرين ، وقال تعالى في قصة بلعام بن باعوراء : ﴿ وائل عليهم نبأ الذي آتيناه آياتنا فانسلخ منها فأتبعه الشيطان فكان من الغاوين ﴾ ، حتى قال : ﴿ فله كمثل الكلب إن تحمل عليه يلهث أو تتركه يلهث ﴾ ، فكذلك العالم الفاجر ، فإن بلعام أرقى كتاب الله تعالى فأخذ إلى الشهوات ، فغشه بالكلب

(١٤٦) حديث ﴿ يؤق بالعلم يوم القيامة فيلقى في النار فتندلق أفتابه فيدور بها كما يدور الحمار بالرحى فيطيف به أهل النار فيقولون : مالك ؟ فيقول كنت آمر بالخير ولا آتية وأنهى عن الشر وآتية ﴾ وفي بعض النسخ بعد قوله أفتابه ، يعني أمعاته ، وهو مدرج من الراوى ، قال العراقى : أخرجه البخارى ومسلم من رواية أبي وائل شقيق بن سلمة عن أسامة بن زيد واللفظ لمسلم إلا أنه قال : ﴿ يؤق بالرجل ﴾ ، وقال وأفتاب بطنه ، وقال : ﴿ فيجتمع إليه الناس فيقولون يا فلان ألم تكن تأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر فيقول : كنت آمر بالمعروف ولا آتية وأنهى عن المنكر وآتية ، ولفظ البخارى : ﴿ جاء رجل فيطرح في النار فيطحن بها كما يطحن الحمار برحله فيطيف به أهل النار فيقولون : أى فلان أنت كنت تأمر بالمعروف ، فذكره ، إلا أنه قال : ﴿ ولا أضله ﴾ ، وقال : ﴿ وأفعله ، وفي رواية لأحد من مسنده ﴾ فيقولون مالك يا فلان ما أصابك ؟ ، ، وفي رواية له : ﴿ يؤق بالرجل الذى يطاع في معاصى الله ، الحديث ، وفيه فيقول : كنت آمركم بأمر وأخالفكم إلى غيره . ١٥ .

قال المرتضى : وأخرج أبو نعيم في الحلية عن أسامة بن زيد ، وجاء بالأمير يوم القيامة فيلقى في النار فيطحن فيها كما يطحن الحمار بطاحونه فيقال له : ألم تكن تأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر؟ قال : بلى ، ولكن لم أكن لأفعله ، كذا في الذيل للسيوطى ، وأخرج أبو نعيم في ترجمة الشعبي عن الحلية من طريق سفيان عن إسماعيل بن أبي خالد عن الشعبي قال : ﴿ يشرف قوم دخلوا الجنة على قوم دخلوا النار ، فيقولون ما ليكم في النار ، وإنما كننا نعمل بما تعلموننا؟ فيقولون إنما نعلمكم ولا نعمل به ، وأخرج في ترجمة منصور بن زاذان بسنده إليه قال : ثبت أن بعض من يلقي في النار يتأذى أهل النار برميح فيقال له : وبذلك ما كنت تعمل أما يكفيني ما نحن فيه من التثني حتى ابتلينا بك وبتن ريحك ؟ فيقول : كنت عالماً لم أنفع بعلمى ، .

أى سواء أوقى الحكمة أو لم يؤت فهو يلهث إلى الشهوات ، وقال عيسى عليه السلام : « مثل علماء السوء كمثل صخرة وقعت على قم النهر لاهى تشرب الماء ولاهى تترك الماء يتخلص إلى الزرع ومثل علماء السوء مثل قناة الخش ظاهرها جص وباطنها نتن ، ومثل القبور ظاهرها عامر وباطنها عظام الموتى » فهذه الأخبار والآثار تبين أن العالم الذى هو من أبناء الدنيا أفسد حالاً وأشدّ عذاباً من الجاهل ، وأن الفاضلين المقربين هم علماء الآخرة ولهم علامات * فمنها أن لا يطلب الدنيا بعلمه ؛ فإن أقل درجات العالم أن يدرك حقارة الدنيا وخساستها وكدورتها وانصرامها وعظم الآخرة ودوامها وصفاء نعيمها وجلالة ملكها ، ويعلم أنها متضادتان وأنهما كالضرتين مهما أرضيت إحداهما انحطت الأخرى ، وأنهما ككفتى الميزان مهما رجحت إحداهما خفت الأخرى ، وأنهما كالشرق والمغرب مهما قربت من أحدهما بعدت عن الآخر ، وأنهما كقذحين أحدهما يملؤه والآخر فارغ فيقدر ما تصب منه فى الآخر حتى يمتلئ بفرغ الآخر ، فإن من لا يعرف حقارة الدنيا وكدورتها وامتزاج لثتها بألمها ثم انصرام ما يصفو منها فهو فاسد العقل فإن المشاهدة والتجربة ترشد إلى ذلك فكيف يكون من العلماء من لا عقل له . ومن لا يعلم عظم أمر الآخرة ودوامها فهو كافر مسلوب الإيمان ؛ فكيف يكون من العلماء من لا إيمان له ، ومن لا يعلم مضادة الدنيا للآخرة ، وأن الجمع بينهما طمع فى غير مطمع ، فهو جاهل بسرائع الأنبياء كلهم بل هو كافر بالقرآن كله من أوله إلى آخره ، فكيف يعد من زمرة العلماء ، ومن علم هذا كله ثم لم يؤثر الآخرة على الدنيا فهو أسير الشيطان قد أهلكته شهوته وغلبت عليه شقوته ، فكيف يعد من حزب العلماء من هذه درجته . وفى أخبار داود عليه السلام حكاية عن الله تعالى : « إن أدنى ما أصنع بالعالم إذا أثر شهوته على محبتي أن أحرمه لذته متاجاتي ، يا داود لا تسأل عني عالماً قد أسكرته الدنيا فيصدك عن طريق محبتي ، أولئك قطع الطريق على عبادي ، يا داود إذا رأيت لى طالباً فسكن له غادماً ، يا داود من ردّ لى هارباً كتبته جهنماً ومن كتبته جهنماً لم أعذبه أبداً » ولذلك قال الحسن رحمه الله « عقوبة العلماء موت القلب وموت القلب طلب الدنيا بعمل الآخرة ، ولذلك قال يحيى بن معاذ « إنما يذهب بهاء العلم والحكمة إذا طلب بهما الدنيا » وقال سعيد بن المسيب رحمه الله : « إذا رأيت العالم يقشئ الأبرار فهو لص » وقال عمر رضى الله عنه : « إذا رأيت العالم محباً للدنيا فاتهموه على دينكم فإن كل محب يخون فيما أحب » وقال مالك بن دينار رحمه الله : « قرأت فى بعض الكتب السالفة أن الله تعالى يقول : إن أهون ما أصنع بالعالم إذا أحب الدنيا أن أخرج حلاوة متاجاتي من قلبه ، وكتب رجل إلى أخ له « إنك قد أوتيت علماً فلا تطفئ نور علمك بظلمة الذنوب فتبقى فى الظلمة يوم يسمى أهل العلم فى نور علمهم » وكان يحيى بن معاذ الرازى رحمه الله يقول لعلماء الدنيا « يا أصحاب العلم : قصوركم قبصرية

وبيوتكم كسروية ، وأوابكم ظاهرية ، وأخفاكم جالوتية ، ومراكبكم قارونية ، وأوابكم
فرعونية ، ومأمركم جاهلية ، ومذاهبكم شيطانية ، فأين الشريعة المحمدية ؟ قال الشاعر :

وداعى الشاة بحمى الذئب عنها فكيف إذا الرعاة لها ذئاب

وقال آخر :

لأعشر القراء ما ملح البسالد ما يُصلح الملح إذا الملح فسد ؟

وقيل لبعض العارفين « أترى أن من تكون المعاصي قرة عينه لا يعرف الله ؟ فقال لا أشك
أن من تكون الدنيا عنده أثر من الآخرة أنه لا يعرف الله تعالى ، وهذا دون ذلك بكثير ،
ولا تظن أن ترك المال يكفي في اللعوق بعباء الآخرة ، فإن الجاه أضر من المال ولذلك قال بشر :
« حدثنا باب من أبواب الدنيا ، فإذا سمعت الرجل يقول حدثنا فإنما يقول أوسموا لي ، ودفن
بشر بن الحرث بضعة عشر ما بين قطرة وقوصرة من السكتب وكان يقول : « أنا أشتي أن أحدث
ولو ذهبت عنى شهوة الحديث لحديث ، وقال هو وغيره : إذا اشتهيت أن تحدث فاسكت ، فإذا لم
نشته لحديث ، وهذا لأن التلذذ بجاه الإفاضة ومنصب الإرشاد أعظم لذة من كل تنعم في الدنيا ،
فإن أجاب شهوته فيه فهو من أبناء الدنيا ، ولذلك قال الثوري : « فتنة الحديث أشد من فتنة
الأهل والمال والولد ، وكيف لا تخاف فتنته ، وقد قيل لسيد المرسلين ﷺ : « ولولا أن نبنتك
لقد كنت تركن إليهم شيئاً قليلاً ، وقال سهل رحمه الله : « العلم كله دنيا ، والآخرة منه ، والعمل
به والعمل كله هباء إلا الإخلاص ، وقال : « الناس كلهم موق إلا العلماء ، والعلماء سكارى
إلا العاملين ، والعاملون كلهم مغرورون إلا المخلصين ، والمخلص على وجل حتى يدري ماذا يحتم له به ،
وقال أبو سليمان الداراني رحمه الله : « إذا طلب الرجل الحديث أو تزوج أو سافر في طلب المعاش
فقد ركن إلى الدنيا ، وإنما أراد به طلب الأسانيد العالية أو طلب الحديث الذي لا يحتاج إليه
في طلب الآخرة . وقال عيسى عليه السلام : « كيف يكون من أهل العلم من مسيره إلى آخرته
وهو مقبل على طريق دنياه ، وكيف يكون من أهل العلم من يطلب الكلام ليخبر به لا يعمل به ،
وقال صالح بن كيسان البصري « أدركت الشيوخ وهم يتعوضون بالله من الفاجر : العالم بالسنة ،
• وروى أبو هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : [١٤٧] (مَنْ طَلَبَ عِلْماً مِمَّا
يَنْتَهَى بِهِ وَجْهَ اللَّهِ تَعَالَى لِيُصِيبَ بِهِ عَرَضاً مِنَ الدُّنْيَا لَمْ يَجِدْ عَرَفَ الْجَنَّةَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ) وقد وصف

(١٤٧) حديث (مَنْ طَلَبَ عِلْماً مِمَّا يَنْتَهَى بِهِ وَجْهَ اللَّهِ لِيُصِيبَ بِهِ عَرَضاً مِنَ الدُّنْيَا لَمْ يَجِدْ عَرَفَ
الْجَنَّةَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ) قال العراقي : رواه أبو داود وابن ماجه من رواية سعيد بن يسار عن أبي هريرة
بلغه من تعلم ، وقال : « لا يتعلمه إلا ليصيب ، وإسناده صحيح ورجاله رجال البخارى ١ هـ .

الله علماء السوء بأكل الدنيا بالعلم، ووصف علماء الآخرة بالخشوع والزهّد فقال عز وجل في علماء الدنيا: «وإذ أخذ الله ميثاق الذين أتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه فنبذوه وراء ظهورهم واشتروا به ثمناً قليلاً، وقال تعالى في علماء الآخرة: «وإن من أهل الكتاب لمن يؤمن بالله وما أنزل إليهم وما أنزل إليهم خاشعين لله لا يشترون بآيات الله ثمناً قليلاً أولئك لهم أجرهم عند ربهم، وقال بعض السلف: «العلماء يحشرون في زمرة الأنبياء، والقضاة يحشرون في زمرة السلاطين، وفي معنى القضاة كل فقيه قصده طلب الدنيا بعلمه. وروى أبو الدرداء رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال: [١٤٨] ﴿أوحى الله عز وجل إلى بعض الأنبياء: قل للذين يتنهبون لغير الدين ويتعلمون لغير العمل ويطلبون الدنيا بعمل الآخرة، يلبسون للناس مسوك السكياش وقلوبهم كقلوب الذئاب، أسقطهم أحلى من العسل، وقلوبهم أمر من الصبر: إياي يخادعون وبني يستهزئون، لأنحن لهم فتنة تذر الحليم حيران﴾، وروى الضحاك عن ابن عباس رضي الله عنهما

قال مرتضى: وقد رواه كذلك الإمام أحمد والحاكم والبيهقي وأخرج الديلمي في مسند الثردوس عن أبي سعيد رفعه من تعلم الأحاديث ليحدث بها الناس لم يرح رائحة الجنة وإن ريحها ليوجد من مسيرة خمسمائة عام، قال العراقي: وفي الباب عن ابن عمر رواه الترمذي وابن ماجه وقول المنذرى في مختصر السنن: إن الترمذي روى حديث أبي هريرة وهو إنما روى حديث ابن عمر ولا ظهماً يختلف فيه أ. هـ. قلت: الذي عن ابن عمر في هذا المعنى من تعلم علماً لغير الله أو أراد به غير الله فليتجأ منه، من النار، رواه الترمذي وقال: حسن غريب، ولعل هذا الحديث الذي أشار له العراقي.

(١٤٨) حديث ﴿أوحى الله إلى بعض الأنبياء قل للذين يتنهبون لغير الدين ويتعلمون لغير العمل ويطلبون الدنيا بعمل الآخرة﴾ إلخ... قال العراقي: رواه ابن عبد البر في العلم بإسناد ضعيف فيه عثمان بن عبد الرحمن الواقسي قال البخاري: تركوه وقال يحيى بن معين: ليس بشيء. وقال النسائي والمداورقي: متروك أ. هـ.

قال مرتضى: هو عثمان بن عبد الرحمن بن عمر بن سعد بن أبي وقاص أبو عمرو المدني ويقال له المالكي أيضاً نسبة إلى جده الأعلى أبي وقاص مالك، مات في خلافة الرشيد روى عن عمه أبيه عائشة وابن أبي ليلى والزهري ومحمد الباقر ومحمد بن كعب القرظي وغيرهم وعنه يونس بن بكر الشيباني وحجاج بن نصر والمهذبل بن إبراهيم الحامى وإسماعيل بن أبان والوراق وصالح بن مالك الخوازمي ومحمد بن يعلى بن زبور وأبو عمر النبوي ويحيى بن بشر الحريري وآخرون روى له الترمذي حديثاً واحداً في ذكر ورقة بن نوفل، قال البخاري في التاريخ سكتوا عنه، وجدده عمر بن سعد من رجال النسائي نزول الكوفة صدوق لكنه مقتنه الناس لكونه كان أميراً على الجيش الذين قتلوا الحسين بن علي. قال العراقي وفي الباب عن أبي هريرة رواه ابن المبارك في الزهد نحوه دون ذكر كونه وحيماً إلى بعض الأنبياء وعن أنس رواه الطبراني =

قال قال رسول الله ﷺ: [١٤٩] (علماء هذه الأمة رجلان : رجل آتاه الله علماً فبذلّه للناس ولم يأخذ عليه طمعاً ، ولم يشتر به ثمناً ، فذلك يصلي عليه طير السماء وحيتان الماء ودواب الأرض والسكرام السكابون ، يقدم على الله عز وجل يوم القيامة سيّداً شريفاً حتى يرافق المرسلين ، ورجل آتاه الله علماً في الدنيا فضنّ به على عباد الله وأخذ عليه طمعاً واشترى به ثمناً فذلك يأتي يوم القيامة ملجماً بلجام من نار ينادى مناد على رموس الخلائق : هذا فلان بن فلان آتاه الله علماً في الدنيا فضنّ به على عباد الله وأخذ به طمعاً واشترى به ثمناً ، فيعذب حتى يفرغ من حساب الناس) وأشد من هذا ما روى أن رجلاً كان يخدم موسى عليه السلام فجعل يقول حدثني موسى صني الله حدثني موسى نجي الله ، حدثني موسى كليم الله ، حتى أئرى وكثر ماله ، ففقده موسى عليه السلام فجعل يسأل عنه ولا يحس له خبراً حتى جاءه رجل ذات يوم وفي يده خنزير وفي عنقه حبل أسود

== في الكبير بلفظ آخر مختصراً ، وكلاهما ضعيفاً . قلت : وجدت هذا الحديث في الحلية في ترجمة رهب بن منبه ، ولفظه : حدثنا عبد الله حدثنا علي حدثنا حسين حدثنا عبد الله بن المبارك أخبرنا بكار بن عبد الله قال : سمعت وهب بن منبه يقول قال الله عز وجل فبما يعتب به أحبار بني إسرائيل وتمعنّون لغير الدين وتعملون لغير العمل وتبتاعون الدنيا بعمل الآخرة ، تلبسون جلود الضأن وتحفون أنفس الذئاب وتقوم القذاز من شرابكم وتبتلون أمثال الجبال من الحرام وتثقلون الدين على الناس أمثال الجبال ثم لا تميّنونهم رفع الخناصر تطيلون الصلاة وتديسون الثياب تقتنصون بذلك مال اليتيم والأرملة ، فيمزي حلفت لأضربنكم بفتنة يضل فيها رأى ذوى الرأى وحكمة الحكيم ، وأخرجه الخطيب في الاقتضاء فقال : أخبرنا الحسن بن علي الجوهري حدثنا محمد بن العباس الخراز حدثنا يحيى بن محمد بن صاعد قال : حدثنا الحسين بن الحسن المروزي أخبرنا ابن المبارك فذكره سواء .

(١٤٩) حديث (علماء هذه الأمة رجلان ... الخ) قال العراقي : رواه الطبراني في الأوسط من ورواية عبد الله بن خراش عن العوام بن حوشب عن شهر بن حوشب عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ فذكره إلا أنه قال : فذلك يستغفر له حيثان البحر ودواب البر والطير في جو السماء ، ولم يقل ، والسكرام السكابون ، وقال : فيخل ، وقال : فذلك يلجم يوم القيامة بلجام من نار ، وقال : هذا الذي آتاه الله علماً فيخل به ، وقال : وكذلك حتى يفرغ من الحساب ، وعبد الله بن خراش ابن حوشب متفق على ضعفه وشهر بن حوشب يختلف فيه ، وذكر المصنف أنه من رواية الضحاك عن ابن عباس والمعروف رواية شهر بن حوشب عنه وقال الطبراني بعد تحزيجه : لم يرو هذا الحديث عن العوام إلا عبد الله بن خراش ولا يروى عن ابن عباس إلا بهذا الإسناد . قلت : وقد علمت أن المصنف تبع في قوله هذا صاحب القوت فلعله وقع له طريق إلى ابن عباس غير الذي أشار إليه ==

فقال له موسى عليه السلام أتعرف فلاناً؟ قال : نعم هو هذا الخنزير ، فقال موسى : يارب أسألك أن تردّه إلى حاله حتى أسأله بـم أسأبه هذا ، فأوحى الله عز وجل إليه لو دعوتني بالذي دعاني به آدم فمن دونه ما أجبتك فيه ، ولكن أخبرك لم صنعت هذا به ، لأنه كان يطلب الدنيا بالدين .
 * وأغظ من هذا ما روى معاذ بن جبل رضي الله عنه موقوفاً ومرفوعاً في رواية عن النبي ﷺ قال : [١٥٠] (من فتنة العالم أن يكون السلام أحب إليه من الاستماع ، وفي السلام تنميق وزيادة ، ولا يؤمن على صاحبه الخطأ ، وفي الصمت سلامة وعلم) ومن العلماء من يحزن عليه فلا يحب أن يوجد عند غيره فذلك في الدرك الأول من النار ، ومن العلماء من يكون في علمه بئزلة السلطان إن رد عليه شيء من علمه أو تهاون بشيء من حقه غضب ، فذلك في الدرك الثاني من النار ، ومن العلماء من يجعل علمه وغرائب حديثه لأهل الشرف واليسار ، ولا يرى أهل الحاجة له أهلاً فذلك في الدرك الثالث من النار ، ومن العلماء من ينصب نفسه للفتيا فيفتي بالخطأ والله تعالى يبيض المتكلمين ؛ فذلك في الدرك الرابع من النار ، ومن العلماء من يتكلم بكلام اليهود والنصارى ليغزو به علمه ، فذلك في الدرك الخامس من النار ، ومن العلماء من يتخذ علمه مروءة ونبلًا ، وذكرًا في الناس فذلك في الدرك السادس من النار ، ومن العلماء من يستغفر الزهو والعجب فإن وعظ عطف ، وإن وعظ أنف ، فذلك في الدرك السابع من النار ، فعليك يا أخى بالصمت فيه تغلب الشيطان ، وإياك أن تضحك من غير عجب أو تمشي في غير أدب

عن الطبراني لكونه ثقة والضحك المذكور هو ابن مزاحم الحلالي أبو القاسم الخراساني روى عن ابن عمر وابن عباس وأبي سعيد وزيد بن أرقم وأنس بن مالك ، وقد تكلم في سماعة عن ابن عباس بل من الصحابة وروى أيضاً عن الأسود بن يزيد النخعي وعطاء وأبي الأحوص والنزال بن سبرة وعبد الرحمن بن عريجة وعنه جوير بن سعيد وسليمان بن عبيد العزيز بن أبي رواد وإسماعيل بن أبي خالد وعمارة بن أبي حفصة وأبو حبيب الكلبي ومقاتل بن حيان وجماعة ، ذكره ابن حبان في الثقات وقال : لقي جماعة من التابعين ولم يشأه أحداً من الصحابة ومن زعم أنه لقي ابن عباس فقد وهم وقال ابن عدى عرف بالتفسير ، وأما رواياته عن ابن عباس وأبي هريرة ففيه نظر ، مات سنة ست ومائة .

(١٥٠) حديث (من فتنة العالم أن يكون السلام أحب إليه من الاستماع ، وفي الكلام تنميق وزيادة ولا يؤمن على صاحبه الخطأ ، وفي الصمت سلامة وعلم) كذا في النسخ ومثله في القوت ، وقد أصلح العراقي في نسخته التي قرأها عليه ولده وقال : سلامة وغم .

• وفي خبر آخر [١٥١] ﴿ إن العبد لينشر له من الثناء ما يملأ ما بين المشرق والمغرب ، وما يزن عند الله جناح بعوضة ﴾ وروى أن الحسن حمل إليه رجل من خراسان كبساً بعد انصرافه من مجلسه فيه خمسة آلاف درهم وعشرة أنواب من رقيق البر ، وقال : يا أبا سعيد هذه نفقة وهذه كسوة ، فقال الحسن : عافاك الله تعالى ، ضم إليك نفقتك وكسوتك فلا حاجة لنا بذلك ، إنه من جلس مثل مجلسي هذا ، وقبل من الناس مثل هذا لقي الله تعالى يوم القيامة ولا خلاق له • وعن جابر رضي الله عنه موقوفاً ومرفوعاً قال : قال رسول الله ﷺ : [١٥٢] ﴿ لا تجلسوا عند كل عالم ، إلا إلى عالم يدعوكم من خمس إلى خمس : من الشك إلى اليقين ، ومن الرياء إلى الإخلاص ، ومن الرغبة إلى الزهد ، ومن الكبر إلى التواضع ، ومن العداوة إلى النصيحة ﴾ قال تعالى : « نخرج على قومه في زينته قال الذين يريدون الحياة الدنيا يا ليت لنا مثل ما أوتي قارون إنه لنموحظ عظيم ، وقال الذين أوتوا العلم ويلسكم ثواب الله خير لمن آمن ، الآية ، فعرف أهل العلم بإيثار

(١٥١) حديث ﴿ إن العبد لينشر له من الثناء ما بين المشرق والمغرب وما يزن عند الله جناح بعوضة ﴾ هكذا أورده صاحب القوت وقال العراقي : لم أجده أصلاً من هذا اللفظ ، وفي الصحيحين من رواية أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رفته ، ليأتى الرجل العظيم السمين يوم القيامة لا يزن عند الله جناح بعوضة ، أ •

قال مرتضى : قد تقدم في أول الكتاب عند ذكره حديث « إن من العلم كهية المسكون » ، ما ذكره الشيخ صفى الدين بن أبي المنصور في ترجمة شيخه عتيق نقلاً عن قطيب البیان الموصلى أنه قال : « من الرجال من يرفع صورته ما بين المشرق والمغرب ولا يسرى عند الله جناح بعوضة » .

(١٥٢) حديث ﴿ لا تجلسوا عند كل عالم إلا عالماً يدعوكم من خمس إلى خمس ﴾ قال العراقي : رواه أبو نعم في الحلية من رواية شقيق عن عباد عن أبي الزبير عن جابر ، قال : قال رسول الله ﷺ : « لا تجلسوا مع كل عالم ، فذكره ، وقدم العداوة ثم الكبر على الرياء ، وآخرها « من الرغبة إلى الرهبة » ، وعباد بن كثير البصري زيل مكة كان رجلاً صالحاً ولكنه مترك قاله الناس وغيره ، وشقيق أحد الزهاد العباد من أهل المجاهدة والجهاد ، قال صاحب الميزان « منكر الحديث » ، ثم قال « لا يتصور أن نحكم عليه بالضعف لأن التكرار من جهة الرواة عنه » ، أ •

قال مرتضى : نص أبو نعم في الحلية أسند شقيق عن جماعة فما يعرف بمفاريد ما حدثنا أبو القاسم زيد بن علي بن أبي بلال حدثنا علي بن مهرويه حدثنا يوسف بن حمدان حدثنا أبو سعيد البلخي حدثنا شقيق بن إبراهيم الزاهد حدثنا عباد بن كثير عن أبي الزبير عن جابر قال : قال رسول الله ﷺ : فذكره . ثم أبو سعيد اسمه محمد بن عمرو بن حجر ورواه أيضاً أحمد بن عبد الله عن شقيق حدثنا أبو سعيد عبد الرحمن بن محمد الأديسي حدثنا أحمد بن نصر الأعمش البخاري حدثنا سعيد بن محمود حدثنا عبد الله بن محمد

الأخرة على الدنيا . ومنها أن لا يخالف فعله قوله بل لا يأمر بالشئ ما لم يكن هو أول حامل به قال الله تعالى : « وأنمرون الناس بالربر وتنسون أنفسكم » ، وقال تعالى : « كبر مقتاً عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون » ، وقال تعالى في قصة شعيب : « وما أريد أن أخالفكم إلى ما أنكم عنه » ، وقال تعالى : « واتقوا الله ويعلمكم الله » ، وقال تعالى : « واتقوا الله واعلموا - واتقوا الله واسمعوا » ، وقال تعالى لعيسى عليه السلام : « يا ابن مريم عظ نفسك فإن أعظت فعت الناس وإلا فاستحي مني » . وقال رسول الله ﷺ : [١٥٣] « مررت ليلة أسرى في بأقوام تقرض شفاههم بمقاريض من نار ، فقلت من أنتم ؟ فقالوا : كنا نأمر بالخير ولا نأتيه ونهى عن الشر ونأتيه » ،

== الأنصاري حدثنا أحمد بن عبد الله حدثنا شقيق بن إبراهيم الزاهد عن عباد بن كثير مثله ، رواه يحيى ابن خالد المحلى عن شقيق غالفهما حدثناه أبو سعد الإدريسي حدثنا محمد بن الفضل القاطن بسمرقند حدثنا محمد بن زكريا القاري ببلغ حدثنا يحيى بن خالد حدثنا شقيق حدثنا عباد عن أبان عن أنس عن النبي ﷺ مثله وفي هذا الحديث كلام كان شقيق كثيراً ما يعظه به أصحابه والناس فهم فيه الزيادة فرفعه وأسندوه . هـ . كلام أبي نعم ثم قلت : قال الحافظ السيوطي نقلنا عن اللسان : أحمد بن عبد الله هو الجوباري أحد الكذابين ثم قال العراقي ورواه ابن الجوزي في الموضوعات ثم قال ليس هذا من كلام رسول الله ﷺ ثم ذكر كلام أبي نعم المذكور . هـ . قلت وقد وجدت هذا الحديث طريقاً آخر قال السيوطي : قال ابن النجار في تاريخه : أخبرنا أبو القاسم الأزجي عن أبي الرجا أحمد بن محمد الكسائي قال : كتب إلى أبو نصر عبد الكريم بن محمد الشيرازي حدثني أبو القاسم عمر بن محمد بن خزيمة الخويبي حدثنا أبو بكر عمر بن يحيى بن عيسى الخويبي أبو عبد الله الحسين بن هلال الخويبي حدثنا أبو يوسف يعقوب بن نعم البغدادي حدثنا يحيى بن محمد بن أعين المروزي حدثنا شقيق بن إبراهيم الباهلي أخبرنا هباد بن كثير عن أبي الزبير عن جابر مرفوعاً لا تفعدوا مع كل ذي علم إلا عالم يدعوكم من الجنس إلى الجنس من الرغبة إلى الزهد ومن الكبر إلى التواضع ومن العداوة إلى المحبة ومن الجهل إلى العلم ومن الغنى إلى التقلل ، ووجدته طريقاً آخر من طريق أهل البيت قال السيوطي : وقال المسكري في المواعظ : حدثنا الحسن بن علي ابن عاصم حدثنا الهيثم بن عبد الله حدثنا علي بن موسى الرضى حدثني أبي عن أبيه جعفر عن أبيه محمد عن أبيه علي بن الحسين عن أبيه عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « لا تفعد إلا إلى عالم يدعوكم من الجنس إلى الجنس من الرغبة إلى الزهد ومن الرياء إلى الإخلاص ومن الكبر إلى التواضع ومن المدامنة إلى المناصحة ومن الجهل إلى العلم » . هـ . فبهذه الطرق يتقوى جانب الرفع في حديث شقيق .

(١٥٣) حديث « مررت ليلة أسرى في يقوم قرض شفاههم بمقاريض من نار فقلت من أنتم ؟ فقالوا : إنا كنا نأمر بالخير ولا نفعله ونهى عن الشر ونأتيه » قال العراقي أخرجه ابن حبان في صحيحه من رواية مالك بن دينار عن أنس رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « رأيت ليلة أسرى في رجلاً تقرض شفاههم بمقاريض من نار فقلت من هؤلاء يا جبريل ؟ فقال : الخطباء من أمتك يأمرون

هـ وقال عليه السلام : [١٥٤] ﴿ هلاك أمتي عالم فاجر وعاجاهل ، وشر الشرار شرار العلماء وخير الخيار خيار العلماء ﴾ وقال الأوزاعي رحمه الله : وشككت النواويس ما تجد من نفن جيف

الناس بالخير وينسون أنفسهم وهم يتلون الكتاب أفلا يعقلون ، قال ابن حبان رواه أبو عتاب الدلال من هشام عن المغيرة عن مالك بن دينار عن ثمامة عن أنس ، قال : ووم فيه لأن يزيد بن ذريع أتني من مائتين من مثل ابن عتاب وذويه ، قال العراقي : قلت طريق ابن عتاب هذه رواها أبو نعيم في الحلية وأبو عتاب احتج به مسلم ووثقه أحمد وأبو زرعة وأبو حاتم واسمه سهل بن حماد هـ .

قال مرتضى : نص أبي نعيم في الحلية حدثنا محمد بن أحمد بن الحسن حدثنا إبراهيم بن هشام حدثنا محمد بن المنهال حدثنا هشام الدستوائي عن المغيرة بن حبيب عن مالك بن دينار عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ وأتيت ليلة أسرى بي إلى السماء فإذا أنا برجال تقرض الستم وشغاهم بمقاريض فقلت من هؤلاء يا جبريل ؟ قال هم خطباء من أمتك ، تفرد به يزيد بن ذريع عن هشام ورواه أبو عتاب سهل بن حماد عن هشام عن المغيرة عن مالك عن ثمامة عن أنس بن مالك كذلك رواه صدقة عن مالك حدثنا محمد بن أحمد بن علي بن غنلة حدثنا أحمد بن الهيثم الوزان حدثنا مسلم بن إبراهيم حدثنا صدقة ابن موسى عن مالك بن دينار عن ثمامة عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله ﷺ وأتيت ليلة أسرى بي على قوم تقرض شغاهم بمقاريض من نار كلما قرضت وف ، قلت من هؤلاء يا جبريل ؟ قال هؤلاء خطباء أمتك الذين يقولون ولا يفعلون ويقرؤون كتاب الله ولا يعملون هـ . قلت وأخرج الخطيب من طريق مسلم بن إبراهيم عن صدقة والحسن بن أبي جعفر قالا حدثنا مالك بن دينار عن ثمامة فذكره وأخرج في ترجمة إبراهيم بن أدهم الزاهد فقال : حدثنا أبو نصر التيسابوري حدثنا إبراهيم أبو الحسن حدثنا محمد بن سهل الطمار حدثنا أحمد بن سفيان النسائي حدثنا ابن مصفى حدثنا إبراهيم بن أدهم حدثنا مالك بن دينار عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ : فساقه بمثل سياق ابن حبان ، وقال : مشهور من حديث مالك عن أنس غريب من حديث إبراهيم عنه ثم قال العراقي : وللحديث طرق أخرى أحدها من رواية حماد بن سلمة عن علي بن زيد عن أنس رواه أحمد والبخاري والثاني من رواية عيسى بن يونس عن سليمان التيمي عن أنس رواه الطبراني في الأوسط بإسناد صحيح والثالث من رواية عمر بن نهران عن قتادة عن أنس رواه البخاري هـ . قلت : ورواه أيضاً الإمام أحمد وعبد بن حميد في مسندهما وأبو داود الطيالسي وسعيد بن منصور وأبو يعلى وألفاظ كلهم متقاربة ففي بعضها ومرت ليلة أسرى بي على قوم ، وفيها وقال خطباء من أهل الدنيا ، وديامرون الناس بالبر بدل ، والخير ، والباقي سواء .

(١٥٤) حديث ﴿ هلاك أمتي عالم فاجر وعاجاهل وشر الشرار شرار العلماء وخير الخيار خيار العلماء ﴾ قال العراقي : أما أول الحديث فلم أجده أصلاً ، وأما آخره فرواه الدارمي في مسنده من رواية بنية عن الأحوص بن حكيم عن أبيه قال : سألت رجلاً النبي ﷺ عن الشر ، فقال : لا تسألوني عن الشر وسلوني عن الخير ، يقولوا ثلاثاً ، ثم قال : ألا إن شر الشرار شرار العلماء وخير الخيار

الكفار فأوحى الله إليهم : بطون علماء السوء أنتم بما أنتم فيه ، وقال الفضيل بن عياض رحمه الله : بلغنى أن الفسقة من العلماء يبدأ بهم يوم القيامة قبل عبدة الأوثان ، وقال أبو الدرداء رضي الله عنه : « ويل لمن لا يعلم مرة ، وويل لمن لم يعلم ولا يعمل سبع مرات » وقال الشعبي : يطلع يوم القيامة قوم من أهل الجنة على قوم من أهل النار فيقولون لهم ما أدخلكم النار وإنما أدخلنا الله الجنة بفضل تأديبكم وتعليمكم ؟ فيقولون إنا كنا نأمر بالخير ولا نفعله ونهئ عن الشر ونفعله ، وقال حاتم الأصم رحمه الله : « ليس في القيامة أشد حسرة من رجل علم الناس علماً فعملوا به ولم يعمل هو به ففازوا بسببه وهلك هو ، وقال مالك بن دينار : « إن العالم إذا لم يعمل بعلومه زلت موعظته عن القلوب كما يزل القطر عن الصفا ، وأنشدوا :

يا واعظ الناس قد أصبحت متهماً إذ عبت منهم أموراً أنت تأتينا
أصبحت تنصحهم بالوعظ مجتهداً فالويلقات لعمرى أنت جانينا
تعيب دنيا وناساً راغبين لها وأنت أكثر منهم رغبة فيها

وقال آخر :

لاتنه عن خلق وتأتى مثله عار عليك إذا فعلت عظيم
وقال إبراهيم بن أدهم رحمه الله « مررت بحجر بمكة مكتوب عليه اقلبنى تتعب ، فقلبتة فإذا عليه مكتوب « أنت بما تعلم لا تعمل فكيف تطلب علم ما لم تعلم ، وقال ابن السكيت رحمه الله : « كم من مذكر بالله ناس الله ، وكم من مخوف بالله جرى على الله ، وكم من نال مقرب إلى الله بعيد من الله ، وكم من داع إلى الله فآثر من الله ، وكم من نال كتاب الله منسلخ عن آيات الله ، وقال إبراهيم بن أدهم رحمه الله : « لقد أعرينا في كلامنا فلم نلحن ، ولحنا في أعمالنا فلم نعرب ، وقال الأوزاعي : « إذا جاء الاعراب ذهب

== خيار العلماء ، وهذا مرسل ضعيف فيقبة مدلس ، وقد رواه بالعمنة والأحوص ضعفه ابن معين والنسائي وأبوه تابعي لا بأس به ١ هـ .

قال مرتضى : ومن الشواهد للجملة الأولى ما أورده صاحب القوت : وروينا عن عمر وغيره « كم من عالم فاجر وعابد جاهل ، فاتقوا الفاجر من العلماء والجاهل من المتعبدين ، وأخرج أبو نعيم في ترجمة معاذ من رواية ثور بن يزيد عن خالد بن معدان عن مالك بن نضار عن معاذ قال : « تصدق لرسول الله ﷺ وهو يطوف فقلت : يا رسول الله أرنا شر الناس فقال : سلوا عن الخير ولا تسألوا عن الشر ، شرار الناس شرار العلماء في الناس ، ويرى معضلاً من طريق سفيان عن مالك بن مغول قال : قيل يا رسول الله فأى الناس شر ؟ قال : اللهم غفراً ، قالوا : أخبرنا يا رسول الله ، قال : العلماء إذا فسدوا .

الحشوع ، وروى مكحول عن عبد الرحمن بن غنم أنه قال : « حدثني عشرة من أصحاب رسول الله ﷺ قالوا : كنا ندرس العلم في مسجد قباء » . إذ خرج علينا رسول الله ﷺ فقال : [١٥٥] (تعلموا ما شئتم أن تعلموا فلن يأجركم الله حتى تعملوا) وقال عيسى عليه السلام : « مثل الذي يتعلم العلم ولا يعمل به كمثل امرأة زنت في السر خملت فظهر حملها فافتضحت » ، فكذلك من لا يعمل بعلمه يفضحه الله تعالى يوم القيامة على رموس الأشهاد ، وقال معاذ رحمه الله : احذروا زلة العالم لأن قدره عند الخلق عظيم فيبتغونه على زلته ، وقال عمر رضي الله عنه : « إذا زل العالم زل يزلته عالم من الخلق » ، وقال عمر رضي الله عنه : « ثلاث بين يهدم الزمان : إحداهن زلة

(١٥٥) حديث (تعلموا ما شئتم أن تعلموا فلن يأجركم الله عز وجل حتى تعملوا) قال العراقي : ذكره ابن عبد البر في بيان العلم هكذا من غير أن يصل إسناده وقد روى من حديث معاذ وابن عمر وأبى ، أما حديث معاذ فرواه الخطيب في كتاب الاقتضاء من رواية عثمان بن عبد الرحمن الجني عن يزيد بن يزيد بن جابر عن أبيه عن معاذ عن النبي ﷺ فذكر مثله وأخرجه أيضاً من رواية بكر بن خنيس عن حمزة النصيبي عن يزيد بن يزيد بلفظ « فلن ينفعكم » مكان « يأجركم » ، وهكذا رواه ابن عدى في الكامل وأبو نعيم في الحلية ثم قال : وقد رواه الدارمي في مسنده وابن المبارك في الزهد والرفائق وموقفاً على معاذ بإسناد صحيح ه .

قال مرتضى : الذي في الحلية حدثنا عبد الله بن محمد بن جعفر حدثنا علي بن اسحق حدثنا الحسين ابن الحسن حدثنا عبد الله بن المبارك حدثنا سعيد بن عبد العزيز عن يزيد بن يزيد بن جابر قال : قال معاذ : قال : « تعلموا ما شئتم أن تعلموا فلن يأجركم الله بعلم حتى تعملوا » ، قال الشيخ : رفعه حمزة النصيبي عن ابن جابر عن أبيه عن معاذ ثم ساق سنده إليه كسياق الخطيب ، ثم قال العراقي : وأما حديث ابن عمر فرواه الدارقطني في غرائب مالك ومن طريقه الخطيب في أسماء الرواة عن مالك ، بسند فيه محمد بن روح وهو ضعيف ولا يصح هذا عن مالك ، وأما حديث أنس فروى عنه مرفوعاً وموقوفاً ، رواه ابن عبد البر في العلم من رواية عباد بن عبد الصمد عن أنس موقوفاً قال وهو أولى من رواية من رواه مرفوعاً قال وعباد متفق على تركه ه . قلت وقد أخرج ابن عساكر في التاريخ عن أبي الدرداء أشار له السيوطي وسياق كسياق الخطيب ، ورواه الحسن بن الأعمش المديني في أساليبه عن أنس أشار له السيوطي وسياق كسياق الخطيب وأخرج الخطيب في الاقتضاء من طريق وكيع عن جعفر بن برقان عن فرات بن سليمان عن أبي الدرداء قال : « إنك لن تكون عالماً حتى تكون متعلماً ولن تكون متعلماً حتى تكون عالماً » ، وأخرج من طريق هشام الدستوائي عن برد عن سليمان قاضي عمر بن عبد العزيز قال : قال أبو الدرداء « لا تكون عالماً حتى تكون متعلماً ولا تكون بالعلم عالماً حتى تكون به عاملاً » .

العالم ، ، وقال ابن مسعود : « سَأَى عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ تَمْلَحُ فِيهِ عَذُوبَةُ الْقُلُوبِ فَلَا يَنْتَفِعُ بِالْعِلْمِ يَوْمَئِذٍ عَالِمُهُ وَلَا مُتَعَلِّمُهُ فَتَكُونُ قُلُوبُ عُلَمَائِهِمْ مِثْلَ السِّبَاخِ مِنْ ذَوَاتِ الْمَلْحِ يَنْزِلُ عَلَيْهَا قَطَرُ السَّمَاءِ فَلَا يَوْجِدُ لَهَا عَذُوبَةً وَذَلِكَ إِذَا مَالَتْ قُلُوبُ الْعُلَمَاءِ إِلَى حُبِّ الدُّنْيَا وَلَمْ يَتَّخِذُوا عَلَى الْآخِرَةِ فَعَنْدَ ذَلِكَ يَسْلُبُ اللَّهُ تَعَالَى يَنْابِيعَ الْحِكْمَةِ وَيُطْفِئُ مَصَابِيحَ الْهُدَى مِنْ قُلُوبِهِمْ فَيُخْبِرُكَ عَلَيْهِمْ حَرْنُ تَلْقَاهُ أَنَّهُ يَحْكُمُ اللَّهُ بِلِسَانِهِ وَالْفُجُورُ ظَاهِرٌ فِي عَمَلِهِ فَمَا أُخْصِبَ الْأَلْسُنُ يَوْمَئِذٍ وَمَا أَجْدَبَ الْقُلُوبَ فَوَاللَّهِ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ مَا ذَلِكَ إِلَّا لِأَنَّ الْمُعَلِّمِينَ عَلِمُوا لغيرِ اللَّهِ تَعَالَى وَالْمُتَعَلِّمِينَ تَعَلَّمُوا لغيرِ اللَّهِ تَعَالَى . وَفِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ مَكْتُوبٌ : « لَا تَطْلُبُوا عِلْمَ مَا لَمْ تَعْمَلُوا حَتَّى تَعْمَلُوا بِمَا عَلَّمْتُمْ » ، وَقَالَ حَذِيفَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : « لَأَنْتُمْ فِي زَمَانٍ مِنْ تَرَكَ فِيهِ عَشْرَ مَا يَعْلَمُ هَلْكَ ، وَسَيَأْتِي زَمَانٌ مِنْ عَمَلٍ فِيهِ بِعَشْرٍ مَا يَعْلَمُ نَجَا » ، وَذَلِكَ لِكثْرَةِ الْبَاطِلِينَ ، وَاعْلَمْ أَنَّ مِثْلَ الْعَالَمِ مِثْلَ الْقَاضِي . وَقد قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : [١٥٦] « الْقَضَاءُ ثَلَاثَةٌ : قَاضٍ قَضَى بِالْحَقِّ وَهُوَ يَعْلَمُ فَذَلِكَ فِي الْجَنَّةِ وَقَاضٍ قَضَى بِالْجَوْرِ وَهُوَ يَعْلَمُ أَوْ لَا يَعْلَمُ فَهُوَ فِي النَّارِ وَقَاضٍ قَضَى بِغَيْرِ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ فَهُوَ فِي النَّارِ » ، وَقَالَ كَسْبَ رَحِمَهُ اللَّهُ « يَكُونُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ عُلَمَاءٌ يَزْهَدُونَ النَّاسَ فِي الدُّنْيَا وَلَا يَزْهَدُونَ ، وَيُخَوِّقُونَ النَّاسَ وَيَخَافُونَ وَيَمْنُونَ عَنْ غَشِيَانِ الْوَلَاةِ وَيَأْتُونَهُمْ ، وَيُؤْثِرُونَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ ، يَأْكُلُونَ بِأَسْنَتِهِمْ ، يَقْرَبُونَ الْأَغْنِيَاءَ دُونَ الْفُقَرَاءِ ، يَتَقَارِبُونَ عَلَى الْعِلْمِ كَمَا تَتَقَارِبُ النِّسَاءُ عَلَى الرِّجَالِ ، يَغْضَبُ أَحَدُهُمْ عَلَى جَلِيسِهِ إِذَا

(١٥٦) حديث (القضاة ثلاثة : قاضٍ بالحق وهو يعلم فذاك في الجنة ، وقاضٍ بقضى بالجور وهو يعلم أو لا يعلم فهو في النار ، وقاضٍ بقضى بغير ما أمر الله به فهو في النار) قال المناوي قال في المظالم : هذا تقسيم بحسب الوجود لا بحسب الحكم ، ومعروف أن مرتبة القضاء شريفة ، ومنزلته رفيعة منبهة لمن اتبع الحق ، وحكم على علم بغير هوى ، قليل مأم ، وقيل معناه : من كان الغالب على أفضيته العدل والتسوية بين الخصمين فله الجنة ، ومن غلب على أحكامه الجور والميل إلى أحدهما فله النار ، والخاصل أنه فيه إنذار عظيم للقضاة التاركين للعدل والأعمال والمقصرين في تحصيل رتب الكمال . قالوا : والمفتى أقرب إلى السلامة من القاضى لأنه لا يلزم بفتواه ، والقاضى يلزم بقوله ؛ فخطره أشد ، فيتعين على كل من ابتلى بالقضاء أن يتمسك من أسباب التقوى بما يكون له نجاة . ١٥٦ هـ ، قال العراقي رَوَاهُ بَرِيدَةُ بْنُ الْحَصِيبِ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو ، أَمَّا حَدِيثُ بَرِيدَةَ فَرَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ الْكِبَرِيِّ وَابْنُ مَاجَةَ مِنْ رِوَايَةِ ابْنِ بَرِيدَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : الْقَضَاءُ ثَلَاثَةٌ : قَاضِيَانِ فِي النَّارِ وَقَاضٍ فِي الْجَنَّةِ ؛ رَجُلٌ قَضَى بِغَيْرِ الْحَقِّ فَمِثْلُ ذَاكَ فَذَلِكَ فِي النَّارِ ، وَقَاضٍ لَا يَعْلَمُ فَأَهْلُكَ حَقُّوقَ النَّاسِ فَهُوَ فِي النَّارِ ، وَقَاضٍ قَضَى بِالْحَقِّ فَذَلِكَ فِي الْجَنَّةِ ، لَفْظُ رِوَايَةِ التِّرْمِذِيِّ وَرِجَالُهَا رِجَالُ الصَّحِيحِ ، وَإِسْنَادُ الْفَسَائِقِ وَابْنُ مَاجَةَ أَيْضًا صَحِيحٌ . ١٥٦ هـ . قلت ورواه الحاكم كذلك وصححه ، قال الذهبي ، والمعهدة عليه ، ولقطة

جالس غيره ، أو ناسك الجبارون أعداء الرحمن ، وقال عليه السلام : [١٥٧] ﴿ إن الشيطان ربما يسوقكم بالعلم ، فقبل يا رسول الله وكيف ذلك ؟ قال عليه السلام يقول : « اطلب العلم ولا تعمل حتى تعلم ، فلا يزال للعلم قائلاً وللعمل مسوفاً حتى يموت وما عمل ﴾ وقال سري السقطي : « اعتزل رجل للتعب ، كان حريصاً على طلب علم الظاهر ، فسأته فقال : رأيت في النوم قائلاً يقول لي إلى كم تضع العلم ضيعك الله ؟ فقلت : إلى لأحفظه فقال حفظ العلم العمل به ، فتركت الطلب وأقبلت على العمل ، وقال ابن مسعود رضي الله عنه وليس العلم بكثرة الرواية إنما العلم الحشية ، وقال الحسن : « تعلموا ما شئتم أن تعلموا فوالله لا يأجركم الله حتى تعملوا فإن السفهاء همتهم الرواية والعلماء همتهم الرعاية ، وقال مالك رحمه الله : « إن طلب العلم لحسن ، وإن نشره لحسن إذا صححت فيه النية ، ولكن أنظر ما يلزمك من حين تصيح إلى حين تمس فلا تؤثرن عليه شيئاً ، وقال ابن مسعود رضي الله عنه : « أنزل القرآن ليعمل به فاتخذتم دراسته عملاً ، وسيأتي قوم يثقفونه مثل القنائة ليسوا بخياركم والعالم الذي لا يعمل كالمریض الذي يصف الدواء وكالجامع الذي يصف لئلا يظلمه ولا يجدها ، وفي مثل قوله تعالى : « وللكم الويل مما تصفون » . وفي الخبر [١٥٨] ﴿ إنما أخاف على أمتي ذلة عالم وجدال منافق في القرآن ﴾ ومنها أن تكون عنايته بتحصيل العلم النافع في الآخرة

== الحاكم : القضاة ثلاثة : اثنان في النار وواحد في الجنة ، رجل علم الحق فقصى به فهو في الجنة ، ورجل قضى للناس على جهل فهو في النار ، ورجل عرف الحق لجار في الحكم فهو في النار ، قال العراقي : وابن بريدة الذي لم يسم في روايتهم هو عبد الله بن بريدة كما ذكره ابن عساكر والمزني كلاهما في الأطراف ، ثم قال : وأما حديث ابن عمر فرواه الطبراني في الكبير من رواية عمار بن دثار عن ابن عمر ، رقمه : القضاة ثلاثة : قاضيان في النار وقاض في الجنة ، قاض قضى بالهوى فهو في النار ، وقاض قضى بغير علم فهو في النار ، وقاض قضى بالحق فهو في الجنة ، وإسناده جيد رجاله رجال الصحيح .

قال مرتضى : وكذا رواه أبو يعلى في معجمه ، وقال الهيثمي : رجاله ثقات وقد أفرد الحافظ ابن حجر فيه جزءاً .

(١٥٧) حديث ﴿ إن الشيطان ربما يسبقكم بالعلم ... ﴾ هكذا في نسخ الكتاب التي بأيدينا وفي نسخة بخط الكمال الدميري « ربما سبقكم » بلفظ الماضي وهو هكذا في نص الثبوت وعوارف المعارف ، ووجدت في نسخة المعنى للحافظ العراقي التي قرئت عليه وعليها خطه : « ربما يسبقكم بالعين ، المهمة مكان القاف وعليه التصحيح ولم أجده له معنى .

(١٥٨) حديث ﴿ إنما أخاف على أمتي ذلة عالم وجدال منافق في القرآن ﴾ قال العراقي : فيه عن أبي الدرداء ومعاذ وعمر وعلي وعمران بن الحصين أما حديث أبي الدرداء فرواه الطبراني من رواية أبي إدريس ==

المغرب في الطاعات مجتنباً للعلوم التي يقل نفعها ويكثر فيها الجدل والقبل والقال، فثالث من يعرض عن علم الأعمال ويشغل بالجدال مثل رجل مريض به علل كثيرة، وقد صادف طبيباً حاذقاً في وقت ضيق يخشى فواته فاشتغل بالسؤال عن خاصية العقاقير والأدوية وغرائب الطب وترك مهمه

== الخولاني عنه رفعه وأخاف على أمتي ثلاثاً زلة عالم وجدال مناقب القرآن والتكذيب بالقدر، وأما حديث معاذ فرواه الطبراني في معجمه الصغير والأوسط من رواية عبد الرحمن بن أبي ليلى عنه رفعه، وإن أخاف عليكم ثلاثاً، ومن كانتات زلة عالم وجدال مناقب القرآن ودنيا تنقش عليكم، ورواه في الأوسط من رواية عمرو بن مرة عن معاذ رفعه، وإياكم وثلاثة: زلة عالم وجدال مناقب القرآن، الحديث ثم فسرها، وعمر بن ابن مرة لم يسمع من معاذ وذكره الدارقطني في اللعل من رواية عبد الله بن سلبة بكسر اللام عن معاذ رفعه قال: «إن أخوف ما أخاف عليكم ثلاث: جدال مناقب القرآن وزلة عالم ودنيا تنقطع أعضائكم وأعله ابن الجوزي في اللعل المتناهية براويه المذكور قال الدارقطني وقد وقفه شعبة عن عمرو بن مرة يعني على معاذ قاله الواقفي هو الصحيح وأما حديث عمر رواه أحمد من رواية أبي عثمان النهدي عنه بلفظ: «إن أخوف ما أخاف على هذه الأمة كل مناقب علمي اللسان، وقد ذكره المصنف فيما تقدم موقفاً على عمر قال الدارقطني والموقوف أشبه بالصواب، قلت حديث عمر هذا رواه عبد بن حميد وأبو يعلى مرفوعاً بلفظ: «إنما أخاف عليكم كل مناقب علم يتكلم بالحكمة ويعمل بالجور، ورواه إسحق بن راهويه والحرث بن أبي أسامة ومسدد بسند صحيح عن عبد الله بن يزيد أن وفدأ أقدموا على عمر فقال لإذنه، فساق الحديث وهو طويل وفي آخره، ثم قال عمر عهد إلينا رسول الله ﷺ أن أخوف ما أخشى عليكم مناقب علمي اللسان، واللفظ لمسدد ثم رواه مسدد موقوفاً من طريق أبي عثمان النهدي وسمعت عمر بن الخطاب يقول وهو على المنبر منبر رسول الله ﷺ أكثر من أصابعي هذه: «إن أخوف ما أخاف على هذه الأمة المناقب العلم، قال وكيف يكون مناقب علمي يا أمير المؤمنين؟ قال عالم اللسان جاهل القلب، وقال حماد وقال يمين الكردى عن أبي عثمان عن عمر نحوه، وروى إسحق في مسنده من رواية حماد عن أبي سويد عن الحسن قال لما قدم أهل البصرة على عمر فهم الأحنف بن قيس سرحهم وحبيه عنده ثم قال: أتدري لم أحستك إن رسول الله ﷺ حذرنا كل مناقب عالم اللسان وإن أخوف أن تكون منهم وأرجو أن لا تكون منهم فالحق بأهلك، ثم قال العراق: وأما حديث علي رواه الطبراني في الصغير والأوسط من رواية الحرث الأعور عنه رفعه، «إنى لا أخوف على أمتي مؤمننا ولا مشركاً أما المؤمن فيحجزه إيمانه، وأما المشرك فيقيم كفره، ولكن أخوف عليكم مناقب عالم اللسان يقول ما تعرفون ويعمل ما تشكرون، قال لا يروى عن علي إلا بهذا الإسناد والحرث الأعور ضعيف.

قال مرقسي: لكن وثقه ابن حبان وكذلك رواه إسحق بن راهويه في مسنده بسند ضعيف لجهالة التابى ورواه أيضاً من طريق إسحق الفروي وهو ضعيف عن سعيد بن المسيب قال: قال رجل بالمدينة في حاقه وإيكم يحدثني عن رسول الله ﷺ حديثاً؟ فقال علي: أنا سمعت رسول الله ﷺ يقول، =

الذي هو مؤاخذ به وذلك محض السفه . وقد روى أن رجلاً جاء رسول الله ﷺ :
 [١٥٩] فقال : علمني من غرائب العلم ، فقال له ما صنعت في رأس العلم ؟ فقال : وما رأس العلم ؟
 قال ﷺ هل عرفت الرب تعالى ؟ قال نعم قال فما صنعت في حقه ؟ قال ما شاء الله ، فقال ﷺ هل
 عرفت الموت ؟ قال نعم ، قال فما أعددت له ؟ قال ما شاء الله ، قال ﷺ : اذهب فأحكم ما هناك
 ثم تعال نعلمك من غرائب العلم . بل ينبغي أن يكون المتعلم من جنس ما روى عن حاتم
 الأصم تلميذ شقيق البخاري رضي الله عنهما أنه قال له شقيق : منذ كم صحبتني ؟ قال حاتم : منذ
 ثلاث وثلاثين سنة ، قال : فما تعلمت مني في هذه المدة ؟ قال ثمان مائة ، قال شقيق له : إنا لله
 وإنا إليه راجعون ذهب عمرى معك ، ولم تتعلم إلا ثمان مائة مسائل ، قال يا أستاذ لم أعلم غيرها ،
 وإن لا أحب أن أكذب ، فقال هات هذه الثمان مائة مسائل حتى اسمعها ، قال حاتم : نظرت إلى هذا
 الخلق فرأيت كل واحد يحب محبوباً فهو مع محبوبه إلى القبر فإذا وصل إلى القبر فارقته فجعلت
 الحسنات محبوبتي فإذا دخلت القبر دخل محبوبتي معي ؛ فقال أحسنت يا حاتم فما الثانية ؟ فقال نظرت
 في قول الله عز وجل : « وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فإن الجنة هي المأوى » ،
 فعلمت أن قوله سبحانه وتعالى هو الحق ، فأجهدت نفسي في دفع الهوى حتى استقرت على طاعة
 الله تعالى ، الثالثة أني نظرت إلى هذا الخلق فرأيت كل من معه شيء له قيمة ومقدار دفعه وحفظه ،
 ثم نظرت إلى قول الله عز وجل : « ما عندكم ينفد وما عند الله باق » ، فكلمنا وقع معي شيء له قيمة

فذكره ، وفيه ولكن رجلاً بينهما يقرأ القرآن حتى إذا دلت به يتأوله على غير تأويله فقال
 ما تعلمون وعمل ما تشكرون فضل وأصل ، ثم قال العراقي : وأما حديث عمران بن حصين رواه أحمد
 وابن حبان من رواية عبد الله بن بريدة عنه رفعه بلفظ : أخوف ما أخاف على أمتي كل منافق علم
 الآمان ، اللفظ لأحمد وقال ابن حبان وجدال منافق علم اللسان ، وذكر الدارقطني في الليل أنه رواه عن
 معاذ بن معاذ عن حسين المعلم عن ابن بريدة عن عمران رفعه ، قال ، ومعه فيه ، قال ورواه عبد الوهاب
 بن عطاء وروح بن عباد وغيرهما عن حسين عن ابن بريدة عن عمر وهو الصواب في قصة طويلة ،
 قال العراقي : وهو عند ابن حبان من رواية خالد بن الحرث عن حسين المعلم مثل رواية معاذ . هـ .
 قلت : تقدم رواية ابن بريدة عن عمر ، وهكذا رواه إسحق بن راهويه والحرث ومسند .

(١٥٩) حديث (علمني من غرائب العلم فقال له ما صنعت في رأس العلم ؟ قال : وما رأس العلم ؟ فقال
 له ﷺ : هل عرفت الرب سبحانه قال نعم قال فما صنعت في معرفته قال ما شاء الله ، قال هل عرفت الموت
 قال نعم قال فما أعددت له ؟ قال ما شاء الله قال اذهب فأحكم ما هناك ثم تعال نعلمك من غرائب العلم)
 قال العراقي رواه أبو بكر بن السني وأبو نعيم كل واحد في كتابه رياضة المتعلمين وابن عبد البر
 في بيان العلم من رواية خالد بن أبي كريمة عن عبد الله بن المسور قال : جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال : =

ومقدار وجهته إلى الله ليقب عنده محفوظاً . الرابعة : أنى نظرت إلى هذا الخلق فرأيت كل واحد منهم يرجع إلى المال وإلى الحسب والشرف والنسب فنظرت فيها فإذا هي لا شيء . ثم نظرت إلى قول الله تعالى : « إن أكرمكم عند الله أتقاكم » ، فعملت في التقوى حتى أكون عند الله كريماً . الخامسة أنى نظرت إلى هذا الخلق وهم يظعن بعضهم في بعض ويلعن بعضهم بعضاً وأصل هذا كله الحسد ، ثم نظرت إلى قول الله عز وجل : « نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا » فتركت الحسد واجتنبت الخلق وعلت أن القسمة من عند الله سبحانه وتعالى فتركت عداوة الخلق عني . السادسة نظرت إلى هذا الخلق يبغى بعضهم على بعض ، ويقاثل بعضهم بعضاً فرجعت إلى قول الله عز وجل : « إن الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدواً » ، فماديتهم وحده واجتهدت في أخذ حذري منه لأن الله تعالى شهد عليه أنه عدو لي فتركت عداوة الخلق غيره . السابعة نظرت إلى هذا الخلق فرأيت كل واحد منهم يطلب هذه الكسرة فيذل فيها نفسه ويدخل فيها لا يحيل له ، ثم نظرت إلى قوله تعالى : « وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها » ، فعلمت أنى واحد من هذه الدواب التي على الله رزقها فاشتغلت بالله تعالى إلى أن تركت ما لي عنده . الثامنة نظرت إلى هذا الخلق فرأيتهم كلهم متوكلين على مخلوق ؛ هذا على صيغته ، وهذا على تجارته ، وهذا على صناعته ، وهذا على صحة بدنه ، وكل مخلوق متوكل على مخلوق مثله فرجعت إلى قوله تعالى : « ومن يتوكل على الله فهو حسبه » ، فتوكلت على الله عز وجل فهو حسبي . قال شقيق : يا حاتم وفقك الله تعالى فإني نظرت

« يا رسول الله أتيتك لتعلمني من غرائب العلم » فذكره ، وهو مرسل ضعيف جداً قال ابن أبي حاتم : عبد الله ابن مسعود بن عبد الله بن عون بن جعفر بن أبي طالب الهاشمي المدني سألت أبي عنه فقال : الهاشميون لا يعرفونه وهو ضعيف الحديث يحدث بمراسيل لا يوجد لها أصل في أحاديث الثقات ، وقال أحمد بن حنبل أحاديثه موضوعة ، كان يضع الحديث ويكذب .

قال مرقئ : وفي الديوان للذهبي عبد الله بن مساور تابعي مجهول ، وأما الراوي عنه خالد بن أبي كريمة فن رجال النساق وابن ماجه وثق وقال أبو حاتم ليس بالقوى ، ثم أنه قد يكون المراد بغرائب العلم الأحاديث الغرائب التي لاخير في روايتها ، وقد ورد عن جماعة من العلماء كراهية الاشتغال بها وذهاب الأوقات في طلبها ؛ فقد أخرج الخطيب في مناقب شرف أصحاب الحديث له من طريق محمد بن جابر عن الأعمش عن إبراهيم قال كانوا يكرهون غريب الكلام وغريب الحديث وأخرج من طريق بشر بن الوليد ، قال سمعت أبا يوسف يقول : لا تكثرُوا من الحديث الغريب الذي لا يحى به الفقهاء وآخر أمر صاحبه أن يقال كذاب ، وأخرج من طريق المروزي قال سمعت أحمد بن حنبل يقول : دتركوا الحديث وأقبلوا على الغرائب ما أقل الفقه فيهم . فعلم من ذلك أن السؤال في غرائب الكلام والحديث ممنوع ، والمدار على معرفة رأس العلم الذي هو معرفة الله سبحانه .

في علوم التوراة والإنجيل والزيور والفرقان العظيم ؛ فوجدت جميع أنواع الخير والهداية وهي تدور على هذه الثمان مسائل فن استعملها فقد استعمل السكتب الأربعة ، فهذا الفن من العلم لا يتم بإدراكه والتفضل له إلا علماء الآخرة ، فأما علماء الدنيا فيشتغلون بما يتيسر به اكتساب المال والجاه ويهملون أمثال هذه العلوم التي بعث الله بها الأنبياء عليهم السلام وقال الضحاك بن مزاحم : أدركتهم وما يتعلم بعضهم من بعض إلا الورع ، وهم اليوم ما يتعلمون إلا السلام .
ومنها أن يكون غير مائل إلى الترفه في المطعم والمشرب ، والتنعيم في الملبس ، والتجمل في الأثاث والسكن ، بل يؤثر الاقتصاد في جميع ذلك ، ويتشبه فيه بالسلف رحمهم الله تعالى ، ويميل إلى الاكتفاء بالأقل في جميع ذلك ، وكلما زاد إلى طرف القلة ميله ازداد من الله قربا وارتفع في علماء الآخرة - زبه .
ويشهد لذلك ما حكى عن أبي عبد الله الخواص ، وكان من أصحاب حاتم الأصم قال : دخلت مع حاتم إلى الري ومنا ثمانية وعشرون رجلا يزيد الحج وعلمهم الزمانات ، وليس معهم جراب ولا طعام ؛ فدخلنا على رجل من التجار متعشف يجب المساكين فأضافنا تلك الليلة ؛ فلما كان من الغد قال لحاتم : ألك حاجة فإني أريد أن أعود فقيا لنا هو عليل ؟ قال حاتم : عيادة المريض فيها فضل والنظر إلى الفقيه عبادة وأنأ أيضا أجىء مملك . وكان العليل محمد بن مقاتل قاضي الري ، فلما جئنا إلى الباب فإذا قصر مشرف حسن فبق حاتم متفكرا يقول باب عالم على هذه الحالة ثم أذن لهم فدخلوا فإذا دار حسناء قوراء واسعة نزهة ، وإذا برة وستور فبق حاتم متفكرا ، ثم دخلوا إلى المجلس الذي هو فيه وإذا بفرش وطبقة وهو راقد عليها وعند رأسه غلام ويبدد مذبة ، فقعده الزائر عند رأسه وسأل عن حاله وحاتم قائم فأومأ إليه ابن مقاتل أن اجلس ، فقال لا أجلس ، فقال لعل لك حاجة ، فقال نعم ، قال وما هي ؟ قال مسألة أسألك عنها قال : سل ، قال : قم فاستوى جالسا حتى أسألك ، فاستوى جالسا ، قال حاتم : علمك هذا من أين أخذته ، فقال من الثقات حدثوني به قال عن ؟ قال عن أصحاب رسول الله ﷺ ، قال وأصحاب رسول الله ﷺ عن ؟ قال عن رسول الله ﷺ ، قال ورسول الله ﷺ عن ؟ قال عن جبرائيل عليه السلام عن الله عز وجل ، قال حاتم : فقيا أداه جبرائيل عليه السلام عن الله عز وجل إلى رسول الله ﷺ وأداه رسول الله ﷺ إلى أصحابه وأصحابه إلى الثقات وأداه الثقات إليك هل سمعت نبيه : من كان في داره إشراف وكانت سمعها أكثر كان له عند الله عز وجل المنزلة أكبر ؟ قال لا ، قال فكيف سمعت ؟ قال : سمعت أنه من زهد في الدنيا ورغب في الآخرة وأحب المساكين وقدم لآخرته كانت له عند الله المنزلة ، قال له حاتم : فأنت بمن اقتديت ؟ بالأنبياء ﷺ وأصحابه رضي الله عنهم والصالحين رحمهم الله ؟ أم بفرعون ونمرود أول من نبى بالجهنم والكفر ؟ يا علماء

السوء مثلكم براه الجاهل المتكاتب على الدنيا الراغب فيها فيقول: العالم على هذه الحالة أفلا أكون أنا شرأ منه . وخرج من عنده فازداد ابن مقاتل مرضاً . وبلغ أهل الرأي ما جرى بينه وبين ابن مقاتل فقالوا له : إن الطنافسى بقرون أكثر توسعاً منه ، فساد حاتم متعمداً فدخل عليه ، فقال : رحمتك الله أنا رجل أعجمى أحب أن تعلبنى مبتداً ديني ومفتاح صلاتي ، كيف أتوضأ للصلاة ؟ قال : نعم وكرامة ، يا غلام هات إناء فيه ماء ، فأقى به فقصد الطنافسى فتوضأ ثلاثاً ثلاثاً ثم قال هكذا فتوضأ ، فقال حاتم : مكانك حتى أتوضأ بين يديك فيسكون أوكد لما أريد ، فقام الطنافسى وقعد حاتم فتوضأ ثم غسل فراعيه أربعاً أربعاً فقال الطنافسى : يا هذا أسرفت ، قال له حاتم : في ماذا ؟ قال غسلت ذراعيك أربعاً فقال حاتم : يا سبحان الله العظيم ، أنا في كف من ماء أسرفت وأنت في جميع هذا كله لم تسرف ؟ فعلم الطنافسى أنه قصد ذلك دون العلم فدخل منزله فلم يخرج إلى الناس أربعين يوماً . فلما دخل حاتم بغداد اجتمع إليه أهل بغداد فقالوا : يا أبا عبد الرحمن أنت رجل ألسن أعجمى وليس بكلمك أحد إلا قطمته ، قال : معي ثلاث خصال أظهر من على خصمي : أفرح إذا أصاب خصمي ، وأحزن إذا أخطأ ، وأحفظ نفسي أن لأجل عليه ، فبلغ ذلك الإمام أحمد بن حنبل ، فقال : سبحان الله ما أعقله قوموا بنا إليه ، فلما دخلوا عليه قال له : يا أبا عبد الرحمن : ما السلامة من الدنيا ؟ قال : يا أبا عبد الله لا تسلم من الدنيا حتى يكون معك أربع خصال : تغفر للقوم جهلهم ، وتنتع جهلك منهم ، وتبذل لهم شيئك ، وتكون من شيئهم آيساً ؛ فإذا كنت هكذا سلبت : ثم سار إلى المدينة فاستقبله أهل المدينة ، فقال يا قوم أية مدينة هذه ؟ قالوا مدينة رسول الله ﷺ قال : فأين قصر رسول الله ﷺ حتى أصلى فيه ؟ قالوا : ما كان له قصر إنما كان له بيت لاطىء بالأرض ، قال فأين قصور أصحابه رضى الله عنهم ؟ قالوا : ما كان لهم قصور إنما كان لهم بيوت لاطئة بالأرض ، قال حاتم : يا قوم فهذه مدينة فرعون ، فأخذوه وذبحوها به إلى السلطان وقالوا : هذا العجمي يقول هذه مدينة فرعون ، قال الوالى ولم ذلك ؟ قال حاتم : لا تعجل على أنا رجل أعجمى غريب دخلت البلد فقلت مدينة من هذه ؟ فقالوا : مدينة رسول الله ﷺ فقلت فأين قصره ، وقص القصة ، ثم قال : وقد قال الله تعالى : ولقد كان لكم فى رسول الله أسوة حسنة ، فأنتم بمن تأسيتم أبرسول الله ﷺ أم بفرعون أول من بنى الجبلص والأجر ؟ فغلا عنه وتركوه . فهذه حكاية حاتم الأصم رحمه الله تعالى ، وسيأتى من سيرة السلف في البداهة وترك التجميل ما يشهد لذلك فى مواضعه . والتحقيق فيه أن التزين بالمباح ليس بحرام ، ولكن الخوض فيه يوجب الانس به حتى يشق تركه واستدامة الزينة لا تمكن إلا بمباشرة أسباب في الغالب يلزم من مراعاتها ارتكاب المعاصي من المداينة ومراعاة

الحلق ومراءاتهم وأمر أخرى هي محظورة ، والحزم اجتناب ذلك لأن من غاض في الدنيا لا يسلم منها البتة ، ولو كانت السلامة مبدولة مع الخوض فيها لكان عليه السلام لا يزال في ترك الدنيا . [١٦٠] (حتى نزع القميص المطرز بالعلم) . [١٦١] (ونزع خاتم الذهب في أثناء الخطبة) إلى غير ذلك مما سيأتي بيانه . وقد حكى أن يحيى بن يزيد النوفلي كتب إلى مالك بن أنس رضي الله عنهما : بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على رسوله محمد في الأولين والآخرين ، من يحيى بن يزيد بن عبد الملك إلى مالك بن أنس ، أما بعد فقد بلغني أنك تلبس الدقاق وتأكل الرقاق وتجلس على الوطى . وتجعل على بابك حاجباً وقد جلست مجلس العلم وقد ضربت إليك المطي وارتمل إليك الناس واتخذوك إماماً ورضوا بقولك ، فاتق الله تعالى يا مالك وعليك

(١٦٠) حديث (نزع القميص المطرز بالعلم) أى المعلم قال العراقى : المعروف نزع للخميصة المعلية .

وقال مرتضى : إطلاق القميص على الخميصة مجاز فإن القميص هو الثوب المخطط بكين غير مفرج يلبس تحت الثياب ولا يكون من الصوف غالباً والخميصة كساء أسود مربع له علان فإن لم يكن معلماً فليس بخميصة كما قاله الجمهورى وكانت من لباس الناس قديماً ، قال العراقى : وحديث الخميصة أخرجه البخارى ومسلم وأبو داود والنسائى فى الكبرى وابن ماجه من رواية الزهرى عن عائشة رضي الله عنها قالت صلى رسول الله ﷺ في خميصة لها أعلام فنظر إلى أعلامها فظرة فلما سلم قال أذهبوا بخميصتي هذه إلى أبي جهم فإنها المتي أنفاً عن صلاتي وأتوني بانبجانية أبي جهم بن حذيفة ، لفظ البخارى ١٠٠ . وقال مرتضى : رويته فى أول الحرييات من حديث سفيان بن عيينة عن الزهرى وهشام بن عروة كلاماً عن عروة به .

(١٦١) حديث (ونزع الخاتم الذهب) ونسده فى أثناء الخطبة قال العراقى : رواه ابن عمر وابن عباس أما حديث ابن عمر فأخرجه الأئمة الستة إلا ابن ماجه فاتفق عليه الشيخان والنسائى من رواية البث ورواه البخارى من رواية جويرية ومسلم والترمذى من رواية موسى بن عقبة ثلاثهم عن نافع أن عبد الله بن عمر حدثه أن النبي ﷺ اصطنع غانماً من ذهب وجعل فيه فى بطن كفه إذا لبسه فاصطنع الناس خرايم من ذهب فرقى المنبر فحمد الله وأثنى عليه فقال : إني كنت اصطنعته وإنى لا ألبسه ، فنبذ النبي الناس . لفظ رواية البخارى من رواية جويرية عن نافع واتفقا عليه وأبو داود والنسائى من رواية عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر دون ذكر المنبر وكذا رواية مسلم وأبو داود والنسائى من رواية أيوب بن موسى عن نافع والبخارى من طريق مالك والنسائى من رواية إسماعيل ابن جعفر كلاهما عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر دون ذكر المنبر ، وأما حديث ابن عباس فرواه النسائى من رواية سليمان الشيبانى عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ اتخذ غانماً فلبسه قال : شغلني هذا عنكم منذ اليوم : إليه نظرة وإليكم نظرة ، ثم ألقاه .

ومن أنى السلطان افتتن * وقال عليه السلام : [١٦٣] (سيكون عليكم أمراء تعرفون منهم وتنكرون فمن أنكر فقد برى ومن كرهه فقد سلم ولكن من رضى وتابع أبعد الله تعالى ، قيل أفلا نقاتلهم ؟ قال عليه السلام : لا ، ما صلوا) وقال سفيان : « في جهنم واد لا يسكنه إلا الأقزام الزائرون للملوك ، وقال حذيفة : إياكم ومواقف الفتن ، قيل وما هي ؟ قال أبواب الأمراء يدخل أحدكم على الأمير فيصدقه بالكذب ويقول فيه ما ليس فيه » * وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

= ولفظ الترمذى « ومن أتى أبواب السلطان » وقال حسن غريب لا نعرفه إلا من حديث الثوري ، وقال سفيان مرة : لا أعلمه إلا عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وقال أبو نعيم في الحلية : أبو موسى هو الأنبياء لا تعرف له إسماً وقال الذهبي في الميزان : شيخ يمانى مجهول ، ما روى عنه غير الثوري ولمسله [إسرائيل بن موسى] وإلا فهو مجهول ، ونقل المنذرى في مختصر السنن قال الكرايىسى : حديثه ليس بالقائم ، وفي الباب عن أبي هريرة والبراء بن عازب ، ولفظ حديث أبي هريرة « ومن بدى فقد جفا » والبراقى سواء وزاد في آخره « وما ازداد أحد من السلاطين قرباً إلا ازداد من الله بعداً » رواه أبو يعلى في مسنده وابن عدى في الكامل وابن حبان في الضعفاء كلهم من رواية الحسن بن الحكم النخعى عن عدى بن ثابت عن أبي حازم عن أبي هريرة وضعفه كالنزدى في مختصر السنن ، ولكن حسنه العراقي قال : وقد رواه أبو داود في رواية ابن داسة وابن العبد من طريق الحسن بن الحكم هذا إلا أنه قال : عن عدى بن ثابت عن شيخ من الأنصار عن أبي هريرة بلفظ حديث وهب بن منبه عن ابن عباس ، وقد رواه أيضاً أبو يعلى في مسنده هكذا ، وأما حديث البراء فرواه أحمد مختصراً من طريق شريك عن الحسن بن الحكم عن عدى بن ثابت عنه رفعه « من بدى جفا » وذكره الدارقطنى في المال فقال « تفرد به شريك واختلف فيه على الحسن ابن الحكم فرواه شريك عنه هكذا ، وخالفه إسماعيل بن زكريا فرواه عنه عن عدى بن ثابت عن أبي حازم عن أبي هريرة كما تقدم ، وخالفهما محمد بن عبيد الطنافسى فرواه عنه عن عدى بن ثابت عن شيخ من الأنصار لم يسمه هـ .

قال مرتضى : وأخرجه الغبلى في الضعفاء والرويانى وسعيد بن منصور كلهم عن البراء نحوه بزيادة « ومن تبع الصيد فقتل » .

(١٦٣) حديث (سيكون عليكم أمراء تعرفون منهم وتنكرون فمن أنكر فقد برى » ومن كرهه فقد سلم ولكن من رضى وتابع أبعد الله قيل أفلا نقاتلهم ؟ قال لا ما صلوا) قال العراقى : أخرجه مسلم وأبو داود والترمذى من رواية ضبة بن محسن عن أم سلمة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال واللفظ للترمذى إلا أنه قال : « أئمة ، بدل « أمراء » ولم يقل « أبعد الله » وقال حسن صحيح ، وفي رواية لمسلم « إنه يستعمل عليكم أمراء فتعرفون وتنكرون فمن كرهه فقد برى » ومن أنكر فقد سلم ، فذكره دون قوله « أبعد الله » وفيه « قالوا يا رسول الله ، بدل « قيل » وفي رواية له « فمن أنكر فقد برى » ومن كرهه فقد سلم ، وفي رواية له « ستكون أمراء فتعرفون وتنكرون ، فمن عرف برى » ومن أنكر سلم ، هـ . =

[١٦٤] (العلماء أمناء الرسل على عباد الله تعالى ما لم يخاطبوا السلاطين، فإذا فعلوا ذلك فقد خانوا الرسل فاحذروهم واعتزلوهم) رواه أنس، وقيل للأعمش: لقد أحييت العلم لكثرة من يأخذه عنك، فقال: لا تعجلوا: تلك وتون قبل الإدراك، وذلك يلزمون أبواب السلاطين فهم شر الخلق، والثالث الباقي لا يفلح منه إلا القليل، ولذلك قال سعيد ابن المسيب رحمه الله: وإذا رأيتم العالم يغشى الأمراء فاحذروا منه فإنه لص، وقال الأوزاعي: «ما من شيء أبغض

قال مرتضى: وأخرج ابن أبي شيبة عن عباد بن الصامت رفعه دستكون عليكم أمراء يأمرؤنكم بما تعرفون ويعملون بما تنكرون فليس لأدلك عليكم طاعة، وأخرج ابن جرير والطبراني في الكبير والحاكم عن عباد بن الصامت أيضا ولفظهم «سبيل أموركم من بعدى رجال يعرفونكم بما تنكرون وينكرون عليكم بما تعرفون فن أدرك ذلك منكم فلا طاعة لمن عصى الله عز وجل، وأخرج ابن ماجه وابن عساكر عن أبي هريرة رفعه «سيكون بعدى خلفاء يعملون بما لا يعملون ويعملون ما لا يؤمرون فن أنكر عليهم برىء ومن أمسك يده سلم».

(١٦٤) حديث (العلماء أمناء الرسل على عباد الله...) رواه أبو جعفر العقيلي في الضعفاء في ترجمة حفص الأبري عن إسماعيل بن سميع الحنفي عن أنس عن النبي ﷺ، قال العقيلي: وحفص كوفي حديثه غير محفوظ قال العراقي: وقد رواه الدبلي في مسند الفردوس من طريق الحاكم ومن طريق أبي نعيم الأصبهاني من رواية إبراهيم بن رستم عن أبي حفص العبدى عن إسماعيل بن سميع عن أنس وزاد بعد قوله «ما لم يخاطبوا السلاطين ويدخلوا الدنيا» وقال في آخره «فاحذروهم واخشوهم» اهـ.

قال مرتضى: لفظ الحاكم «ويدخلوا في الدنيا فإذا دخلوا في الدنيا وغالطوا السلطان، وفي آخره «فاحذروهم»، وأخرجه الحسن بن سفيان في مسنده عن محمد بن مالك عن إبراهيم بن رستم، قال العراقي ورواه ابن الجوزي في الموضوعات من رواية إبراهيم بن رستم عن عمر بن حفص العبدى عن إسماعيل بن سميع قال: تابعه محمد بن معاوية النيسابورى عن محمد بن يزيد عن إسماعيل ثم قال: وأما عمر العبدى، قال يحيى: ليس بشيء، وقال النسائي: متروك، وأما إبراهيم بن رستم فقال: ابن عدى ليس بمعروف ومحمد بن معاوية قال فيه أحمد: كذاب، إلى هنا كلام ابن الجوزي، قال العراقي: أما إبراهيم بن رستم فقال فيه عثمان بن سعيد الدارسي عن يحيى بن معين: إنه ثقة اهـ. قال السيوطي: الحديث ليس بموضوع وإبراهيم بن رستم معروف مرزوى جليل، قال الحافظ ابن حجر في لسان الميزان عن أبي حاتم: يذكر بفته وعبادة وعمله الصدق، وذكره ابن حبان في الثقات وقال: يخطئ، وقال الدارقطني مشهور وليس بالقوى، وله طريق آخر أخرجه الدبلي من رواية محمد بن النضر حدثنا محمد بن يزيد بن سابق، حدثنا فوح بن أبي مريم عن إسماعيل بن سميع =

إلى الله تعالى من عالم يزور غاملاً ، * وقال رسول الله ﷺ : [١٦٥] شرار العلماء الذين يأتون الأمراء ، وخياد الأمراء الذين يأتون العلماء ، وقال مكحول الدمشقي رحمه الله : من تعلم القرآن وتفقه في الدين ثم صحب السلطان تملأ إلى طمعاً وفيما لديه خاض في بحر من نار جهنم بمعد خطاه ، وقال ستمون : ما أسمع بالعالم أن يؤتى إلى مجلسه فلا يوجد فيسأل عنه فيقال هو عند الأمير ، قال : وكنت أسمع أنه يقال إذا رأيت العالم يحب الدنيا فاتهموه على دينكم حتى تجرب ذلك ، إذا ما دخلت قط على هذا السلطان إلا وحاسبت نفسي بعد الخروج فأرى عليها الدرك ، وأنتم ترون ما ألقاه به من الغلظة والفظاظة وكثرة المخالفة لهواه ، ولوددت أن أنجوم من الدخول عليه كفافاً مع أني لا آخذ منه شيئاً ولا أشرب شربة ماء ، ثم قال : ودولما زماننا شر من علماء بني إسرائيل يخبرون السلطان بالرخص وبما يوافق هواه ولو أعبروه بالذئب عليه وفيه نجاته لاستفعلهم وكره دخولهم عليه ، وكان ذلك نجاتهم عند ربهم ، وقال الحسن : كان فيمن كان قبلكم رجل له قدم في الإسلام وصحبة لرسول الله ﷺ : (قال عبد الله بن المبارك : عني به سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه) قال : وكان لا يغشى السلاطين وينفر عنهم فقال له ينوء : يأتي هؤلاء من ليس هو مثلك في الصحة والتقدم في الإسلام فلو أتيتهم ، فقال : يا بني آت جيفة قد أحاط بها قوم أو والله لن استطعت لأشادكم فيها ، قالوا يا أبانا إنا نعلمك هذا ، قال : يا بني لأن أموت مؤمناً مهزولاً أحب إلي من أن أموت منافقاً سميناً ، قال الحسن : خصمهم والله إذ علم

== وقد ورد هذا الحديث بهذا اللفظ عن علي بن أبي طالب مرفوعاً أخرجه العسكري ، وورد مرفوعاً على جعفر بن محمد أخرجه أبو نعيم في الحلية وله شاهد نحوه من حديث عمر بن الخطاب أخرجه الديلمي في مسند الفردوس وله شواهد بمعناه كثيرة صحيحة وحسنة فوق الأربعين حديثاً ، وهذا الحديث الذي نحن في الكلام عليه يحكم له على مقتضى صناعة الحديث بالحسن والله أعلم .
قال مرتضى : والموقوف الذي أخرجه أبو نعيم في الحلية رواه من طريق هشام بن عباد قال : سمعت جعفر بن محمد يقول : « الفقهاء أماء الرسل ، فإذا رأيت الفقهاء قد ركزوا إلى السلاطين فاتهمهم » .
(١٦٥) حديث وقال ﷺ (شرار العلماء الذين يأتون الأمراء وخياد الأمراء الذين يأتون العلماء) قال العراقي : لم أره بهذا اللفظ وروى ابن ماجه من رواية أبي معاذ البصري عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة عن النبي ﷺ في أثناء حديث أوله « تمودوا بالله من جب الخون » إلى أن قال « وإن أبيض القراء إلى الله الذين يأتون الأمراء » ، وأول الحديث عند الترمذي دون هذه الزيادة إلا أنه قال : أبو معاذ بالنون وهو الصحيح ، ثم قال : وروى أبو بكر أحمد بن علي بن لال الفقيه في كتاب مكارم الأخلاق من رواية عصام بن داود المسقلاني عن بكير بن شهاب الدمعاني عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة رحمه الله « إن أبيض الخلق إلى الله عز وجل العالم يزور غاملاً ، ا . » ==

أن التراب يأكل اللحم والسمن دون الإيمان ، وفي هذا إشارة إلى أن الداخل على السلطان لا يسلم من النفاق البتة وهو مضاد الإيمان ، وقال أبو ذر أسلمة : يا سامة لا تغش أبواب السلاطين فإنك لا تصيب شيئا من دنياهم إلا أصابوا من دينك أفضل منه ، وهذه فتنة عظيمة للعلماء وذرية صعبة للشيطان عليهم لا سيما من له حاجة مقبولة وكلام حلو ، إذ لا يزال الشيطان ياتي إليه أن في وعظك لهم ودخولك عليهم ما يجرهم عن الظلم ويقيم شعائر الشرع إلى أن يخيل إليه أن الدخول عليهم من الدين ، ثم إذا دخل لم يلبث أن يتلطف في السلام ويداهن ويخوض في الثناء والإطراء وفيه هلاك الدين ، وكان يقال : العلماء إذا علموا عملوا فإذا عملوا شغلوا فإذا شغلوا فقدوا فإذا فقدوا طلبوا ، فإذا طلبوا هربوا ، وكتب عمر بن عبد العزيز رحمه الله إلى الحسن : « أما بعد فأشركني بأقوام استعين بهم على أمر الله تعالى ، فسكتب إليهم : « أما أهل الدين فلا يريدونك ، وأما أهل الدنيا فلن تريدك ، ولست عليك بالأنشراح فإنهم يصرون شرفهم أن يدينسوه بالحياة ، هذا في عمر بن عبد العزيز رحمه الله ، وكان أئمة أهل زمانه : فإذا كان شرط أهل الدين الحرب منه فكيف يستنسب طلب غيره ومخاطبته ، ولم يزل السلف العلماء مثل الحسن والثوري وابن المبارك والفضيل وإبراهيم بن أدهم ويوسف بن أسباط يتكلمون في علماء الدنيا من أهل مكة والشام وغيرهم إماما لميلهم إلى الدنيا وإما لمخاطبتهم السلاطين . ومنها لا يكون مساعداً إلى

قال مرتضى : وهكذا هو في مسند الفردوس للدليلى وتاريخ قزوين لرافعي ، وأخرجه أبو الفتيان الحافظ في كتاب التحذير من علماء السوء بلفظ : إن أهون الخلق على الله ، وفي هذا المعنى قال حكيم من الحكماء : وسأني المصنف أنه محمد بن مسلمة والذباب على العذرة أحسن حالا من العالم على باب هؤلاء ، وقالوا : نعم الأمير على باب الفقير وبئس الفقير على باب الأمير ، وقال أبو حازم فيما وعظ به سليمان ابن هشام : إن بني إسرائيل لم يزالوا على الهدى والتقى حيث كان أمراءهم يأتون إلى علمهم برغبة في علمهم فلما نسكسوا وتعمسوا وسقطوا من عين الله عز وجل وآمنوا بالجنت والطاغوت كان علمهم يأتون إلى أمراءهم فشاركهم في دنياهم وشركوا في فتنهم ، أوردته أبو نعيم في الحلية في ترجمة أبي حازم قال أيضا بسنده إلى يوسف بن أسباط : أخبرني غير أن بعض الأمراء أرسل إلى أبي حازم فأثابه وعنده الأبرقي والزهرى وغيرهما فقال له تكلم يا أبا حازم ، فقال أبو حازم : إن خير الأمراء من أحب العلماء وإن شر العلماء من أحب الأمراء ، إذا بعث الأمراء إلى العلماء لم يأتوهم وإذا أعطوهم لم يقبلوا منهم وإذا سألوهم لم يرضوا لهم ، وكان الأمراء يأتون العلماء في بيوتهم فيسألونهم فكان في ذلك صلاح العلماء وصلاح الأمراء ، فلما رأى ذلك الناس من الناس قالوا : ما لنا لا نطلب العلم حتى نكون مثل هؤلاء ؟ فطلبوا العلم فأثروا الأمراء فحذروهم فرخصوا لهم ، وأعطوهم فقبلوا منهم ، فغربت العلماء على الأمراء وخربت الأمراء على العلماء .

الفتيا ، بل يكون متوقفاً ومعتزلاً ما وجد إلى الخلاص سبيلاً فإن سئل عما يعلمه تحقياً بنص كتاب الله أو بنص حديث أو إجماع أو قياس جلي أفتى ، وإن سئل عما يشك فيه قال لا أدري ، وإن سئل عما يظنه باجتهاد وتخمين احتاط ودفع عن نفسه وأحال على غيره إن كان في غيره غنية ، هذا هو الحزم لأن تقلد خطر الاجتهاد عظيم . وفي الخبر [١٦٦] (العلم ثلاثة : كتاب ناسخ ، وسنة قائمة ، ولا أدري) قال الشعبي : « لا أدري نصف العلم ، ومن سكت حيث لا يدري لله تعالى فليس بأقل أجراً ممن نطق ، لأن الاعتراف بالجهل أشد على النفس ، فمكثوا كانت عادة الصحابة والسلف رضي الله عنهم : كان ابن عمر إذا سئل عن الفتيا قال : « اذهب إلى هذا الأمير الذي تقلد أمور الناس فضعها في عنقه » ، وقال ابن مسعود رضي الله عنه : « إن الذي يقبى الناس في كل ما يستفتونه لمجنون » ، وقال : « مجتهد العلم لا أدري ، فإن أخطأها فقد أصيبت مقاتله » ، وقال إبراهيم بن أدهم رحمه الله « ليس شيء أشد على الشيطان من عالم يتكلم بعلمه ويسكت بعلمه ، يقول انظروا إلى هذا سكوتة أشد عليّ من كلامه » ، ووصف بعضهم الأبدال فقال « أكلهم فاقة ونومهم غلبة وكلامهم ضرورة ، أي لا يتكلمون حتى يسئلوا وإذا سئلوا ووجدوا من يكفهم سكتوا ، فإن اضطروا أجابوا ، وكانوا يعدون الابتداء قبل السؤال من الشهوة الخفية للكلام ، ومر على وعبد الله رضي الله عنهما برجل يتكلم على الناس فقال : « هذا يقول : اعرفوني » ، وقال بعضهم « إنما العالم الذي إذا سئل عن المسئلة فسكأنما يقلع ضرره » ، وكان ابن عمر يقول « تريدون أن تجعلوا جسراً تعبرون علينا إلى جهنم » ، وقال أبو حفص النيسابوري « العالم هو الذي يحاف عند السؤال أن يقال له يوم القيامة من أين أجبت » ، وكان إبراهيم التيمي إذا سئل عن مسألة يبكي ويقول : لم يجدوا غيري حتى احتججتهم إلى » ، وكان أبو العالية الرياحي وإبراهيم بن أدهم والثوري يتكلمون

(١٦٦) حديث (العلم ثلاثة كتاب ناسخ وسنة قائمة ولا أدري) هكذا أورده صاحب القوت قال العراقي : أخرجه الذارقطنى في غرائب مالك والمخطيب في أسماء من روى عن مالك من رواية عمر بن عصام عن مالك عن نافع عن ابن عمر موقوفاً عليه وقد رواه ابن عدى في الكامل في ترجمة أبي حذافة السهمي عن مالك ، قال وهذا من منكرات أبي حذافة ، سرقة من عمر ، قال العراقي : ولم يصرح المصنف بأنه مرفوع وإنما قال « وفي الخبر » ، والظاهر أنه أراد هذا فذكر به احتياطاً لاحتمال أن يكون روى مرفوعاً . اهـ .

قال مرتضى : المصنف تبع في ذلك صاحب القوت فإنه هو الذي قال « وفي الخبر » ، ثم أن الحديث المذكور رواه أيضاً الديلمي في الفردوس موقوفاً ، وكذلك أبو نعيم والطبراني في الأوسط ، وقال الحافظ ابن حجر : والمرقوف حسن الإسناد ، ثم قال العراقي : وأول الحديث مرفوع من حديث =

على الإثنين والثلاثة والنفر اليسير ؛ فإذا كثروا انصرفوا * وقال عليه السلام : [١٦٧] « ما أدرى أعزير نبي أم لا ، وما أدرى أتبع ملعون أم لا ، وما أدرى ذو القرنين نبي أم لا » * [١٦٨] « ولما سئل رسول الله ﷺ عن خير البقاع في الأرض وشربها ، قال لا أدرى ، حتى نزل جبريل عليه السلام فسأله فقال : لا أدرى ، إلى أن أعلمه الله عز وجل أن خير البقاع المساجد وشربها الأسواق » ، وكان ابن عمر رضي الله عنهما يسئل عن عشر مسائل فيجيب عن واحدة ويسكت عن تسع ، وكان ابن عباس رضي الله عنهما يجيب عن تسع ويسكت عن واحدة ، وكان في الفقهاء من يقول لا أدرى أكثر ممن يقول أدرى ، منهم سفيان الثوري ، ومالك بن أنس ، وأحمد ابن حنبل ، والفضيل بن عياض ، وبشر بن الحرث ، وقال عبد الرحمن بن أبي ليلى : « أدركت في هذا المسجد مائة وعشرين من أصحاب رسول الله ﷺ ما منهم من أحد يسئل عن حديث

عبد الله بن عمر روى أبو داود وابن ماجه من رواية عبد الرحمن بن زياد بن أنعم عن عبد الرحمن بن رافع عن عبد الله بن عمر ورفعه « العلم ثلاثة وما سوى ذلك فهو فضل : آية محكمة ، أو سنة قائمة ، أو فريضة عادية » ١٠ . هـ . وسكت عليه ، وقد أخرجه أيضاً الحاكم في الزقاق وقد قال الذهبي في المذهب وتبعه الزركشي : فيه عبد الرحمن بن أنعم ضعيف ، وقال في المنار : فيه أيضاً عبد الرحمن بن رافع التنوخي في أحاديثه مناكير ، قال المناوي وفي طريق ابن ماجه : رشيد بن سعد وهو ضعيف ومن ثم قال ابن رجب : فيه ضعفاء مشهورون .

(١٦٧) حديث « ما أدرى أعزير نبي أم لا ؟ وما أدرى أتبع ملعون أم لا ؟ وما أدرى ذو القرنين نبي أم لا ؟ » أخرجه أبو داود والحاكم من رواية ابن أبي ذئب عن سعيد المقبري عن أبي هريرة رفعه إلا أن فيه تقديم « تبع » على « عزير » ولم يذكر أبو داود الجملة الأخيرة ، وإنما ذكرها الحاكم فقال : « وما أدرى ذا القرنين أنبيا كانت أم لا ؟ » ولم يذكر عزيراً ، وزاد « وما أدرى الحدود كفارات لأهلها أم لا » قال : هذا حديث صحيح على شرط الشيخين وأعله له حلة ولم يخرجها ، نقله العراقي .

قال مرتضى : وبمثل رواية الحاكم رواه البيهقي وابن عساكر وبمثل رواية أبي داود مع ذكر الجملة الأخيرة رواه ابن عساكر أيضاً كلاهما من حديث أبي هريرة رضي الله عنه إلا أن في روايته : « لميناً كان أم لا » بدل « ملعون » وتبع الحميري أول من كسا الكلمة ، وذو القرنين اختلف في اسمه ، وأخبارهما مشهورة في كتب السير والتواريخ .

(١٦٨) حديث « لما سئل رسول الله ﷺ عن خير البقاع وشربها فقال ﷺ لا أدرى حتى نزل جبريل عليه السلام فسأله فقال لا أدرى إلى أن أعلمه الله عز وجل أن خير البقاع المساجد وشربها الأسواق » ولفظ الحديث « الأسواق » وإنما قرن المساجد بالأسواق مع أن غيره ما قد يكون شراً منها =

أو فتيا إلا ود أن أخاه كفاه ذلك ، وفي لفظ آخر : وكانت المسئلة تعرض على أحدهم فبردها إلى الآخر وبردها الآخر إلى الآخر حتى تعود إلى الأول ، وروى أن أصحاب الصفة أهدى إلى واحد منهم رأس مشوى وهو في غاية الضر فأهداه إلى الآخر وأهداه الآخر إلى الآخر وهكذا دار بينهم حتى رجع إلى الأول ، فانظر الآن كيف انعكس أمر العلماء فصار المهروب منه مطلوباً والمطروب مهروباً منه . ويشهد لحسن الاحتراز من تقلد الفتاوى ما روى مسنداً عن بعضهم أنه قال لا يفتى الناس إلا ثلاثة : أمير أو مأمور أو متكلف ، وقال بعضهم كان الصحابة يتدافعون أربعة أشياء : الإمامة ، والوصية ، والوديعة ، والفتيا . وقال بعضهم : كان أمرهم إلى الفتيا أقام علماء وأشدّهم

== ليبين أن الدين برقمه الأمر الدنيوي ، فكأنه قال خير البقاع محصلة لذكر الله مسلمة من الشوائب الدنيوية ، فالجواب من أسلوب الحكمين فكأنه سئل أى البقاع خير فأجاب به وبعبده ، قال العراقي : وهذا الحديث رواه ابن عمر وجبير بن مطعم وأنس ، أما حديث ابن عمر فرواه ابن حبان في صحيحه ، ورواية جبير بن عبد الحميد عن عطاء بن السائب عن محارب بن دثار عن ابن عمر أن رجلاً سأل النبي ﷺ أى البقاع شر ؟ قال لا أدري حتى أسأل جبريل فقال لا أدري حتى أسأل ميكائيل ، فجاء فقال خير البقاع المساجد وشرها الأسواق ، وأما حديث جبير بن مطعم فرواه أحمد وأبو يعلى والبخاري والطبراني من رواية زهير بن محمد عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه ، وأن رجلاً أتى النبي ﷺ فقال يارسول الله أى البلدان شر ، قال : لا أدري ، فلما أتاه جبريل قال يا جبريل أى البلدان شر ، قال لا أدري حتى أسأل ربي عز وجل ، فانطلق جبريل فحك ما شاء الله أن يحكى ثم جاء فقال يا محمد إنك سألتني أى البلدان شر فقلت لا أدري وإنى سألت ربي عز وجل أى البلدان شر فقال أسوأها ، لفظ أحمد وقال أبو يعلى ، فلما جاءه جبريل ، ولم يقل ، أن يحكى ، وقال البخاري : إن رجلاً قال يارسول الله أى البلدان أحب إلى الله تعالى رأى البلدان أبغض إلى الله تعالى ؟ فقال لا أدري حتى أسأل جبريل فأتاه جبريل فأخبره أن أحب البقاع إلى الله عز وجل المساجد وأبغض البلاد إلى الله عز وجل الأسواق ، ورواه الطبراني أيضاً من رواية قيس بن الربيع عن عبد الله بن محمد بن عقيل باللفظ الأول إلا أنه قال : أى البلاد ، في المواضع الأربعة ولم يقل : يا رسول الله ، وقال : فلما أتى جبريل رسول الله ﷺ ، ولم يقل : يا جبريل ، ولم يقل : أن يحكى ، وأما حديث أنس فرواه الطبراني في الأوسط من رواية عمار ابن عمار الأزدي ، قال حدثني محمد بن محمد بن عبد الله عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ لجبريل أى البقاع خير ؟ قال لا أدري ، قال فسل عن ذلك ربك عز وجل ، قال فيكي جبريل وقال يا محمد ولنا أن لسأله هو الذي يخبرنا بما شاء ! فمرج إلى السماء ثم أتاه فقال : خير البقاع بيوت الله عز وجل في الأرض قال فأى البقاع شر ؟ فمرج إلى السماء ثم أتاه فقال شر البقاع الأسواق ، وقد روى الحديث أيضاً عن أبي هريرة رواه مسلم في صحيحه من رواية عبد الرحمن بن مهران عنه وليس فيه موضع الاستدلال به من قوله لا أدري .

دفعاً لها أوعهم ، وكان شغل الصحابة والتابعين رضى الله عنهم في خمسة أشياء : قراءة القرآن ، وتمارة المساجد ، وذكر الله تعالى ، والأمر بالمعروف ، والنهي عن المنكر ، وذلك لما سمعوه ه من قوله ﷺ [١٦٩] ﴿ كل كلام ابن آدم عليه لا إله إلا ثلاثة : أمر بمعروف ، أو نهى عن منكر ، أو ذكر الله تعالى ﴾ وقال تعالى : ولا خير في كثير من نجواهم إلا من أمر بصدقة أو معروف أو إصلاح بين الناس ، الآية . ورأى بعض العلماء بعض أصحاب الرأي من أهل الكوفة في المنام فقال : ما رأيت فيما كنت عليه من الفتيا والرأي ؟ فسكرو وجهه وأعرض عنه ، وقال : ما وجدناه شيئاً وما حمدنا عاقبته ، وقال ابن حصين : « إن أحدهم ليفتي في مسألة لو وردت على عمر بن الخطاب رضى الله عنه بجمع أهل بدر ، فلم يزل السكوت دأب أهل العلم إلا عند الضرورة . ه وفي الحديث [١٧٠] ﴿ إذا رأيتم الرجل قد أوتى صمتاً وزهداً فاقفروا منه فإنه يلحق بالحكمة ﴾ وقيل : العالم إما عالم عامة وهو المفتي ، وهم أصحاب السلاطين ، أو عالم خاصة وهو العالم بالتحديد وأعمال القلوب ، وهم أصحاب الزوايا المنفردة والمنفردون . وكان يقال : مثل أحمد بن حنبل مثل دجلة كل أحد يغترف منها ، ومثل بشر بن الحرث مثل بئر عذبة مغصاة

(١٦٩) حديث (كل كلام ابن آدم عليه لا إله إلا ثلاث ، أمر بمعروف أو نهى عن منكر أو ذكر الله تعالى) هكذا أوردته صاحب القوت بلا سند وقال العراقي : رواه الترمذى وابن ماجه من رواية صفية بنت شيبة عن أم حبيبة رضى الله عنها رفعتة فذكرته دون قوله وثلاث وقال ابن ماجه « ولا الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، بالتعريف قال الترمذى حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث محمد ابن يزيد بن خنيس ، قال العراقي : وهو ثقة وذكره ابن حبان في كتاب الثقات .

قال مرتضى : وأخرجه ابن السني والطبراني في الكبير وابن شايبين في الترغيب في الذكر والهيكلى في الأمثال والحاكم والبيهقى من هذا الطريق ولعظم « كلام ابن آدم كله عليه لاله ، إلا أمراً بمعروف أو نهياً عن منكر أو ذكر الله عز وجل » .

(١٧٠) حديث وفي الخبر (إذا رأيتم الرجل قد أوتى صمتاً وزهداً فاقفروا منه فإنه يلحق بالحكمة) كذا في نسخ الكتاب والرواية « يلحق بالحكمة » هكذا أوردته صاحب القوت بلا إسناد وقال العراقي : رواه ابن ماجه من رواية أبي فروة عن أبي خلاد وكانت له صحبة قال : قال رسول الله ﷺ فذكره بلفظ « قد أعطى زهداً في الدنيا وقلة منطق » ، وأبو فروة تكلم في سماعه عن أبي خلاد وأشار البخارى في التاريخ الكبير فقال أبو فروة عن ابن مريم عن أبي خلاد عن النبي ﷺ ، قال وهذا أصح . قال مرتضى : وأخرجه كذلك أبو نعيم في الحلية والبيهقى إلا أن في رواية أبي نعيم « إذا رأيتم المبدع يعطى » والباقي مثل سياق ابن ماجه والمعنى من اتصف بذلك فأعماله منتجة وأفعاله محكمة وينظر بنور الله ، ومن كان هذا وصفه أصاب في منطقه .

لا يقصدها إلا واحد بعد واحد، وكانوا يقولون: فلان علم وفلان متكلم، وفلان أكثر كلاماً وفلان أكثر عملاً، وقال أبو سليمان: المعرفة إلى السكوت أقرب منها إلى الكلام، وقيل: إذا كثّر العلم قل الكلام، وإذا كثّر الكلام قل العلم، وكتب سليمان إلى أبي الدرداء رضى الله عنهما، وكان قد أتى بينهما رسول الله ﷺ: [١٧١] (يا أخى بلغنى أنك قد عدت طبيباً تداوى المرضى، فأظن إن كنت طبيباً فتسكّم فإن كلامك شفاء، وإن كنت متطبباً قاله الله لا تقتل مسلماً، فكان أبو الدرداء يتوقف بعد ذلك إذا سئل ﴿﴾ وكان أنس رضى الله عنه إذا سئل يقول سلوا مولانا الحسن. وكان ابن عباس رضى الله عنهما إذا سئل يقول: سلوا حارثة بن زيد. وكان ابن عمر رضى الله عنهما يقول سلوا سعيد بن المسيب، وحكى أنه دوى صحابى فى حضرة الحسن عشرى حديثاً فبُستل عن تفسيرها فقال: ما عندى إلا ما رويت، فأخذ الحسن فى تفسيرها حديثاً حديثاً فتعجبوا من حسن تفسيره وحفظه فأخذ الصحابى كفاً من حصى ورماه به وقال: قسألنى عن العلم وهذا الخبير بين أظهرى! ومنها أن يكون أكثر اهتمامه بعلوم الباطن ومراقبة القلب ومعرفة طريق الآخرة وسلوكه وسدق الرجاء فى انكشاف ذلك من المجاهدة والراقية فإن المجاهدة تقضى إلى المشاهدة

(١٧١) حديث في يا بني بلغني أنك قد عدت طبيباً تدأوى المرضى فانظر فإن كنت طبيباً فتسلك
 فإن كلامك شفاء وإن كنت مطبياً فانه الله لا تقتل مسلماً ، فكان أبو الدرداء يتوقف بعد ذلك
 إذا سئل هكذا أوردته صاحب القوت وقال : كتب سلمان من المدائن إلى أبي الدرداء ... الخ .
 زاد وسأله إنسان فأجابه ثم قال : مردؤه ، فقال : أعد علي ، فأعاد ، فقال متطيب والله ، فرجع
 في جوابه ، ثم قال صاحب القوت : ولعمري إنه قد جاءه عن رسول الله ﷺ « من طبب ولم يعلم منه
 طب فقتل فهو ضامن » .

قال سر قضي: وهذا الذي ذكره المصنف نبياً لصاحب القوت فقد أخرجه أبو عيسى في الحديث في ترجمة سلمان فقال: وحدثنا أحمد بن جعفر بن حذان حدثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل حدثني مصعب بن عبد الله حدثني مالك بن أنس عن يحيى بن سعيد أن أبا الدرداء كتب إلى سلمان لم يزل الأرض المقدسة فكتب إليه سلمان إن الأرض لا تقدر أحداً وإنما يقدر الإنسان عمله، وقد بلغني أنك جعلت طليبا فإن كنت تبرىء فمعا لك وإن كنت متطليبا فاحذر أن تقتل إنسانا فندخل النار، فكان أبو الدرداء إذا قضى بين اثنين فأدبراً عنه نظر إليهما وقال: متطليبا والله أرجوا إلى، أعيدا قصصكما، رواء جرير بن يحيى بن سعيد عن عبد الله بن مسعود أن سلمان كتب إليه فذكره، ثم قال: حدثنا أبو بكر بن مالك حدثنا عبد الله بن أحمد حدثني أبي حدثنا عبد الصمد بن حسان حدثنا السري عن يحيى بن مالك بن دينار أن سلمان كتب إلى أبي الدرداء وإنه بلغني أنك أجلس طليبا تدأوي الناس فانظر أن تقتل مسلماً فتجلب لك النار.

ودقائق علوم القلب تنفجر بها ينابيع الحكمة من القلب ، أما السكتب والتعليم فلا تفي بذلك ، بل الحكمة الخارجة عن الحصر والحد إنما تنفتح بالمجاهدة والمراقبة ومباشرة الأعمال الظاهرة والباطنة والجلوس مع الله عز وجل في الخلوة مع حضور القلب بصافي الفسكرة ، والانتقطاع إلى الله تعالى عما سواه ، فذلك مفتاح الإلهام ومنيع الكشف ، فكم من متعلم طال تعلمه ولم يقدر على مجاوزة مسموعه بكلمة ، وكم من مقتصر على الملم في التعلم ومتوفر على العمل ومراقبة القلب فتح الله له من لطائف الحكمة ما تحار فيه عقول ذوى الألباب . ولذلك قال عليه السلام : [١٧٢] « من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم » وفي بعض السكتب السالفة : « يا بني إسرائيل لا تقولوا العلم في السماء من ينزل به إلى الأرض ، ولا في تخوم الأرض من يصعد به ، ولا من وراء البحار من يعبر يأتي به : العلم يعمول في قلوبكم ، تأدبوا بين يدي آداب الروحانيين ، وتخلقوا إلى بأخلاق الصديقين أظهر العلم في قلوبكم حتى يغطيكم ويغمركم . » وقال سهل بن عبد الله التستري رحمه الله : « خرج العلماء والعباد والزهاد من الدنيا وقلوبهم مقفلة ولم تفتح إلا قلوب الصديقين والشهداء ، ثم تلا قوله تعالى : « وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها إلا هو » الآية : ولولا أن إدراك قلب من له قلب بالنور الباطن حاكم على علم الظاهر لما قال عليه السلام : « استفت قلبك وإن أفترق

(١٧٢) حديث « من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم » رواه أبو نعيم في الحلية من حديث أنس وضعفه ، قال العراقي : وأورده صاحب القوت بلا سند إلا أنه قال : « بما يعلم ، بدل بما علم ، وأخرج أبو نعيم في الحلية في ترجمة أحمد بن أبي الحواري بسنده إليه قال : التقي أحمد بن حنبل وأحمد بن أبي الحواري بمكة فقال أحمد : حدثنا بحكاية سمعتهما من أسستاذك أبي سليمان الداراني ، فقال : يا أحمد قل سبحان الله بلا عجب ، فقال ابن حنبل : سبحان الله وطولها بلا عجب ، فقال ابن أبي الحواري : سمعت أبا سليمان يقول : إذا اعتقدت النفوس على ترك الآثام جالت في المسكوت وعادت إلى ذلك العبد بطرائق الحكمة من غير أن يؤدي إليها عالم عدلاً ، قال فقام أحمد بن حنبل ثلاثاً وجلس ثلاثاً وقال : ما سمعت في الإسلام حكاية أعجب من هذه إلا ، ثم قال أحمد بن حنبل : حدثني يزيد بن هرون عن حميد الطويل عن أنس رفته « من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم » ، ثم قال لابن أبي الحواري : صدقت يا أحمد وصدق شيخك ، قال أبو نعيم : ذكر أحمد هذا الحديث عن بعض التابعين عن عيسى ابن مريم فظن بعض الرواة أنه ذكره عن النبي صلى الله عليه وسلم ، ومن شواهد ما أخرج أبو نعيم من رواية نصير بن حمزة عن أبيه عن جعفر بن محمد عن محمد بن علي بن الحسين عن الحسين بن علي عن علي ، رفته « من زهد في الدنيا علمه الله بلا تعلم وهدهد بلا هداية وجهله بصيراً وكشف عنه العمى » .

وأفتوك وأفتوك ، وقال عليه السلام فيما يرويه عن ربه تعالى : [١٧٣] ﴿ لا يزال العبد يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه ، فإذا أحبته كنت سمعه الذى يسمع به .. ﴾ الحديث . فسمك من معان دقيقة من أسرار القرآن تحظر على قلب المتجربين للذكر والفكر تخلو عنها كتب التفسير ولا يطلع عليها أفاضل المفسرين ، وإذا انكشف ذلك للمريد المراقب وعرض على المفسرين استحسنوه وعلوا أن ذلك من تنبيهات القلوب الزكية وأطاف الله تعالى بالهمم العالية المتوجهة إليه ، وكذلك في علوم المكشوفة وأسرار علوم المعاملة ودقائق خواطر القلوب فإن كل علم من هذه العلوم بحر لا يدرك عمقه ، وإنما يخوضه كل طالب بقدر ما رزق منه وبحسب ما وفق له من حسن العمل . وفى وصف هؤلاء العلماء قال على رضى الله عنه فى حديث طويل : « القلوب أوعية وخيرها أوعاها للخير ، والناس ثلاثة : عالم ربانى ، ومتعلم على سبيل النجاة ، وهمج راعا اتباعا لكل ناعق يميلون مع كل ريح لم يستضيئوا بنور العلم ، ولم يلجئوا إلى ركن وثيق ، العلم خير من المال ، العلم يحرمك وأنت تحرم المال ، والعلم يزكو على الإنفاق والمال ينقصه الإنفاق ، والعلم دين

(١٧٣) حديث ﴿ لا يزال العبد يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه فإذا أحبته كنت له سمعا وبصرا .. ﴾ الحديث أى إلى آخر الحديث وهو قوله « بدأ وابتدأ » أخرجه أبو نعيم بهذا اللفظ فى الحلية من حديث أنس وإسناده ضعيف وأخرجه البخارى فى صحيحه وأبو نعيم فى اتول الحلية وهو اتول احاديث الكتاب ، كلاهما من رواية محمد بن عثمان بن كرامة : حدثنا خالد بن مخلد عن سليمان بن بلال عن شريك بن أبي نمر عن عطاء عن أبي هريرة رفعه « إن الله عز وجل قال : من عادى لى وليا فقد آذنى بالحرب ، وما تقرب إلى عبدي بشئ أحب إلى مما افترضت عليه ، ولا يزال عبدي يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه ، فإذا أحبته كنت سمعه الذى يسمع به وبصره الذى يبصر به ويده التى يبطش بها ورجله التى يمشى بها وإن سألنى لأعطينه ولئن استعاذنى لأعذته ، وما ترددت عن شيء أنا فاعله ترددى عن نفس المؤمن يكره الموت وأكره مساءته ولا بد له منه » قال الحافظ الذهبي فى الميزان فى ترجمة خالد بن مخلد الرازي عن ابن كرامة : هذا حديث غريب جداً ، لولا هبة الجامع الصحيح لعد من منكرات خالد بن مخلد وذلك لغرابة لفظه ولأنه مما تفرد به شريك ، وليس بالحافظ : اهـ . وروى البيهقي فى الزهد من رواية ابن زهر عن على بن يزيد عن القاسم عن أبي أمامة رفعه قال : « إن الله عز وجل يقول : ما يزال عبدي يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه فأكون سمعه الذى يسمع به وبصره الذى يبصر به ولسانه الذى ينطق به وقلبه الذى يمتثل به فإذا دعاني أجيبته وإذا سألنى أعطيتنه وإذا استعصرني نصرته ، وأحب ما يعبد به عبدي النصح لى » وفى الباب عن عائشة وميمونة رضى الله عنهما ، لحديث عائشة عند الزوار وحديث ميمونة عند أبي يعلى .

يدان به ، تكتسب به الطاعة في حياته وجميل الأجدوة بعد وفاته ، العلم حاكم والمسال محكوم عليه ، ومنفعة المسال تزول بزواله ، مات خزان الأموال وهم أحياء والعلماء أحياء باقون ما بقي الدهر ، ثم تنفس الصعداء وقال : « هاهنا علماً جماً لو وجدت له حيلة ، بل أجد طالباً غير مأمون يستعمل آلة الدين في طلب الدنيا ويستطيل بنعم الله على أوليائه ويستظهر بحجته على خلقه أو منقاداً لأهل الحق ، لكن يزرع الشك في قلبه بأول عارض من شبهة ، لابصرة له لا ذا ولا ذاك ، أو منهوماً باللذات سلس القياد في طلب الشهوات ، أو مغرئاً بجمع الأموال والادغار منقاداً لهواه أقرب شهاً بهم الأنعام السائمة اللهم هكذا يموت العلم إذا مات حاملوه ثم لا تخلو الأرض من قائم لله بحجة ، إما ظاهر مكشوف وإما خائف مغمود ، لكيلا تبطل حجج الله تعالى وبيناته ، وكما رأيت أولئك ؟ هم الأقلون عدداً الأعظمون قدراً ، أصيبتهم مفقودة وأمناتهم في القلوب موجودة ، يحفظ الله تعالى بهم حججه حتى يودعها من ورائهم ، ويزرعها في قلوب أشباهم ، هجم بهم العلم على حقيقة الأمر فباشروا روح اليقين فاستلوا ما استوعب منه المترفون ، وأندوا بما استوحش منه العاقلون ، صحبوا الدنيا بأبدان أرواحها معلقة بالمحل الأعلى ، أولئك أولياء الله عز وجل من خلقه ، وأمناءه وعماله في أرضه ، والدعاة إلى دينه ، ثم بكى وقال : « واشوقاه إلى رؤيتهم ، فهذا الذي ذكره أخيراً هو وصف علماء الآخرة ، وهو العلم الذي يستفاد أكثره من العمل والمواظبة على المجاهدة . ومنها أن يكون شديد العناية بتقوية اليقين فإن اليقين هو رأس مال الدين » قال رسول الله ﷺ : [١٧٤] « اليقين الإيمان كله » فلا بد من تعلم علم اليقين

(١٧٤) حديث « اليقين الإيمان كله » قال العراقي : رواه أبو نعم في الحلية والبيهقي في الزهد وأبو القاسم اللالكائي في كتاب السنة من رواية يعقوب بن حميد بن كاسب قال : أخبرنا محمد بن خالد الخزوعي عن سفيان بن سعيد عن زبيد عن أبي وائل عن عبد الله عن النبي ﷺ وزادوا في أوله « الصبر نصف الإيمان ، هكذا قال أبو نعم والبيهقي في إسناده ، وقال اللالكائي عن زبيد عن مرة عن عبد الله ، قال البيهقي : تفرد به يعقوب بن حميد عن محمد بن خالد ، وقد أعلاه ابن الجوزي في العلل المتناهية بها فقال : محمد بن خالد مجروح ويعقوب بن حميد ليس بشيء ، قال العراقي : أما محمد بن خالد الخزوعي فلم أجد أحداً من الأئمة جرحه ، وأما يعقوب فأورده ابن حبان في الثقات ، ثم قال : والصحيح المعروف أن هذا من قول ابن مسعود ، وهكذا ذكره البخاري في صحيحه تعليقاً مرفوعاً عليه ، ووصله الطبراني والبيهقي في الزهد من رواية الأعمش عن أبي ظبيان عن علقمة عن عبد الله قوله : قال البيهقي هذا هو الصحيح موقوف . قال : المراد بالصبر العمل بمقتضى اليقين إذ اليقين معرفة أن المعصية ضارة والطاعة نافعة ولا يمكن ترك المعصية والمواظبة على الطاعة إلا بالصبر وهو استعمال باعث الدين في قهر باعث الهوى والكسل ، فكان الصبر نصف الإيمان بهذا الاعتبار .

أعنى أوائله ثم ينفث للقلب طريقه . ولذلك قال ﷺ : [١٧٥] ﴿ تعلموا اليقين ﴾ ومعناه : جاسوا الموقنين واستمعوا منهم علم اليقين وواظبوا على الاقتداء بهم ليقوى يقينكم كما قوى يقينهم وقليل من اليقين خير من كثير من العمل . وقال ﷺ : [١٧٦] ﴿ لما قيل له : رجل حسن اليقين كثير الذنوب ورجل يجتهد في العبادة قليل اليقين ؟ فقال ﷺ : مامن آدمي إلا وله ذنوب ، ولكن من كان غريزته العقل وحبته اليقين لم تضربه الذنوب لأنه كلما أذنب تاب واستغفر وندم فتسكف ذنوبه ويبقى له فضل يدخل به الجنة ﴾ . ولذلك قال ﷺ : [١٧٧] ﴿ إن من أقل ما أوتيتم : اليقين وعزيمة الصبر ، ومن أعطى حظهما لم يبال ما فاته من قيام الليل وصيام النهار ﴾

(١٧٥) حديث ﴿ تعلموا اليقين ﴾ قال العراقي : الحديث رواه أبو نعيم عن ثور بن يزيد مرسلًا وهو معضل وهو مروى من قول خالد بن معدان ورويناه في كتاب اليقين لابن أبي الدنيا من رواية بنية عن العباس بن الأحنس عن ثور بن يزيد عن خالد بن معدان قال : تعلموا اليقين كما تعلمون القرآن حتى تعرفوه فاني أتعلمه ، والعباس بن الأحنس يحول قالة الذهبي في الميزان .

(١٧٦) حديث ﴿ رجل حسن اليقين كثير الذنوب ورجل يجتهد ... ﴾ قال العراقي : رواه الحكيم الزمزمي في الأصل السادس بعد المائتين من نوادر الأصول ، قال : حدثنا مهدي هو ابن عباس حدثنا الحسين هو ابن حازم عن منصور عن الرازي عن أنس قال : قيل يا رسول الله : رجل يكون قليل العمل كثير الذنوب ؟ قال : كل بني آدم خطاء ، فمن كانت له حجة عقل وغريزة يقين لم تضربه ذنوبه شيئاً ، قيل : وكيف ذلك يا رسول الله ؟ قال : كلما أخطأ لم يلبث أن يتوب فتمحى ذنوبه ويبقى فضل يدخل به الجنة ، وإسناده مجهول .

قال مرتضى : وأخرج الإمام أحمد وعبد بن حميد والترمذي والدارمي والحاكم والبيهقي كلهم عن أنس رفعه : « كل ابن آدم خطاء وغير الخطائين التوابون » ، وهذا يصلح أن يكون شاهداً لبعض الحديث المذكور ، وفي القوت : جاء رجل إلى معاذ بن جبل فقال : أخبرني عن رجلين أحدهما يجتهد في العبادة كثير العمل قليل الذنوب إلا أنه ضعيف اليقين يعتبره الشك في أموره ، فقال معاذ : ليحبطن شكه أعماله ، قال : فأخبرني عن رجل قليل العمل إلا أنه قوى اليقين وهو في ذلك كثير الذنوب ، فسكت معاذ وقال الرجل : والله لئن أحبط شك الأول أعماله لم يبره ليحبطن يقين هذا ذنوبه كلها ، قال : فأخذ معاذ بيده وقام قائماً ، ثم قال : ما رأيت الذي هو أفقه من هذا ، أ هـ : فهذا وإن كان موقوفاً على معاذ شاهد جيد بمعناه لما أورده المصنف .

(١٧٧) حديث ﴿ إن من أقل ما أوتيتم اليقين وعزيمة الصبر ومن أعطى حظهما لم يبال ما فاته من قيام الليل وصيام النهار ولأن تصبروا على مثل ما أنتم عليه أحب إلينا من أن يوافيكم كل امرئ منكم بعمل عمل جميعكم ، ولكن أخاف أن تفتح عليكم الدنيا بعدى فينكر بعضكم بعضاً وينكركم ﴾ (١٤ - نور اليقين)

وفي وصية لقمان لابنه : « يا بني لا استطاع العمل إلا باليقين ، ولا يعمل المرء إلا بقدر يقينه ولا يقصر عامل حتى ينقص يقينه ، وقال يحيى بن معاذ : « إن للتوحيد نوراً وللشرك نارا ، وإن نود التوحيد أحرق لسيئات الموحدين من نار الشرك لحسنات المشركين ، وأراد به اليقين ، وقد أشاد الله تعالى في القرآن إلى ذكر الموقنين - في مواضع دل بها على أن اليقين هو الرابطة للخيرات والسعادات (فإن قلت) فما معنى اليقين وما معنى قوته ، وضعفه ؟ فلا بد من فهمه أولاً ثم الاشتغال بطلبه وتعلمه فإن ما لا تفهم صورته لا يمكن طلبه ، فاعلم أن اليقين لفظ مشترك يطلقه فريقان لمعتنين مختلفين : أما النظار والمتكلمون فيمربون به عن عدم الشك ، إذ ميل النفس إلى التصديق بالشيء له أربع مقامات : الأول أن يعتدل التصديق والنسكذيب ويعبر عنه بالشك كما إذا سئلت عن شخص معين أن الله تعالى يعاقبه أم لا ، وهو مجهول الحال عندك فإن نفسك لا تميل إلى الحكم فيه بإثبات ولا نفي بل يستوى عندك إمكان الأمرين فيسمى هذا شكاً ، الثاني أن تميل نفسك إلى أحد الأمرين مع الشعور بإمكان نقيضه ، ولكنه إمكان لا يمنع ترجيح الأول ، كما إذا سئلت عن رجل تعرفه بالصلاح والتقوى أنه يعينه لومات على هذه الحالة هل يعاقب فإن نفسك تميل إلى أنه لا يعاقب أكثر من ميلها إلى العقاب وذلك لظهور علامات الصلاح ومع هذا فأنت تجوز اختفاء أمر موجب للعقاب في باطنه وسريته فهذا التجوز مساو لذلك الميل ، ولكنه غير دافع رجحانه فهذه الحالة تسمى ظناً ، الثالث أن تميل النفس إلى التصديق بشيء بحيث يغلب عليها ولا يخطر بالبال غيره ولو خطر بالبال تأتى النفس عن قبوله ، ولكن ليس ذلك مع معرفة محققة إذ لو أحسن صاحب هذا المقام التأمل والإصغاء إلى التشكيك والتجوز اتسعت نفسه للتجوز ، وهذا يسمى اعتقاداً مقارباً لليقين ، وهو اعتقاد العوام في الشرعيات كلها إذ رسيخ في نفوسهم بمجرد السماع ، حتى أن كل فرقة تنق بصحة مذهبها وإصابة إمامها ومتبوعها ، ولو ذكر لأحدهم إمكان خطأ إمامه نفر عن قبوله ، الرابع المعرفة الحقيقية

« أهل السماء عند ذلك ، فن صبر واحتسب ظفر بكال ثوابه ، ثم قرأ ما عندكم ويند وما عند الله باق ولنجزين الذين صبروا أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون » (١) . قال العراقي : وروى ابن عبد البر في كتاب العلم من حديث معاذ رفته قال : « ما أنزل شيء أقل من اليقين ، ولا قسم شيء أقل من العلم ، ولا يصح إسناده ، وقد روى نحوه مختصراً من قول بعض الأشياخ ، وروناه في كتاب اليقين لابن أبي الدنيا قال : أخبرنا إبراهيم بن سعيد أخبرنا خالد بن خراش أخبرنا بشير بن بكر عن أبي بكر بن أبي مرجم عن الأتياخ قال : « ما نوفي في الأرض شيء أقل من اليقين ، ولا قسم بين الناس أقل من العلم ، هذا حديث مقطوع ضعيف » (٢) .

الحاصلة بطريق البرهان الذي لا يشك فيه ولا يتصور الشك فيه فإذا امتنع وجود الشك وإمكانه يسمى يقيناً عند هؤلاء ومثاله أنه إذا قيل للعاقل هل في الوجود شيء هو قديم فلا يمكنه التصديق به بالبدية لأن القديم غير محسوس لا كالشمس والقمر فإنه يصدق بوجودهما بالحواس ، وإيس العلم بوجود شيء قديم أذلى ضرورياً مثل العلم بأن الاثنين أكثر من الواحد ، بل مثل العلم بأن حدوث حادث بلا سبب محال فإن هذا أيضاً ضروري فحق غريزة العقل أن تتوقف عن التصديق بوجود القديم على طريق الارتجال والبدية ، ثم من الناس من يسمع ذلك ويصدق بالسماع تصديقاً جزئياً ويستمر عليه ، وذلك هو الاعتقاد ، وهو حال جميع العوام ، ومن الناس من يصدق به بالبرهان وهو أن يقال له إن لم يكن في الوجود قديم فالموجودات كلها حادثة ، فإن كانت كلها حادثة فهي حادثة بلا سبب أو فيها حادث بلا سبب وذلك محال ، فالمراد من المحال محال فيلزم في العقل التصديق بوجود شيء قديم بالضرورة لأن الأقسام ثلاثة وهي أن تكون الموجودات كلها قديمة أو كلها حادثة ، أو بعضها قديمة وبعضها حادثة ، فإن كانت كلها قديمة فقد حصل المطلوب إذ ثبت على الجملة القديم ، وإن كان الشكل حادثاً فهو محال إذ يؤدي إلى حدوث بغير سبب فيثبت القسم الثالث أو الأول ، وكل علم حصل على هذا الوجه يسمى يقيناً عند هؤلاء ، سواء حصل بنظر مثل ما ذكرناه أو حصل بحس أو بغريزة العقل كالعلم باستحالة حادث بلا سبب ، أو بتواتر العلم بوجود مكة ، أو بتجربة كالعلم بأن السقمونيا المطبوخ مهمل ، أو بدليل كما ذكرنا ، فشرط إطلاق هذا الاسم عندهم عدم الشك ، فكل علم لا شك فيه يسمى يقيناً عند هؤلاء ، وعلى هذا لا يوصف اليقين بالضعف إذ لا تفاوت في نفي الشك . الاصطلاح الثاني : اصطلاح الفقهاء والمتصوفة وأكثر العلماء وهو أن لا يلتفت فيه إلى اعتبار التجويز والشك بل إلى استلزامه وغلبته على العقل حتى يقال : فلان ضعيف اليقين بالموت مع أنه لا شك فيه ، ويقال : فلان قوى اليقين في إتيان الرزق ، مع أنه قد يجوز أنه لا يأتيه ، فهما مالت النفس إلى التصديق بشيء ، وغلب ذلك على القلب واستولى حتى صار هو المتحكم والمتصرف في النفس بالتجويز والمنع سمي ذلك يقيناً ، ولا شك في أن الناس مشتركون في القطع بالموت والافتكاك عن الشك فيه ، ولكن فهم من لا يلتفت إليه ولا إلى الاستعداد له وكأنه غير موقن به ، ومنهم من استولى ذلك على قلبه حتى استغرق جميع همه بالاستعداد له ، ولم يقادر فيه متسعاً لغيره فيعبر عن مثل هذه الحالة بقوة اليقين ، ولذلك قال بعضهم : « ما رأيت يقيناً لا شك فيه أشبه بشك لا يقين فيه من الموت ، وعلى هذا الاصطلاح يوصف اليقين بالضعف والقوة ، ونحن إنما أردنا بقولنا : إن من شأن علماء الآخرة صرف العناية إلى تقوية اليقين بالمعنيين جميعاً وهو نفي الشك ثم تسليط

اليقين على النفس حتى يكون هو الغالب المتحكم عليها المتصرف فيها، فإذا فهمت هذا علمت أن المراد من قولنا إن اليقين ينقسم ثلاثة أقسام بالقوة والضعف، والكثرة والقلة، والخفاء والجلاء. فأما بالقوة والضعف فعلى الاصطلاح الثانى، وذلك فى الغلبة والاستيلاء على القلب، ودرجات معانى اليقين فى القوة والضعف لا تتناهى، وتفاوت الحقائق فى الاستعداد للوآت بحسب تفاوت اليقين بهذه المعانى، وأما التفاوت بالخفاء والجلاء فى الاصطلاح الأول فلا ينكر أيضاً، أما فيما يتطرق إليه التجويز فلا ينكر، أعنى الاصطلاح الثانى، وفيما اتنى الشك أيضاً عنه لا سبيل إلى إنكاره فإنك تدرك تفرقة بين تصديقك بوجود مكة ووجود فذلك مثلاً، وبين تصديقك بوجود موسى ووجود يوشع عليهما السلام، مع أنك لا تشك فى الأمرين جميعاً فستدعها جميعاً التواتر، ولكن ترى أحدهما أجلى وأوضح فى قلبك من الثانى لأن السبب فى أحدهما أقوى وهو كثرة المخبرين، وكذلك يدرك الناظر هذا فى النظريات المعروفة بالأدلة فإنه ليس وضوح ما لاح له بدليل واحد كوضوح ما لاح له بالأدلة الكثيرة مع تساويهما فى نفي الشك، وهذا قد ينكره المتكلم الذى يأخذ العلم من الكتب والسماع ولا يراجع نفسه فيما يدرك من تفاوت الأحوال، وأما القلة والكثرة فذلك بكثرة متعلقات اليقين، كما يقال فلان أكثر فلان، أى معلوماته أكثر ولذلك قد يكون العالم قوى اليقين فى جميع ماورد الشرع به وقد يكون قوى اليقين فى بعضه، فإن قلت قد فهمت اليقين وقوته وضعفه وكثرته وقلة وجلاءه وخفاءه بمعنى نفي الشك أو بمعنى الاستيلاء على القلب فما معنى متعلقات اليقين ومجاريه وفيما ذا يطلب اليقين فإنى مالم أعرف ما يطلب فيه اليقين لم أندر على طلبه، فأعلم أن جميع ماورد به الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم من أوله إلى آخره وهو من مجارى اليقين فإن اليقين عبادة عن معرفة خصوصية ومتعلقة بالمعلومات التى وردت بها الشرائع فلا مطمع فى إحصائها، ولكنى أشير إلى بعضها وهى أمهاتها فمن ذلك التوحيد وهو أن يرى الأشياء كلها من مسبب الأسباب ولا يلتفت إلى الوسائط، بل يرى الوسائط مسخرة لا حكم لها فالصدق بهذا موقن فإن اتقنى عن قلبه مع الإيمان إمكان الشك فهو موقن بأحد المعنيين فإن غلب على قلبه مع الإيمان غلبة أزالته عنه الغضب على الوسائط والرضا عنهم والشكر لهم ونزل الوسائط فى قلبه منزلة القلم واليد فى حق المنعم بالتوقيع، فإنه لا يشكر القلم ولا اليد ولا يقضب عليهم بل يراهما آلتين مسخريتين وأساطين فقد صار موقناً بالمعنى الثانى وهو الأشرف، وهو ثمرة اليقين الأول وروحه وفادته ومهما تحقق أن الشمس والقمر والنجوم والجنات والنبات والحيوان وكل مخلوق فهى مسخرات بأمره حسب تسخير القلم فى يد السكاك، وأن القدرة الأزلية هى المصدر للكل استولى على قلبه غلبة التوكل والرضا والتسليم وصار موقناً بريثمان الغضب والحقد والحسد وسوء

الخلق فهذا أحد أبواب اليقين ومن ذلك الثقة بضمان الله سبحانه بالرزق في قوله تعالى : « وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها ، واليقين بأن ذلك يأتيه وأن ما قدر له سيئات إلىه ، ومهما غلب ذلك على قلبه كان مجلداً في الطلب ، ولم يشتد حرصه وشهره وتأسفه على ما فاتته وأثر هذا اليقين أيضاً جملة من الطاعات والأخلاق الحميدة . ومن ذلك أن يغلب على قلبه أن « من يعمل مثقال ذرة خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره » ، وهو اليقين بالثواب والعقاب حتى يرى نسبة الطاعات إلى الثواب كنسبة الخبز إلى الشعير ، ونسبة المعاصي إلى العقاب كنسبة السموم والأداعي إلى الهلاك فسكا يحرص على التحصيل للخبز طلباً للشبع فيحفظ قليله وكثيره فكذا ذلك يحرص على الطاعات كلها قليلاً وكثيراً وكما يحب قليل السموم وكثيرها فكذا ذلك يحبب المعاصي قليلها وكثيرها وصغيرها وكبيرها فاليقين بالمعنى الأول قد يوجد لعموم المؤمنين ، أما بالمعنى الثاني فيختص به المقربون وثمرة هذا اليقين صدق المراقبة في الحركات والسكنات والخطرات والمبالغة في التقوى والتحرز عن كل السيئات ، وكلما كان اليقين أغلب كان الاحتراز أشد والتشهير أبلغ . ومن ذلك اليقين بأن الله تعالى مطلع عليك في كل حال ومشاهد لحواس ضميرك وخفايا خواطرك وفكرك فهذا متيقن عند كل مؤمن بالمعنى الأول وهو عدم الشك وأما بالمعنى الثاني وهو المقصود فهو عزير يخص به الصديقون وثمرته أن يكون الإنسان في خلوته متأدباً في جميع أحواله كالجالس بمشهد ملك معظم ينظر إليه فإنه لا يزال مطرقاً متأدباً في جميع أعماله متأسفاً مستحزراً عن كل حركة تخالف هيئة الأدب ويكون في فكرته الباطنة كهو في أعماله الظاهرة إذ يتحقق أن الله تعالى مطلع على سريره كما يطلع الخلق على ظاهره فتسكون مبالفته في عمارة باطنه وتطهيره وتزيينه بعين الله تعالى السائلة أشد من مبالفته في تزيين ظاهره لساثر الناس وهذا المقام في اليقين يورث الحياة والخوف والانكسار والذل والاستكانة والخضوع وجملة من الأخلاق الحمودة ، وهذه الأخلاق تورث أنواعاً من الطاعات رفيعة فاليقين في كل باب من هذه الأبواب مثل الشجرة ، وهذه الأخلاق في القلب مثل الأغصان المتفرعة منها وهذه الأعمال والطاعات الصادرة من الأخلاق كالثمار وكالأنوار المتفرعة من الأغصان فاليقين هو الأصل والأساس وله مجار وأبواب أكثر مما عددها وسبق في ذلك في ربيع المنجيات إن شاء الله تعالى وهذا القدر كاف في معنى اللفظ الآن . ومنها أن يكون حزيناً منكسراً مطرقاً سامتاً يظفر أثر الحشية على هيئته وكسوته وسيرته وحركته وسكونه ونطقه وسكونه لا ينظر إليه ناظر إلا وكان نظره مذكراً لله تعالى ، وكانت صورته دليلاً على عمله فالجواد عينه مرآة ، وعلماء الآخرة يعرفون بسياهم في السكينة والذلة والتواضع . وقد قيل ما ألبس الله عبداً لبسة أحسن من خشوع في سكينة فهي لبسة الأنبياء وسيا الصالحين والصدّيقين والعلماء وأما التهاوت في السلام والتشدد والاستغراق في الضحك والحلّة في الحركة

والنطق فشكل ذلك من آثار البطر والامن والغفلة عن عظيم عقاب الله تعالى وشديد سخطه وهو دأب أبناء الدنيا الغافلين عن الله دون العلماء ، وهذا لأن العلماء ثلاثة كما قال سهل التستري رحمه الله : عالم بأمر الله تعالى لا بأمر الله وهم المفتون في الحلال والحرام وهذا العلم لا يورث الخشية ، وعالم بالله تعالى لا بأمر الله ولا بأمر الله وهم عموم المؤمنين ، وعالم بالله تعالى وبأمر الله تعالى وبأمر الله تعالى وهم الصديقون ، والخشية والخشوع إنما تغلب عليهم ، وأراد بأمر الله أنواع عقوباته الغامضة ونعمه الباطنة التي أفاضها على القرون السالفة واللاحقة ؛ فمن أحاط عليه بذلك عظم خوفه ؛ وظهر خشوعه ، وقال عمر رضي الله عنه : تعلموا العلم ، وتعلموا للعلم السكينة والوقار والحلم ، وتواضعوا لمن تعلمون منه ، ولتواضع لسمك من يتعلم منكم ، ولا تسكنوا من جبايرة العلماء فلا يقوم عليكم مجملهم ، ويقال ما أتى الله عبداً علماً إلا آتاه الله معه حليماً وتواضعاً وحسن خلق ورزقاً ، فذلك هو العلم النافع ، وفي الآخر ومن آتاه الله علماً وزهداً وتواضعاً وحسن خلق ، فهو إمام المتقين * [١٧٨] وفي الخبر : ﴿ إن من خيار أمتي قوماً يضحكون جهراً من سعة رحمة الله ، ويكون سراً من خوف عذابه ، أبدانهم في الأرض وقلوبهم في السماء ، أرواحهم في الدنيا وعقولهم في الآخرة يتمتعون بالسكينة ويتقربون بالوسيلة ﴾ وقال الحسن : الحلم وزر العلم والرفق أبوه ، والتواضع سره الله . وقال بشر بن الحرث : من طلب الرياسة بالعلم فتقرب إلى الله تعالى يبيضه فإنه يعقوت في السماء والأرض ، ويروي في الإسرائيليات أن حكيماً صنف ثلثمائة وستين مصنفاً في الحكمة حتى وصف بالحكيم ، فأوحى الله تعالى إلى نبيهم : قل لفلان قد ملأت الأرض نفاقاً ولم تردني من ذلك

(١٧٨) حديث ﴿ وفي الخبر إن من خيار أمتي قوماً يضحكون جهراً من سعة رحمة الله عز وجل ويكون سراً من خوف عذاب الله أبدانهم في الأرض وقلوبهم في السماء وأرواحهم في الدنيا وعقولهم في الآخرة ﴾ لأنه لا راحة للؤمن دون لغائه ربه والدنيا بمنته حقا ، فلذا يجد المؤمن بدنه في الدنيا وروحه في السماء ، وفي الحديث المرفوع : إذا نام العبد وهو ساجد باهى الله به الملائكة فيقول : انظروا إلى عبيدي بدنه في الأرض وروحه عندي ، رواه تمام وغيره وهذا معنى قول بعض السلف القلوب جوارح القلب حول الحشر وقلب يطوف مع الملائكة حول العرش ، قال ابن القيم : ولا يبادر إلى إنكار كون البدن في الدنيا ، والروح في الملا الأعلى ، والروح شأن والبدن شأن ، والتي ^{كان} كان بين أظهر أصحابه وهو عند ربه يطعمه ويسقيه ، فبدنه بينهم وروحه وقلبه عند ربه ، وقال أبو البرداء : إذا نام العبد عرج بروحه إلى تحت العرش ، فإن كان طاهراً أذن له بالسجود فإن لم يكن طاهراً لم يؤذن له بالسجود فهذه والله أعلم هي العلة التي أمر الجنب لأجلها أن يتوضأ إذا أراد النوم ، وهذا الصعود إنما كان لنجس الروح عن البدن بالنوم ، فإذا تهردت بسبب آخر حصل لها من التزقي والصعود بحسب ذلك التجرد ، وقد يقوى الحب بالمحب حتى لا يشاهد منه بين الناس إلا جسمه ، وروحه في موضع آخر عند عبده .

بشيء ، وإنى لأقبل من نفاقك شيئاً فندم الرجل وترك ذلك وغالط العامة ومشى في الأسواق وواكل
بني إسرائيل وتواضع في نفسه ؛ فأوحى الله تعالى إلى نبيهم قل له الآن وفقت لرضاي * وحكى
الأوزاعي رحمه الله عن بلال بن سعد أنه كان يقول ينظر أحدكم إلى الشرطى فيستعجبه بالله منه وينظر
إلى علماء الدنيا المتصنعين للخلق المتشوقين إلى الرئاسة فلا يحقهم وهم أحق بالمقت من ذلك الشرطى .
* [١٧٩] وروى أنه ﴿ قيل يا رسول الله أى الأعمال أفضل ؟ قال اجتناب المحارم ولا يزال
فوك رطباً من ذكر الله تعالى ، قبل فأى الأصحاب خير ؟ قال ﷺ صاحب إن ذكرت الله أمانك
وإن نسيتك ذكرت ، قبل فأى الأصحاب شر ؟ قال ﷺ صاحب إن نسيت لم يذكرك وإن ذكرت
لم يعنك ، قبل فأى الناس أعلم ؟ قال أشدهم لله خشية قيل فأخبرنا بخيارنا نجالهم قال ﷺ الذين
إذا رؤوا لم يذكروا الله قيل فأى الناس شر ؟ قال اللهم غفرا قالوا أخبرنا يا رسول الله قال العلماء إذا
فسدوا ﴿ وقال ﷺ [١٨٠] ﴿ إن أكثر الناس أماناً يوم القيامة أكثرهم فكراً في الدنيا ،
وأكثر الناس ضحكاً في الآخرة أكثرهم بكاء في الدنيا وأشد الناس فرحاً في الآخرة أطولهم

(١٧٩) حديث ﴿ قيل يا رسول الله : أى الأعمال أفضل ؟ قال : اجتناب المحارم ولا يزال فوك
رطباً من ذكر الله تعالى ... ﴾ قال العراقي : لم أجده هكذا مجموعاً بطوله وهو متلف بهضه من أحاديث ،
فروينا في كتاب الزهد والرفائق لابن المبارك من رواية محمد بن عدى عن يونس عن الحسن قال :
سئل النبي ﷺ : أى الأعمال أفضل ؟ قال : أن تموت يوم تموت ولسانك رطب من ذكر الله .
وروى ذلك أيضاً من حديث عبد الله بن بسر المازنى مرفوعاً ، أخرجه الديلمى في مسند الفردوس
وإسناده جيد ، وروى أيضاً من حديث معاذ بن جبل ، وذكر المصنف في آداب الصبغة ، حديثاً مثله
إذا أراد الله بهد خيرا جعل له أخاً صالحاً إن نسي ذكره وإن ذكر أمانه . وسأيت ذلك في بابه ،
وروى الثعلبى بإسناده عن الشعبي إنما العالم من يخشى الله ، وروى البزار من رواية جعفر بن أبى المغيرة
عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : قال رجل يا رسول الله من أولياء الله ؟ قال : الذين إذا رؤوا
ذكر الله عز وجل ، وروى البزار أيضاً من حديث معاذ قال : قلت يا رسول الله أى الناس شر ؟
فقال : اللهم غفرا سل عن الخير ولا تسأل عن الشر : شرار الناس شرار العلماء ، وإسناده ضعيف ،
وروى الدارمى في مسنده من رواية الأحوص بن حكيم عن أبيه مرسل ، وقد تقدم في الباب الثالث .

قال مرنضى : هذا الحديث بطوله أورده صاحب القوت وإياه تبع المصنف لفظه : وقد روينا
حديثاً حسناً مقطوعاً عن سفيان عن مالك بن مغول قال : قيل يا رسول الله فساد فيه وصاحب
إن سكبت ، بدل و نسيت ، والباقي سواء .

(١٨٠) حديث ﴿ إن أكثر الناس أماناً يوم القيامة أكثرهم فكراً في الدنيا وأكثر الناس ضحكاً
في الآخرة أكثرهم بكاء في الدنيا وأشد الناس فرحاً في الآخرة أطولهم حزناً في الدنيا ﴾ أورده

حزنا في الدنيا) وقال على رضى الله عنه في خطبة له : وذمى رهينة وأنا به زعيم : إنه لا يبيع على التقوى زرع قوم ولا يظلم على الهدى سين أصل وإن أجمل الناس من لا يعرف قدره وإن أبغض الخلق إلى الله تعالى رجل قش علماً أغار به في أغباش الفتنة سماء أشباه له من الناس وأرادهم علماً ولم يعيش في العلم يوماً سالماً تكثر واستكثر فأقل منه وكفى خيراً مما كثر وألمى حق إذا أدتوى من ماء آجن وأكثر من غير طائل جلس للناس معلماً لتخليص ما التبس على غيره فإن نزلت به إحدى المهمات هباً لها من رأيه حشو الرأي فهو من قطع الشبهات في مثل نسج العنكبوت لا يدرى أخطأ أم أصاب ركساب جهالات خباط عشوات لا يعتد بما لا يعلم فيسلم ولا يعض على العلم بضرس قاطع فيغمى تبيكى منه الدماء وتستحل بقضائه الفروج الحرام لا ملىء والله بإصدار ما ورد عليه ولا هو أهل لما فوض إليه أولئك الذين حلت عليهم المثلث وحقت عليهم الناحية والبيكاه أيام حياة الدنيا ، وقال على رضى الله عنه : إذا سمعت العلم فأكظموا عليه ، ولا تخطوه بهزل فتعجمه القلوب ، وقال بعض السلف العالم إذا ضحك ضحكة مخمكة من العلم محجة ، وقيل إذا جمع العلم ثلاثاً تمت النعمة بها على المتعلم : الصبر والتواضع وحسن الخلق ، وإذا جمع المتعلم ثلاثاً تمت النعمة بها على المعلم : العقل والأدب وحسن الفهم ، وعلى الجملة فالأخلاق التي ورد بها القرآن لا ينفك عنها علماء الآخرة لأنهم يتعلمون القرآن للعمل للرياسة ، وقال ابن عمر رضى الله عنهما [١٨١] (لقد عشنا برهة من الدهر وإن أحدنا يؤتى الإيمان قبل القرآن) وتنزل السورة فيتعلم حللها وحرامها وأوامرها وزواجرها

== صاحب القوت عن عامر بن عبد الله المقبري وكان من أقران الحسن سمعت مشيختنا فيا يروون عن نبينا ﷺ أنه كان يقول : إن أصنى الناس إيماناً يوم القيامة أكثرهم فكرة في الدنيا وأكثر الناس ضحكاً في الجنة ، والباقي سواء قال العراقي : لم أجده أصلاً بجملته في الأحاديث المرفوعة ، ولأول الجملة شاهد في صحيح ابن حبان من حديث أبي هريرة رفعه فيها يروى عن ربه جل وعلا : (وعزى لا أجمع على عبدى خوفين وأمنين إذا غافى في الدنيا أمنته يوم القيامة ، وإذا أمنى في الدنيا أخفته يوم القيامة ، وللجملة الأخيرة من رواية مالك بن دينار قال : رأيت الحسن في منامى مشرق اللون ، وفي آخره أطول الناس حزناً في الدنيا أطولهم فرحاً في الآخرة ، رواه ابن أبي الدنيا في كتاب الهم والحزن .

(١٨١) حديث وقال ابن عمر رضى الله عنهما (عشنا برهة أى زماناً أحدنا يؤتى الإيمان قبل القرآن ...) هكذا أورده صاحب القوت ولفظه : وروينا عن ابن عمر وغيره لقد عشنا برهة من دهرنا ، وفيه فيتعلم بدل فيعلم وفيه بعد قوله يتوقف عنده منها كما تتعلمون أنتم اليوم القرآن والباقي سواء ، قال العراقي : أخرجه الطبراني في الأوسط والحاكم في المستدرک من رواية قاسم بن عوف الشيباني قال : سمعت ابن عمر يقول : فمافه كسباق القوت ، وقال الحاكم صحیح على شرط الشيخين ولا أعرف له لغة ولم يخرجاه .

وما ينبغي أن يقف عنده منها ، ولقد رأيت رجالا يؤتى أحدهم القرآن قبل الإيمان ، فيقرأ ما بين فاتحة الكتاب إلى خاتمة لا يدرى ما أمره وما زاجره وما ينبغي أن يقف عنده ينثره نثر الدقل وفي خبر آخر يمثل معناه * [١٨٢] ﴿ كنا أصحاب رسول الله ﷺ أوتينا الإيمان قبل القرآن وسيأتي بعدكم قوم يؤتون القرآن قبل الإيمان يقيمون حروفه ويضعون حدوده وحقوقه ، يقولون قرأنا فنقرأ منا وعلمنا فنأعلم منا ؛ فذلك حظهم ﴾ وفي لفظ آخر : أولئك شرار هذه الأمة ، وقيل خمس من الأخلاق هي من علامات علماء الآخرة مفهومة من خمس آيات من كتاب الله عز وجل : الخشية والخشوع والتواضع وحسن الخلق وإيثار الآخرة على الدنيا وهو الزهد فأما الخشية فنقول تعالى : ﴿ إنما يخشى الله من عباده العلماء ﴾ ، وأما الخشوع فنقول تعالى : ﴿ خاشعين لله لا يشركون بآيات الله ثمناً قليلاً ﴾ ، وأما التواضع فنقول تعالى : ﴿ واخفض جناحك للمؤمنين ﴾ ، وأما حسن الخلق فنقول تعالى : ﴿ فبإرحمة من الله كنت لهم ﴾ ، وأما الزهد فنقول تعالى : ﴿ وقال الذين أوتوا العلم ويلكم ثواب الله خير لمن آمن وعمل صالحاً ﴾ * [١٨٣] ﴿ ولما تلا رسول الله ﷺ قوله تعالى : ﴿ فنير الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام ﴾ ، فقيل له : ما هذا

== قال مرتضى : وأخرج ابن جرير في تفسيره عن حذيفة بن اليمان أن رسول الله ﷺ ذكر أن في أمته قوماً يقرءون القرآن ينثرونه نثر الدقل ، يتأولونه على غير تأويله لا يجاوزون تراقيهم يسبق قراءتهم لإيمانهم ، والدقل حركة أردأ التمر ، وقال السرقسطنى : هو تمر الروم .

(١٨٢) حديث ﴿ كنا أصحاب رسول الله ﷺ أوتينا الإيمان قبل القرآن ﴾ هكذا أورده صاحب القوت بعد إيراد حديث جندب البجلي وقال العراقى : روى ذلك من حديث جندب بن عبد الله البجلي ، رواه ابن ماجه مختصراً مقتصرأ على القدر المرفوع منه من رواية أبي عمران الجوني عن جندب قال : كنا مع النبي ﷺ ونحن قتيان خراورة فتعلمنا الإيمان قبل أن نتعلم القرآن ، ثم تعلمنا القرآن فازددنا به إيماناً وإسناداً صحيحاً ، زاد الطبراني فيه : وإنيكم اليوم تعلمون القرآن قبل الإيمان وهو صحيح أيضاً ، وروى مسلم وابن ماجه من رواية عبد الله بن الصامت عن أبي ذر ورافع بن عمرو الغفاري سرفوعاً : إن بعدى من أمقى يقرءون القرآن لا يجاوز حلقهم يخرجون من الدين كما يخرج السهم من الرمية ثم لا يمدون فيه ثم شر الخلق والحليقة ، وروى البيهقي في سننه في أرباب الإمامة من حديث حذيفة نحو حديث جندب . وأورد صاحب القوت حديث جندب المتقدم ، ثم قال وعن ابن مسعود قال : أنزل القرآن ليعمل به فاتخذتم دراسته عملاً وسيأتي قوم يتفقون تفتيت الغناء لبسوا بخياركم ، وفي لفظ آخر : يقيمونه إقامة القدح يتعجلونه ولا يتأجلونه ، وهذا قد تقدم للنصف .

(١٨٣) ﴿ ولما تلا رسول الله ﷺ قوله تعالى : ﴿ فنير الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام ﴾ قال العراقى : رواه الحاكم في المستدرک من رواية عدى بن الفضل عن عبد الرحمن بن عبد الله المسعودى ==

الشرح فقال إن النور إذا قذف في القلب انشرح له الصدر وانفتح، قيل فهل لذلك من علامة؟ قال ﷺ نعم، التجافي عن دار الغرور والإجابة إلى دار الخلود والاستعداد للموت قبل نزوله . ومنها أن يكون أكثر بحثه عن علم الأعمال وعما يفسدها ويشوش القلوب ويهيج الوسواس ويشير الشر، فإن أصل الدين التوقي من الشر، ولذلك قيل :

عرفت الشرَّ لا للشر لكن لتوقيه

ومن لا يعرف الشرَّ من الناس يقع فيه

ولأن الأعمال الفعلية قريبة وأقضاها بل أعلاها المواظبة على ذكر الله تعالى بالقلب واللسان وإنما الشأن في معرفة ما يفسدها ويشوشها وهذا مما تكثر شعبه ويطول تفريعه وكل ذلك مما يغلب ميسر الحاجة إليه وتمم به البلوى في سلوك طريق الآخرة وأما علماء الدنيا فإنهم يذهبون غرائب التفرعات في الحكومات والأفضية ويتعبون في وضع صور تنقض الدهور ولا تقع أبداً وإن وقعت فلأنما تقع لغيرهم لا لهم وإذا وقعت كان في القائمين بها كثرة ويتركون ما يلزمهم ويتكرر عليهم آتاء الليل وأطراف النهار في خواطرهم ووساوسهم وأعمالهم وما أبعد عن السعادة من باع منهم نفسه للآزم بهم غيره النادر إثباتاً للتقرب والقبول من الخلق على التقرب من الله سبحانه، وشرها في أن يسميه البطالون من أبناء الدنيا فاضلاً محققاً عالماً

= عن القاسم بن عبد الرحمن عن أبيه عن ابن مسعود قال : تلا رسول الله ﷺ وفن برد الله ... الآية فقال رسول الله ﷺ : إن النور إذا دخل الصدر انفتح فقليل : يا رسول الله هل لذلك من علم يعرف ؟ قال : نعم ، فذكره قال وقد سكك عليه الحاكم وهو ضعيف ، ورواه البيهقي في الزهد من رواية عمرو ابن مرة عن عبد الله بن الحرث عن ابن مسعود ، ورواه ابن المبارك في الزهد والرقائق قال : أخبرنا عبد الرحمن المسعودي عن عمرو بن مرة عن أبي جعفر رجل من بني هاشم وليس بمحمد بن علي قال : تلا رسول الله ﷺ هذه الآية فذكر مثل رواية الحاكم إلا أنه قال : قيل : هل لذلك من آية يعرف بها ؟ وقال في آخره قبل الموت ، وهذا مرسل ضعيف وهو الصواب في رواية هذا الحديث وما قبله ضعيف كما بينه الدارقطني في الملل وسئل عنه فقال : يرويه عمرو بن مرة واختلف فيه عنه فرواه مالك ابن مغول عن عمرو بن مرة عن عبيدة عن عبد الله قاله عبد الله بن محمد بن المغيرة فنرد بذلك ورواه زيد بن أبي أنيسة عن عمرو بن مرة عن أبي عبيدة عن عبد الله قاله أبو عبد الرحمن عن زيد ، وعالقه يزيد بن سنان فرواه عن زيد بن عمرو بن مرة عن أبي عبيدة عن عبد الله وكأها وهم والصواب عن عمرو بن مرة عن أبي جعفر عبد الله بن المسور مرسلًا عن النبي ﷺ كذلك قاله الثوري قال وعبد الله بن المسور هذا متروك .

بالدقائق وجزاؤه من الله أن لا ينتفع في الدنيا بقبول الخلق بل يتكدر عليه صفوه بنوائب الزمان ثم يرد القيامة مفلساً متحسراً على ما يشاهده من ربح العالمين وفوز المقرين وذلك هو الخسران المين ولقد كان الحسن البصري رحمه الله أشبه الناس كلاماً بكلام الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وأقربهم هدياً من الصحابة رضى الله عنهم اتفقت الكلمة في حقه على ذلك وكان أكثر كلامه في خواطر القلوب وفساد الأعمال ووساوس النفوس والصفات الخفية الغامضة من شهوات النفس وقد قيل له يا أبا سعيد إنك تتكلم بكلام لا يسمع من غيرك فمن أين أخذه قال من حذيفة ابن اليان وقيل لحذيفة تراك تتكلم بكلام لا يسمع من غيرك من الصحابة فمن أين أخذه . قال خصني برسول الله ﷺ : [١٨٤] كان الناس يسألونه عن الخير وكنت أسأله عن الشر مخافة أن أفعل فيه . وعليت أن الخير لا يسبقني عليه وقال مرة : فعلت أن من لا يعرف الشر لا يعرف الخير وفي لفظ آخر كانوا يقولون يا رسول الله ما من عمل كذا وكذا يسألونه عن فضائل الأعمال وكنت أقول يا رسول الله ما يفسد كذا وكذا فلما رآني أسأله عن آفات الأعمال خصني بهذا العلم وكان حذيفة رضى الله عنه أيضاً قد خص بعلم المنافقين ، وأورد بمعرفة علم النفاق وأسبابه ودقائق الفتن فكان عمر وعثمان وأكابر الصحابة رضى الله عنهم يسألونه عن الفتن العامة والخاصة وكان يستل عن المنافقين فيخبر بعدد من بقي منهم ولا يخبر بأسمائهم ، وكان عمر رضى الله عنه يسأله عن نفسه هل يعلم فيه شيئاً من النفاق ، فبراه من ذلك ، وكان عمر رضى الله عنه إذا دعي إلى جنازة ليصلي عليها نظر فإن حضر حذيفة صلى عليها ، وإلا ترك ، وكان يسمى صاحب السر ، فالعناية بمقامات القلب وأحواله دأب علماء الآخرة لأن القلب هو الساعى إلى قرب الله تعالى ، وقد صار هذا الفن غريباً مندسماً ، وإذا تعرض العالم لشيء منه استغرب واستبعد وقيل هذا تزويق المذكرين فأين التحقيق ويرون أن التحقيق في دقائق المجادلات ، ولقد صدق من قال :

(١٨٤) حديث (كان الناس يسألونه عن الخير وكنت أسأله عن الشر مخافة أن أفعل فيه) رواه البخاري ومسلم هكذا مختصراً وفي آخره زيادة من رواية أبي إدريس الخولاني أنه سمع حذيفة ابن اليان يقول : كان الناس يسألون رسول الله ﷺ عن الخير وكنت أسأله عن الشر مخافة أن يدركني فقلت : يا رسول الله إنا كنا في جاهلية وشر فجامنا الله بهذا الخير فهل بعد هذا الخير من شر قال : نعم قلت : فهل بعد ذلك الشر من خير قال : نعم وفيه دخن ، الحديث بطوله ، قاله العراقي . قال مرتضى : أخرجه أبو نعم في الحلية فقال : حدثنا محمد بن أحمد بن حمدان ، حدثنا الحسن بن سفيان ، حدثنا محمد بن المنثري ، حدثنا الوليد بن مسلم ، حدثنا عبد الرحمن بن زيد بن جابر ، حدثني بشر بن عبد الله الحضرمي أنه سمع أبا إدريس الخولاني يقول : سمعت حذيفة يقول : فساقه بطوله . وعليت أن الخير لا يسبقني ، هكذا هو في القوت ، وأخرج :

الطرق شتى وطرق الحق مفردة والسالكون طريق الحق أفراد
لا ينفرون ولا تدرى مقاصدهم فهم على مهل بمشوار قصاد
والناس في غفلة عما يراد بهم لجلهم عن سبيل الحق دعات

وعلى الجملة فلا يهل أكثر الخلق إلا إلى الأسهل والأوفق لطباعهم فإن الحق مرّ والوقوف عليه صعب ، وإدراكه شديد ، وطريقه مستوعر ، ولا سيما معرفة صفات القلب وتطهيره عن الأخلاق المذمومة ؛ فإن ذلك نزع للروح على الدوام وصاحبه ينزل منزلة الشارب للدواء يصبر على مرارته رجاء الشفاء وينزل منزلة من جعل مدة العمر صومه ؛ فهو يقاسى الشدائد ليسكون فطره عند الموت ، ومتى تسكّر الرغبة في هذا الطريق ، ولذلك قيل إنه كان في البصرة مائة وعشرون متسكّما في الوعظ والتذكير ، ولم يكن من يتسكّم في علم اليقين وأحوال القلوب وصفات الباطن إلا ثلاثة منهم سهل التستري والصديقي وعبد الرحيم ، وكان يجلس إلى أولئك الخلق الكثير الذي لا يحصى ، وإلى هؤلاء عدد يسير قلما يجاوز العشرة لأن النفيس العزيز لا يصلح إلا لأهل الخصوص وما يينل للعموم فأمره قريب . ومنها أن يكون اعتياده في علومه على بصيرته وإدراكه بصفاء قلبه لا على الصحف والكتب ، ولا على تقليد ما يسمعه من غيره ، وإنما المقادير صاحب الشرع صلوات الله عليه وسلامه فيما أمر به وقاله ، وإنما يقلد الصحابة رضی الله عنهم من حيث أن فعلهم

أبو نعيم في الحلية من رواية أبي داود الطيالسي قال : حدثنا سليمان بن المغيرة ، حدثني حميد بن هلال حدثنا نصر بن عاصم الليثي قال : أتيت اليشكري في رهط من بني ليث فقال : قدمت الكوفة فدخلت المسجد فإذا فيه حلقة كأنها قطعت رؤوسهم يستمعون إلى حديث رجل فقمعت عليهم ، فقلت : من هذا ؟ فقيل حذيفة بن اليمان فدنوت منه فسمعتة يقول : كان الناس يسألون رسول الله ﷺ عن الخير وكنت أسأله عن الشر فمررت أن الخير لم يستعني ، ثم ساق الحديث بطوله قال أبو نعيم ورواه قتادة عن نصر بن عاصم وسمي اليشكري خالدا ١٠ . وقال العراقي ورواه أبو داود من رواية سبيع بن خالد قال : أتيت الكوفة زمن فتحت تستر الحديث ، وفيه بعد ذكر الشر الأول قلت : فما العصمة من ذلك فسأله إلى آخره ، وسمي التابعي في رواية أخرى خالد بن خالد اليشكري ، وروى مسلم من رواية أبي سلام قال : قال حذيفة قلت : يا رسول الله إنا كنا بشر فجاء الله بخير فنحن فيه ، فهل وراه ذلك الخير شر ؟ قال : نعم ، قلت : كيف ؟ قال : تكون بعدى أئمة ، الحديث بطوله ، وروى البخاري من رواية قيس بن أبي حازم عن حذيفة قال : تعلم أصحابي الخير وتعلمت الشر ١١ . وأخرج أبو نعيم في الحلية من رواية خلاد بن عبد الرحمن أن أبا الطفيل حدثه أنه سمع حذيفة يقول : يا أيها الناس ألا تسألون فإن الناس كانوا يسألون رسول الله ﷺ عن الخير وكنت أسأله عن الشر ، أفلا تسألوني عن ميت الأحياء ، فساق الحديث بطوله .

يدل على سماعهم من رسول الله ﷺ ، ثم إذا قلد صاحب الشرع ﷺ في تآلي أقواله وأعماله
بالقبول فينبغي أن يكون حريصاً على فهم أسرارده ، فإن المقلد إنما يفعل الفعل لأن صاحب
الشرع ﷺ فعله ، وفعله لا بد وأن يكون لسر فيه فينبغي أن يكون شديد البحث عن أسرار
الأعمال والأقوال فإنه إن اكتفى بحفظ ما يقال كان وعاء العلم ولا يكون علماً ، ولذلك كان يقال
فلان من أوعية العلم فلا يسمى علماً إذا كان شأنه الحفظ من غير اطلاع على الحكم والأسرار ومن
كشف عن قلبه الغطاء ، واستنار بنور الهداية صار في نفسه متبوعاً مقلداً فلا ينبغي أن يقلد غيره ،
• [١٨٥] ولذلك قال ابن عباس رضي الله عنهما : ﴿ ما من أحد إلا يؤخذ من علمه ويترك
لِلرَّسول الله ﷺ ﴾ وقد كان تعلم من زيد بن ثابت الفقه وقرأ على أبي بن كعب ثم خالفهما في
الفقه والقراءة جميعاً ، وقال بعض السلف ما جاءنا عن رسول الله ﷺ قبلناه على الرأس والعين
وما جاءنا عن الصحابة رضي الله عنهم فنأخذ منه ونترك ، وما جاءنا عن التابعين فهم رجال ونحن
رجال وإنما فضل الصحابة لمشاهدتهم قرائن أحوال رسول الله ﷺ واعتلاق قلوبهم أموراً
أدركت هاترا ثم فسدهم ذلك إلى الصواب من حيث لا يدخل في الرواية والعبارة إذ قاض عليهم
من نور النبوة ما يحرسهم في الأكثر عن الخطأ ، وإذا كان الاعتماد على المسموع من الغير تقليداً
غير مرضي فالاعتماد على الكتب والتصانيف أبعد بل الكتب والتصانيف محدثة لم يكن شيء منها
في زمن الصحابة وصدر التابعين ، وإنما حدثت بعد سنة مائة وعشرين من الهجرة وبعد وفاة جميع
الصحابة وجلة التابعين رضي الله عنهم وبعد وفاة سعيد بن المسيب والحسن وخيار التابعين بل كان
الأولون يكرهون كتب الأحاديث وتصنيف الكتب لئلا يشتغل الناس بها عن الحفظ وعن القرآن
وعن التدبر والتذكر وقالوا احفظوا كما كنا نحفظ ، ولذلك كره أبو بكر وجماعة من الصحابة
رضي الله عنهم تصحيف القرآن في مصحف ، وقالوا كيف نفعل شيئاً ما فعله رسول الله ﷺ
وخافوا أن تكال الناس على المصاحف ، وقالوا ترك القرآن يتلقاه بعضهم من بعض بالتلقين والإلقاء
ليكون هذا شغلهم وهمم حتى أشار عمر رضي الله عنه وبقية الصحابة بكتب القرآن خوفاً من
تخاذل الناس وتكاسلهم وحذراً من أن يقع نزاع فلا يوجد أصل يرجع إليه في كفة أو قراءة من

(١٨٥) حديث ﴿ ما من أحد إلا يؤخذ من علمه ويترك إلا رسول الله ﷺ ﴾ أورده صاحب
القول بلفظ : وليس أحد إلا يؤخذ من قوله ويترك ، والباقي سواء ، وقال العراقي : رواه الطبراني
في الكبير من رواية مالك بن دينار عن عكرمة عن ابن عباس رفعه فساقه بلفظ القول
ولإسناده حسن .

المتفانيات فأنشرح صدرى أبى بكر رضى الله عنه لذلك لجمع القرآن فى مصحف واحد . وكان أحد ابن حنبل ينسب على مالك فى تصنيفه الموطأ ، ويقول ابتدع ما لم تفعله الصحابة رضى الله عنهم . وقيل أول كتاب صنف فى الإسلام كتاب ابن جريج فى الآثار وحروف التفسير عن مجاهد وعطاء وأصحاب ابن عباس رضى الله عنهم بمكة ثم كتاب معمر بن راشد الصنعائى باليمن جمع فيه سنناً مأثورة نبوية * ثم كتاب الموطأ بالمدينة لمالك بن أنس ثم جامع سفيان الثوري * ثم فى القرن الرابع حدثت مصنفات الكلام وكثر الخوض فى الجدل والغوص فى إبطال المقالات ثم مال الناس إليه وإلى القصص والوعظ بها فأخذ علم اليقين فى الانداس من ذلك الزمان فصار بعد ذلك يستغرب علم القلوب والتفتيش عن صفات النفس ومكايد الشيطان وأعرض عن ذلك إلا الاقلون فصار يسمى المجادل المتكلم عالماً أو القاص المزخرف كلامه بالعبارات المسجعة عالماً وهذا لأن العوام المستمعون إليهم فسكان لا يتميز لهم حقيقة العلم من غيره ولم تكن سيرة الصحابة رضى الله عنهم وعلومهم ظاهرة عندهم حتى كانوا يعرفون بها مباينة هؤلاء لهم فاستمر عليهم اسم العلماء وتوارث اللقب خلف عن سلف وأصبح علم الآخرة مطوياً وغاب عنهم الفرق بين العلم والكلام إلا عن الخواص منهم ؛ كانوا إذا قيل لهم فلان أعلم أم فلان يقولون فلان أكثر علماً وفلان أكثر كلاماً فكان الخواص يدركون الفرق بين العلم وبين القدرة على الكلام ، هكذا ضعف الدين فى قرون سالفة فكيف الظن بزمالك هذا وقد انتهى الأمر إلى أن مظهر الإنكار يستهدف لئسبته إلى الجنون فالأولى أن يشتغل الإنسان بنفسه ويسكت * ومنها أن يكون شديد التوقى من محدثات الأمور وإن اتفق عليها الجمهور فلا يغرر به إطباق الخلق على ما أحدثت بعد الصحابة رضى الله عنهم وليسكن حريصاً على التفتيش عن أحوال الصحابة وسيرتهم وأعمالهم وما كان فيه أكثرهم أكان فى التدريس والتصنيف والمناظرة والقضاء والولاية وتولى الأوقاف والوصايا وأكل مال الأيتام ومخالطة السلاطين ومجاملتهم فى العشرة أم كان فى الخوف والحزن والتفكير والمجاهدة ومراقبة الظاهر والباطن واجتناب دقيق الإثم وجليله والحرص على إدراك خفايا شهوات النفوس ومكايد الشيطان إلى غير ذلك من علوم الباطن . * وأعلم تحقيقاً أن أعلم أهل الزمان وأقربهم إلى الحق أشبههم بالصحابة وأعرفهم بطريق السلف فهم أخذ الدين ولذلك قال على رضى الله عنه خيرنا أتبعنا لهذا الدين لما قيل له خالفت فلاناً . فلا ينبغي أن يسكت بمخالفة أهل العصر فى موافقة أهل عصر رسول الله ﷺ فإن الناس رأوا رأياً فجاهم فيه لميل طباعهم إليه ولم تسمح نفوسهم بالاعتراف بأن ذلك سبب الحرمان من الجنة فادعوا أنه لا سبيل إلى الجنة سواه ولذلك قال الحسن : محدثان أحدثنا فى الإسلام رجل ذو رأى سىء زعم أن الجنة لمن رأى مثل رأيه ومتروك بعيد الدنيا لما يفضى إليها رضى وإياها يطلب فارضوها إلى النار وإن رجلاً أصبح فى هذه الدنيا بين متروك

يدعوه إلى دنياه وصاحب هوى يدعو إلى هواه وقد عصمه الله تعالى منها يمن إلى السلف الصالح يسأل عن أفعالهم ويقتني آثارهم مترع لأجر عظيم ، فكذلك كونوا هـ [١٨٦] وقد روى عن ابن مسعود موقوفاً ومستنداً أنه قال ﴿ إنما هما اثنتان الكلام والهدى فأحسن الكلام كلام الله تعالى وأحسن الهدى هدى رسول الله ﷺ ألا وإياكم وعحدثات الأمور فإن شر الأمور محدثاتها وإن كل محدثة بدعة وإن كل بدعة ضلالة ألا لا يطولن عليكم الأمدة فتفسو قلوبكم

(١٨٦) حديث ﴿ إنما هما اثنتان : الكلام والهدى ﴾ هكذا أورده صاحب الفتوح ، وقال العراقي : رواه ابن ماجه من رواية أبي إسحق السبيعي عن أبي الأحوص ، عن عبد الله بن مسعود أن رسول الله ﷺ قال : فذكره إلا أنه قال : وكل محدثة بدعة ، وكل بدعة ضلالة ، وقال : ألا إن ما هو آت قريب وإنما البعيد ما ليس بآت وزاد ألا إنما الشئ من شق في بطن أمه والسعيد من وعظ بغيره الحديث وإسناده جيد ، وزاد الطبراني بعد قوله : وكل بدعة ضلالة ، وكل ضلالة في النار هـ . والحديث طويل وفي آخره بعد قوله من وعظ بغيره ألا إن قتال المؤمن كفر وسبابه فسوق ، ولا يحمل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث ألا وإياكم والكذب فإن الكذب لا يصلح لأب الجدد ولا بالهزل ألا لا يعد الرجل صبيته فلا يفي له ، وأن الكذب يهدي إلى الفجور ، وأن الفجور يهدي إلى النار ، وأن الصادق يهدي إلى البر ، وأن البر يهدي إلى الجنة وأنه يقال للصادق صدق وبر ، ويقال للكاذب كذب ولغيره كذب الكاذب لا يهدي إلى الجنة ، وأخرج ابن ماجه بطوله ، وأخرجه اللالكائي في السنة من هذا الطريق إلى قوله فتفسو قلوبكم ، وفيه أن كل محدثة بلا وأو وفيه ألا لا يطول من غير نون ثقيلة ، وأخرج أيضاً من رواية الأعمش عن جامع بن شداد عن الأسود بن هلال قال : قال عبد الله : إن أحسن الهدى هدى محمد ، وإن أحسن الكلام كلام الله ، وإنكم ستحدثون ويحدث لكم فكل محدثة ضلالة وكل ضلالة في النار ، وأخرج أبو نعيم في الحلية من رواية عمرو ابن ثابت عن عبد الله بن عباس قال : قال عبد الله بن مسعود : إن أصدق الحديث كتاب الله تعالى وأوثق العرى كلمة التقوى ، وخير الملة إبراهيم ، وأحسن السن سنة محمد ﷺ ، وغير الهدى هدى الأنبياء ، وأشرف الحديث ذكر الله ، وخير القصص القرآن ، وخير الأمور عواقبها وشر الأمور محدثاتها ، الحديث بطوله ، قال العراقي : وفي الباب عن جابر بن عبد الله رواه مسلم والنسائي وابن ماجه من رواية جعفر بن محمد عن أبيه عن جابر قال : كان رسول الله ﷺ إذا خطب أجرت عيناه .. الحديث وفيه ويقول : أما بعد فإن خير الحديث كتاب الله ، وغير الهدى هدى محمد ، وشر الأمور محدثاتها ، وكل بدعة ضلالة .

قال مرتضى وأخرج أبو داود والترمذي واللالكائي وأبو بكر الأجرى وعياض في الشفاء من طريقه كلهم من حديث العرباض بن سارية رضى الله عنه : صلى بنا رسول الله ﷺ ذات يوم ثم أقبل علينا بروجه فوعظنا موعظة بليغة ذرفت منها العيون ووجلت منها القلوب فساوا الحديث وفيه

الأكل ما هوأت قريب إلا إن البعيد ما ليس بأت • [١٨٧] وفي خطبة رسول الله ﷺ (طوبى لمن شغله عيبه عن عيوب الناس وأنفق من مال اكتسبه من غير معصية وغالط أهل الفقه والحكم وجانب أهل الزلل والمعصية طوبى لمن ذل في نفسه وحسنت خليفته وصلحت سريرته وعزل عن الناس شره، طوبى لمن عمل بعلمه وأنفق الفضل من ماله وأمسك الفضل من قوله ووسعته السنة ولم يعدها إلى بدعة) وكان ابن مسعود رضى الله عنه يقول : حسن المدي في آخر

= وإياكم ومحدثات الأمور ، فإن كل محدثة بدعة ، وكل بدعة ضلالة ، وأخرج اللالكائي في السنة من رواية سفيان بن عيينة عن هلال الوزان حدثنا عبد الله بن حكيم وكان قد أدرك الجاهلية قال : أرسل إليه الججاج يدعو فلما أتاه قال : كيف كان عمر يقول ؟ قال : كان عمر يقول : إن أسدق القيل قيل الله إلا وإن أحسن الهدى هدى محمد ﷺ ، وشر الأمور محدثاتها ، وكل محدثة ضلالة إلا وإن الناس بخير ما أخذوا العلم عن أكابرهم ، ولم يتم الصغير على الكبير ، فإذا قام الصغير على الكبير فقد . وأخرج أيضاً من رواية وأصل الأحذب عن عائكة بنت جزء قالت : أتينا ابن مسعود فسألناه عن الدجال قال : أنا لغير الدجال أخوف عليكم من الدجال أمور تكون من كبرائكم فأما مربة ورجيل أدرك ذلك الزمان فالسمت الأول السميت الأول فأنا اليوم على السنة . وأخرج أيضاً من حديث معاذ ستكون فتنة الحديث ، وفيه : فأياكم وما ابتدع فإن ما ابتدع ضلالة .

(١٨٧) حديث (طوبى لمن شغله عيبه عن عيوب الناس) هكذا أورده صاحب القوت بلفظ وفي خطبة النبي ﷺ التي رويناها وفيه بعد قوله وغالط أهل الفقه والحكمة زيادة ، وجانب أهل الذل والمعصية ، وقال العراقي فيه عن الحسين بن علي وأبي هريرة وركب المصري ، أما حديث الحسين بن علي فرواه أبو نعيم في الحلية من رواية القاسم بن محمد بن جعفر عن آبائه من أهل البيت إلى الحسين بن علي قال : رأيت رسول الله ﷺ خطيباً على أصحابه فذكره بزيادة في أوله وهي كان الموت في هذه الدنيا على غيرنا كتب الحديث ، وفيه طوبى لمن شغله عيبه عن عيوب الناس وأنفق الفضل من ماله وأمسك الفضل من قوله ووسعته السنة ولم يعدها إلى البدعة ، وأما حديث أبي هريرة فرواه ابن لال في مكارم الأخلاق من رواية عصمة بن محمد الخزرجي عن يحيى بن سعيد عن سليمان بن يسار عن أبي هريرة رفته فساقه بمثل حديث الحسين بن علي ، وأما حديث ركب المصري فرواه الطبراني والبيهقي من رواية اسمعيل بن عمار عن عتبة بن سعيد السكاعي عن نصيب العنسي عن ركب المصري رفته : طوبى لمن تواضع في غير منقصة وذلك في نفسه من غير مسكنة ، وأنفق المال لجمعه في غير معصية ورحم المساكين وغالط أهل الفقه والحكمة طوبى لمن ذل في نفسه وطالب كدبه وصلحت سريرته وكرمت علاقته وعزل عن الناس شره طوبى لمن عمل بعلمه وأنفق الفضل من ماله وأمسك الفضل من قوله ، وأما حديث أنس فرواه البزار في مسنده مختصراً بإسناد ضعيف ولفظه طوبى لمن شغله عيبه عن عيوب الناس ، وأنفق الفضل من ماله ، وأمسك الفضل من قوله ووسعته السنة ولم يعدها إلى بدعة ا هـ =

الزمان خير من كثير من العمل ، وقال : أنتم في زمان خيركم فيه المساعد في الأمور ، وسيأتي بعدكم زمان يكون خيراً منكم فيه المثبت المتوقف لكثرة الشبهات ، وقد صدق من لم يتوقف في هذا الزمان ووافق الجماهير فيما هم عليه وخاض فيها خاضوا فيه هلك كما هلكوا ، وقال حذيفة رضى الله عنه : « أحب من هذا أن معروفكم اليوم منكرو زمان قد مضى ، وأن منكركم اليوم معروف زمان قد أتى وأنكم لا تزالون بخير ما عرفتم الحق ، وكان العالم فيكم غير مستخف به ، ولقد صدق فإن أكثر معروفات هذه الأعصار منكرات في عصر الصحابة رضى الله عنهم ، إذ من غرر المعروفات في زماننا تزيين المساجد وتجميلها ، وإنفاق الأموال العظيمة في دقائق عماراتها وفرش البسط الرفيعة فيها ، ولقد كان يعد فرش البواري في المسجد بدعة ، وقيل إنه من عذات الحجاج فقد كان الأولون قلما يجعلون بينهم وبين التراب حاجزاً ، وكذلك الاشتغال بدقائق الجدول والمناظرة من أجل علم أهل الزمان ويرعون أنه من أعظم القربات وقد كان من المنكرات ، ومن ذلك التأخين في القرآن والأذان ، ومن ذلك التعسف في النظافة والوسوسة في الطهارة وتقدير الأسباب البعيدة في نجاسة الثياب مع التساهل في حل الأطعمة وتعميمها إلى نظائر ذلك ، ولقد صدق ابن مسعود رضى الله عنه حيث قال : أنتم اليوم في زمان الهوى فيه تابع للعلم ، وسيأتي عليكم زمان يكون العلم فيه تابعاً للهوى ، وقد كان أحمد بن حنبل يقول تركوا العلم وأقبلوا على الغرائب ما أقل العلم فيهم والله المستعان ، وقال مالك بن أنس رحمه الله : لم تكن الناس فيما مضى يسألون عن هذه الأمور كما يسأل الناس اليوم ، ولم يكن العلماء يقولون حرام ولا حلال ، ولكن أدرتهم يقولون مستحب ومكروه ، ومعناه أنهم كانوا ينظرون في دقائق الكراهة والاستحباب ، فأما الحرام فكان تحفه ظاهراً ، وكان هشام بن عروة يقول : لا تسألوه اليوم عما أحدثوه بأنفسهم فإنهم قد أعدوا له جواباً ، ولكن سلوه عن السنة فإنهم لا يعرفونها ، وكان أبو سليمان الداراني رحمه الله يقول : لا ينبغي لمن ألهم شيئاً من الخير أن يميل به حتى يسمع به في الآثر فيحمد الله تعالى إذ وافق ما في نفسه ، وإنما قال هذا لأن ما قد أبدع من الآراء قد قرع الأسماع وعلق القلوب ، وربما يشوش صفاء القلب فيتحيل بسببه الباطل حقاً فيحتاج فيه بالاستظهار بشهادة الآثار ، ولهذا لما أحدث مروان للزبير في صلاة العيد عند المصلى قام إليه أبو سعيد الخدري رضى الله عنه ، فقال : يا مروان

== قال مرتضى : وحديث ركب أخرجه أيضاً البخاري في التاريخ والبيهقي في معجم الصحابة والباوردي وابن قانع ، وأخرج أبو نعيم في الحلية من رواية كثير بن هشام عن جعفر بن برقان قال : بلغنا أن وهب بن منبه كان يقول : طوبى لمن فكر في عيبه عن عيب غيره ، وطوبى لمن تواضع لله عن وجل من غير مصمية ، وجالس أهل العلم والحلم وأهل الحكمة وسعته السنة ولم يتعد إلى البدعة .

ما هذه البدعة ؟ فقال : إنها ليست ببدعة إنما خير مما تعلم ؛ إن الناس قد كثفروا ، فأردت أن يبلغهم الصوت ، فقال أبو سعيد : والله لا تأتون بخير مما أعلم أبداً والله لا صليت وراك اليوم . وإنما أنكر ذلك عليه [١٨٨] لأن رسول الله ﷺ : (كان يتوكأ في خطبة العيد والاستسقاء على قوس أو عصا ، لا على المنبر) . وفي الحديث المشهور [١٨٩] (من أحدث في ديننا ما ليس منه فهو رد) . وفي خبر آخر : [١٩٠] (من غش أمتي فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين قيل : يا رسول الله وما غش أمتك ؟ قال : أن يتدع بدعة يحمل الناس عليها)

(١٨٨) حديث (كان يتوكأ في خطبة العيد والاستسقاء على قوس أو عصا لا على المنبر) روى أبو داود من رواية شعيب بن ذريق الطائفي قال : جلست إلى رجل له حجة يقال له الحكم بن حزن الكلبي فأنشأ يحدثنا فذكر حديثاً فيه فأقنا بها أياماً شهدنا فيها الجمعة مع النبي ﷺ فقام يتوكأ على عصا أو قوس فحمد الله وأثنى عليه « وروى الطبراني في الصغير من رواية عبد الرحمن بن عمار بن سعد بن قرط قال : حدثني أبي عن جدي عن أبيه سعد أن رسول الله ﷺ كان إذا خطب في العيدين خطب على قوس وإذا خطب في الجمعة خطب على عصا ، ورواه ابن ماجه بلفظ كان إذا خطب في الحرب خطب على قوس وإذا خطب في الجمعة خطب على عصا ، ورواه الحاكم في المستدرک من رواية عبد الله بن عمار ابن سعد القرظي قال : حدثني أبي عن جدي أن رسول الله ﷺ فذكر حديثاً طويلاً فيه « وكان إذا خطب في الحرب خطب على قوس ، وإذا خطب في الجمعة خطب على عصا » وروى الطبراني في الكبير من رواية أبي خباب الكلبي قال : حدثني يزيد بن البراء عن أبيه قال : كنا جلوساً فنظرت النبي ﷺ يوم أضحى إلى أن قال ثم أعطى قوساً أو عصا اتكأ عليها ، الحديث ... قاله العراق والحافظ بن حجر . قال مرتضى : وبمثل رواية الحاكم وأبي داود أخرجه البيهقي في السنن ، وأخرج الشافعي في مسنده في باب إيجاب الجمعة من عطاء مرسل كان إذا خطب يعتمد على عترة أو عصا ، قال ابن القيم ولم يحفظ عنه ﷺ أنه توكأ على سيف خلافاً لبعض الجهلة .

(١٨٩) حديث (من أحدث في ديننا ما ليس فيه فهو رد) أخرجه البخاري ومسلم وأبو داود وابن ماجه من رواية سعد بن إبراهيم عن القاسم عن عائشة عن النبي ﷺ بلفظ في أمرنا ما ليس منه وقال أبو داود : ما ليس فيه ، وفي رواية لمسلم من عمل عملا ليس عليه أمرنا فهو رد قاله العراق . قال مرتضى : الذي في روايتهم في أمرنا هذا ، وقوله : رد أي مردود ، وهذا الحديث معدود من أصول الإسلام وقاعدة من قواعد ، قال النووي : ينبغي حفظه واستعماله في إبطال المنكرات .

(١٩٠) حديث (من غش أمتي فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين قيل يا رسول الله وما غش أمتك ؟ قال : أن يتدع بدعة يحمل الناس عليها) هكذا أورده صاحب القوت وقال العراق والسيوطي أخرجه الفاروقاني في الأفراد من رواية محمد بن المنكدر بن محمد عن أبيه عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله ﷺ فذكره إلا أنه قال قيل يا رسول الله : وما الغش ؟ قال : أن يبيع لهم بدعة =

• [١٩١] وقال رسول الله ﷺ (إن لله عز وجل ملكاً ينادى كل يوم : من خالف سنة رسول الله ﷺ لم تله شفاعة) * ومثال الجاني على الدين يابداع ما يخالف السنة بالنسبة إلى من يذنب ذنباً مثال من عصي الملك في قلب دولته بالنسبة إلى من خالف أمره في خدمة معينة وذلك قد يغفر له فأما قلب الدولة فلا • وقال بعض العلماء ما تسكلم فيه السلف فالتسكلم عنه جفاء وما سكت عنه السلف فالتكلم فيه تسكلم • وقال غيره : الحق ثقيل من جاوزه ظلم ، ومن قصر عنه عجز ومن وقف معه اكتفى • [١٩٢] وقال رسول الله ﷺ (عليكم بالنظ الأوسط الذي يرجع إليه العالي ويرتفع إليه التالي) • وقال ابن عباس رضي الله عنهما : الضلالة لها حلالة في قلوب أهلها ، قال الله تعالى : وذو الذين اتخذوا دينهم لعباً ولهواً ، وقال تعالى : ذاقن زين له سوء عمله فرآه حسناً ، فكل ما أحدث بعد الصحابة رضي الله عنهم مما جاوز قدر الضرورة والحاجة فهو من اللعب واللهو ، وحكى عن إبليس لعنه الله أنه بث جنوده في وقت الصحابة رضي الله عنهم فرجعوا إليه محسورين ، فقال ما شأنكم ؟ قالوا : ما رأينا مثل هؤلاء ما نصيب منهم شيئاً وقد أتبعونا ، فقال : إنكم لا تقدرون عليهم قد صحبوا نبيهم وشهدوا تنزيل ربهم ، ولكن سيأتي بعدهم قوم تتلون منهم حاجتكم ، فلما جاء التابعون بث جنوده فرجعوا إليه منكسرين فقالوا ما رأينا أعجب من هؤلاء نصيب منهم الشيء بعد الشيء من الذنوب فإذا كان آخر النهار أخذوا في الاستغفار فيبدل الله سيئاتهم حسنات فقال إنكم أنتم هؤلاء من هؤلاء شيئاً لصحة توحيدهم واتباعهم لسنة نبيهم ولكن سيأتي بعد هؤلاء قوم تفر عيبتكم بهم تلعبون بهم لعباً وتقودونهم بأزمة أهوائهم كيف شئتم إن استغفروا لم يغفر لهم ولا يتوبون فيبدل الله سيئاتهم حسنات ، قال فجاء قوم بعد القرن الأول فبث فيهم الأهواء وزين لهم البدع فاستحلوها واتخذوها ديناً لا يستغفرون الله منها

= ضلالة فيعمل بها قال الجارقي : غريب من حديث محمد بن المنكدر عن أنس تفرد به ابن المنكدر .
 (١٩١) حديث (إن لله ملكاً ينادى كل يوم من خالف سنة محمد ﷺ لم يزل شفاعة) قال العراقي : لم أقف له على أصل .

قال مرتضى : أورده هكذا صاحب القوت بلفظ وروينا عن النبي ﷺ وفيه من خالف سنة رسول الله ﷺ لم تله شفاعة رسول الله ، وفي بعض النسخ لم تله شفاعة ووجدت بخط بعض المحدثين ما نصه رواه الخطيب في أثناء حديث بسند فيه مجهول وقال الذهبي : هو خبر كذب .

(١٩٢) حديث (عليكم بالنظ الأوسط الذي يرجع إليه العالي ويرتفع إليه التالي) قال العراقي : لم أجده مرفوعاً وإنما هو موقوف على علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، رواه أبو عبيد في غريب الحديث بلفظ خبر هذه الأمة بالنظ الأوسط يلحق بهم التالي ويرجع إليهم العالي ورجال إسناده ثقات إلا أن فيه انقطاعاً . ٨١ .

ولا يتوبون عنها فسلط عليهم الأعداء وقادوم ابن شاموا، فإن قلت من أين عرف قاتل هذا ما قاله إبليس ولم يشاهد إبليس ولا حدثه بذلك فاعلم أن أدب القلوب يكشفون بأسرار الملوك تارة على سبيل الإلهام بأن يخطر لهم على سبيل الورد عليهم من حيث لا يعلمون وتارة على سبيل الرؤيا الصادقة وتارة في اليقظة على سبيل كشف المعاني بمشاهدة الأمثلة كما يكون في المنام وهذا أعلى الدرجات وهي من درجات النبوة العالية كما أن الرؤيا الصادقة جزء من ستة وأربعين جزءا من النبوة فإياك أن يكون حظك من هذا العلم إنكار ما جاوز حد قصورك ففيه هلك المنحذلقون من العلماء الزاعمون أنهم أحاطوا بعلوم العقول فالجهل خير من عقل يدعو إلى إنكار مثل هذه الأمور لأولياء الله تعالى وممن أنكر ذلك للأولياء لزمه إنكار الأنبياء وكان خارجا عن الدين بالكلية قال بعض العارفين إنما انقطع الأبدال في أطراف الأرض واستتروا عن أعين الجهور لأنهم لا يطيقون النظر إلى علماء الوقت لأنهم عندهم جهال بالله تعالى وهم عند أنفسهم وعند الجاهلين علماء، قال سهل التستري رضى الله عنه إن من أعظم المعاصي الجهل بالجهل والنظر إلى العامة واستماع كلام أهل الغفلة وكل عالم خاض في الدنيا فلا ينبغي أن يصفى إلى قوله بل ينبغي أن يتم في كل ما يقول لأن كل إنسان يخوض فيها أحب ويدفع مالا يوافق محبوه ولذلك قال الله عز وجل ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه وكان أمره فرطا، والعوام العصاة أسعد حالا من الجاهل بطريق الدين المعتقدين أنهم من العلماء لأن العاصي العاصي معترف بتقصيره فيستغفر ويتوب وهذا الجاهل الظان أنه عالم فإن ما هو مشغول به من العلوم التي هي وسائله إلى الدنيا عن سلوك طريق الدين فلا يتوب ولا يستغفر بل لا يزال مستمرا عليه إلى الموت وإذ غلب هذا على أكثر الناس، إلا من عصمه الله تعالى، وانقطاع الطمع من إصلاحهم فالأسلم لدى الدين المحتاط العزلة والإفتراد عنهم كما سيأتى في كتاب العزلة بيانه إن شاء الله تعالى ولذلك كتب يوسف

قال مرتضى : والمصنف أخذ من القوت ولفظه : وقال على كرم الله وجهه فساقه وأورده الجهرى في الصحاح فقال وفي الحديث فساقه كسيماق أى عبده، وقد جاء في حديث مرفوع خير الناس هذا النبط الأوسط، وقد ذكرته في شرح القاموس وأخرج أبو نعيم في الحلية من رواية إسماعيل ابن عبد الكريم قال : حدثني عبد الصمد سمعت وهبا يقول : إن لكل شئ طرفين ووسطا فإذا أمسكت بأحد الطرفين مال الآخر، وإذا أمسكت بالوسط اعتدل الطرفان ثم قال : عليكم بالأوسط من الأشياء. والبط الطريقة يقال لزم هذا النبط أى هذا الطريق والغالى إن كان بالعين الممجة، فمن الغلو وهو التجاوز والإفراط، وإن كان بالعين المهملة فمن الغلو بمعنى ارتفاع الشأن، والثاني من تلامذة وقال أبو عبيد : معنى قول على أنه الغلو والتقصير في الدين إذا تبعه.

ابن أسباط إلى حذيفة المرعشي « ما ظنك بمن بقي لا يجد أحداً يذكر الله تعالى معه إلا كان آثماً أو كانت مذاكرته معصية ، وذلك أنه لا يجد أهله ولقد صدق فإن مخالطة الناس لا تنفك عن غيبة أو سماع غيبة أو سكوت على منكر ، وإن أحسن أحواله أن يفسد علماً أو يستفide ولو تأمل هذا المسكين وعلم أن إفادته لا تخلو عن شوائب الرياء ، وطلب الجمع والرياسة علم أن المستفيد إنما يريد أن يجعل ذلك آلة إلى طلب الدنيا ووسيلة إلى الشر فيسكون هو معيماً له على ذلك ورداً وظميراً ومهيئاً لأسبابه كالذي يبيع السيف من قطاع الطريق فالعلم كالسيف وصلاحه للخير كصلاح السيف للغزو ، ولذلك لا يرخص له في البيع من يعلم بقرائن أحواله أنه يريد به الاستعانة على قطع الطريق . فنهه اثنتا عشرة علامة من علامات علماء الآخرة تجمع كل واحدة منها جملة من أخلاق علماء السلف فكان أحد رجلين إما متصفاً بهذه الصفات أو معترفاً بالتقصير مع الإقرار به وإلا أن تكون الثالث ففليس على نفسك بأن بدلت آلة الدنيا بالدين وتشبه سيرة البطالين بسيرة العلماء الراضين وتلتحق بهمك وإنكرك بمررة المالكين الآسين نعوذ بالله من خدع الشيطان فيها هلك الجمهور ، فنسأل الله تعالى أن يجعلنا ممن لا نفره الحياة الدنيا ولا نفره بالله الغرور .

الباب السابع في العقل وشرفه وحقيقته وأقسامه

(بيان شرف العقل)

اعلم أن هذا مما لا يحتاج إلى تكلف في إظهاره لا سيما وقد ظهر شرف العلم من قبل العقل والعقل منبع العلم ومطلعه وأساسه والعلم يجري منه مجرى الثمرة من الشجرة والنور من الشمس والروية من العين فكيف لا يشرف ما هو وسيلة السعادة في الدنيا والآخرة ، أو كيف يستراب فيه ، والهيمة مع قصور تمييزها تحشم العقل حتى إن أعظم الهائم بدنأ وأشدها ضراوة وأقواها سطوة إذا رأى صورة الإنسان احتشمه وهابه لشعوره باستيلاته عليه لما خص به من إدراك الحيل . ولذلك قال عليه السلام : [١٩٣] (الشيخ في قومه كالنبي في أمته) وليس ذلك لكثرة ماله ولا لكثرة شخصه ولا لزيادة قوته بل لزيادة تجربته التي هي ثمرة عقله ، ولذلك ترى الأتراك

(١٩٣) حديث (الشيخ في قومه كالنبي في أمته) قال البخاوي في المقاصد جزم شيخنا وغيره بأنه موضوع وإنما هو من كلام بعض السلف ، وربما أورد بلفظ الشيخ في جماعته كالنبي في قومه يتعلمون من علمه ، ويتأدبون من آدابه وكله باطل اه . وقال العراقي وسئل عنه الشيخ في الدين ابن تيمية في جملة أحاديث ، فأجاب بأنه لا أصل له ، ثم قال العراقي وقد روى من حديث ابن عمر وأبي رافع ، أما حديث ابن عمر فرواه ابن حبان في تاريخ الضعفاء من رواية عبد الله بن عمر =

والأكراد وأجلاف العرب وسائر الخلق مع قرب منزلتهم من رتبة البهائم يوقرون المشايخ بالطبع ولذلك حين قصد كثير من المعادين قتل رسول الله ﷺ فلما وقعت أعينهم عليه واكتحلوا بفرته السكرية هابوه وتراعى لهم ما كان يتلأأ على ديباجة وجهه من نور النبوة ، وإن كان باطناً في نفسه بطون العقل فشراف العقل مدرك بالضرورة ، وإنما القصد أن نورد ما وردت به الأخبار والآيات في ذكر شرفه ، وقد سماه الله نوراً في قوله تعالى : « الله نور السموات والأرض مثل نوره كمشكاة ، وسمى العلم المستفاد منه روحاً ووحياً وحياة ، فقال تعالى : « وكذلك أوحينا إليك روحاً من أمرنا ، وقال سبحانه : « أو من كان ميتاً فأحييناه وجعلنا له نوراً يمشى به في الناس ، وحيث ذكر النور والظلمة أراد به العلم والجهل كقوله : « يخرجهم من الظلمات إلى النور » وقال ﷺ : [١٩٤] « يا أيها الناس اعقلوا عن ربكم وتواصوا بالعقل تعرفوا ما أمرتم

= ابن غانم عن مالك عن نافع عن ابن عمر أن النبي ﷺ قال فذكره أوردته في ترجمة ابن غانم المذكور قاضي أفريقية وقال : روى عن مالك ما لم يحدث به مالك قط لا يحمل ذكر حديثه ، ولا الرواية عنه في الكتب إلا على سبيل الاعتبار ، قال العراقي : روى له أبو داود في سننه وقال أحاديثه مستقيمة ، وذكره ابن يونس في تاريخ مصر ، وقال : إنه أحد الثقات الآتيات ومع ذلك فالحديث باطل ، ولعل الآفة فيه من الراوى هو ابن غانم وهو عثمان بن محمد بن خفيش القيرواني قاله الذهبي في الميزان ، وأما حديث أبي رافع فرواه ابن عساكر في معجمه والديلمي في مسند الفردوس من رواية محمد بن عبد الملك الكوفي ، حدثنا إسماعيل بن إبراهيم عن أبيه عن رافع بن أبي رافع عن أبيه ، قال قال رسول الله ﷺ : الشيخ في أهله كالنبي في قومه ومحمد بن عبد الملك يعرف بالقنطاري كذاب وفي الميزان حديث باطل ١٨ .

قال مرتضى : وحديث أبي رافع هذا أخرجه أيضاً الحليل في مشيخته وابن النجار في تاريخه كلاهما من حديث أحمد بن يعقوب القرشي الجرجاني عن القنطاري وقال ابن حبان هو موضوع وقال الزركشي ليس هو من كلام النبي ﷺ وفي اللسان قال الحليل : هو موضوع ، وأما حديث ابن عمر فأخرجه أيضاً الشيرازي في الألقاب ، ولغظه : الشيخ في بيته كالنبي في قومه هذا حال الحديث من جهة روايته قد حكم عليه بالوضع ، ولكن معناه صحيح يؤيده قوله تعالى : « فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون » وقوله ﷺ : العلماء ورثة الأنبياء ، وغير ذلك .

(١٩٤) حديث (« يا أيها الناس اعقلوا عن ربكم ») قال العراقي : رويناه في كتاب العقل لداود ابن الحجير من رواية أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة عن النبي ﷺ أنه قال فذكره إلا أنه قال : فإنهم سعدوا من الحاسرين ، ورواه الحرث بن أبي أسامة في مسنده عن داود بن الحجير وداود بن الحجير اختلف فيه ، فروى عباس الدوري عن يحيى بن معين أنه قال ما زال معروفا بالحديث ثم تركه وصحب =

به وما نهيتهم عنه واعلموا أنه يتجددكم عند ربكم ، واعلموا أن العاقل من أطاع الله وإن كان دميم المنظر حقير الخطر دفعه المنزلته رث الهيئته ، وأن الجاهل من عصى الله تعالى وإن كان جميل المنظر عظيم الخطر شريف المنزلته حسن الهيئته فصيحاً نظرفاً ، فالقردة والخنازير أعدل عند الله تعالى من عصاه ولا تنفروا بتعظيم أهل الدنيا لما كنتم فانهم من الخاسرين ﴿ وقال ﷺ : [١٩٥] ﴾ (أول ما خلق الله العقل ، فقال له : أقبل فأقبل ، ثم قال له : أدبر فأدبر ، ثم قال الله عز وجل : وعزني وجلالي ما خلقت خلقاً أكرم على منك ، بك أأخذ ، وبك أعطي ، وبك أنيب ، وبك أعاقب) فإن قلت فهذا العقل ، إن كان عراً فكيف خلق قبل الأجسام ، وإن كان جوهراً فكيف يكون جوهراً قائم بنفسه ولا يتجزأ ، فاعلم أن هذا من علم المكشوفة فلا يليق ذكره بعلم المعاملة

فما من المعتزلة فأفسدوه وهو ثقة ، وقال أبو داود ثقة شبه الضعيف ، وقال أحمد لا يدرى ما الحديث وقال الدارقطني متروك ، وروى عبد الله بن سعيد الأزدي المصري عن الدارقطني قال : كتاب العقل وضعه أربعة أولهم ميسرة بن عبد ربه ثم سرقه منه داود بن الحمر فركبه بأسانيد غير أسانيد ميسرة وسرقه عبد العزيز بن أبي رجاء فركبه بأسانيد آخر ، ثم سرقه سليمان بن عيسى السنجري ، فأتى بأسانيد آخر أو كما قال وعلى ما ذكره الدارقطني فقد سرقه عن داود عبد العزيز بن أبي رجاء فاخصره وجعل له إسناداً آخر فرواه عن مالك عن سهيل عن أبيه عن أبي هريرة وأبي سعيد الخدري قال : قال رسول الله ﷺ ابن آدم أطلع ربك تسمى عاقلاً ولا تمصه تسمى جاهلاً رواه أبو نعيم في الحلية والخطيب في أسماء من روى عن مالك من رواية ابن أبي رجاء المذكور ، وقال الخطيب منكراً من حديث مالك ، وقال الدارقطني عبد العزيز بن أبي رجاء متروك ، وقال الذهبي في الميزان هذا باطل على مالك أ هـ .

قال مرتضى : داود بن الحمر بن غزم البكر أوى يكنى أبا سليمان البصري نزول بغداد مات سنة ست وسنتين والخبر كحديث روى أبوه عن هشام بن عروة وروى ابنه داود عن شعبة وهمام وجماعة وعن مقاتل بن سليمان وعنه أبو أمية والحارث بن أبي أسامة وجماعة وأورد الذهبي في الميزان من طريقه حديثاً في فضل قزوين أخرجه ابن ماجه في سننه ، ثم قال : لقد شأن ابن ماجه سننه بإدخاله هذا الحديث الموضح فيها . أ هـ . وكل من ميسرة وابن أبي رجاء وسليمان بن عيسى متروكون .

(١٩٥) حديث ﴿ أول ما خلق الله العقل فقال له أقبل فأقبل ثم قال له أدبر فأدبر ثم قال وعزني وجلالي ما خلقت خلقاً أكرم على منك بك أأخذ وبك أعطي وبك أنيب وبك أعاقب ﴾ قال الشيخ نعم الدين رابيه رحمه الله تعالى استدل به على أن العقل متهم لقبول الوحي والإيمان به وفي رواية وبك أعيد إذ كان هو أول من اختص من الله بالوحي والخطاب والمحبة والمعرفة والعبادة والعبودية والثبوت بآتياء الحق تعالى إذ نبأه عن معرفة نفسه ومعرفة ربه وإذا أمعنت النظر وأيدت بتصور الله تحقق لك أن المعرفة العقل والمصرف باختصاص الوحي والخطاب والمحبة والمعرفة والعبادة والعبودية والثبوت هو روح =

حبيب الله ونبيه محمد ﷺ فإنه الذي قال أول ما خلق الله روحى وفى رواية توى: فروحه جوهر نورانى ونوره هو العقل وهو عرض قائم بجوهره ومن هنا قال ﷺ كنت نبياً وآدم بين الروح والجسد أى لم يكن بعد روحاً ولا جسداً ومن هنا قال من عرف نفسه فقد عرف ربه لأنه عرف نفسه بتعريف الله إذ قال له: ما خلقت خلقاً أحب إلىّ منك، وعرف الله أيضاً بتعريف الله نفسه إياه إذ قال: وعزى وجلالى ما خلقت خلقاً أحب إلىّ منك فعرف أنه الإله الذى من صفاته العزة والجلال والمحافل والمحيبة وهو المعروف لكل عارف وله القدرة والحكم على الأخذ والعطاء والثواب والعقاب وهو المستحق للعبادة وقد جاء عن بعض الكبراء من الأئمة أن أول المخلوقات ملك كروى يسمى العقل وهو صاحب القلم بدليل توجه الخطاب إليه فى قوله: أقبل فأقبل ثم قال له: أدبر فأدبر، ولما ساء قلأ قال له: أعبر بما هو كائن إلى يوم القيامة وتسميته قلأ كتسمية صاحب السيف سيفاً ولا يبعد أن يسمى روح النبي ﷺ ملكاً لعلبة صفات الملكية عليه كما يسمى جبريل عليه السلام روحاً لعلبة الروحانية عليه كقوله فلان شعلة نار لحدة ذهنه، ويسمى عقلاً لوفور عقله وقلأ لكتابة المكونات ونوراً لنورانيته وقد يكون العقل فى اللغة بمعنى العاقل فعلى هذا التقدير والتأويل يكون روح النبي ﷺ هو المخلوق الأول ولكنه بهذه الاعتبارات ملك وعقل ونور وقلم، والقلم قريب المعنى من العقل قال الله تعالى: علم بالقلم، جاء فى التفسير عن بعضهم أى بالعقل لأن الأشياء تعلم بالعقل، وفى قوله أقبل... الخ، إشارة إلى أن العقل إقبالاً وإدباراً فوردت إقباله المقبولون وهم السابقون المقربون من الأنبياء والأولياء، وهم أصحاب الميمنة وهم أهل الجنة ووردت إدباره المدبرون وهم أصحاب المشأمة وهم أهل النار يدل عليه قوله تعالى: وكنتم أزواجاً ثلاثة، الآية والله أعلم اهـ. كلامه سقته بتأمله لا ارتباط بعضها ببعض، ولما فيه من الفوائد وأما الكلام على تخرج الحديث فقال العراقي: روى من حديث أبى أمامة وعائشة وأبى هريرة وابن عباس والحسن بن عدة من الصحابة، فأما حديث أبى أمامة فرواه الطبرانى فى الأوسط وأبو الشيخ فى كتاب فضائل الأعلام من رواية سعيد بن الفضل القرشى حدثنا عمر بن أبى صالح العتقى عن أبى غالب عن أبى أمامة قال: قال رسول الله ﷺ: ولما خلق الله العقل، والحديث ولم يقل وجلالى، وقال: أعجب إلىّ منك وقال: وبك الثواب وبك العقاب، وعمر ابن أبى صالح ذكره العقيلي فى الضعفاء، وأورد له هذا الحديث، وقال الذهبي فى الميزان لا يعرف قال: ثم إن الراوى عنه من المسكرات قال والخبر باطل اهـ. قلت ونص العقيلي فى الضعفاء: هذا حديث مشكوك وعمر وسعيد الراوى عنه مجهولان جميعاً بالنقل ولا يتابع على حديثه ولا يثبت، ثم قال العراقى: وأما حديث عائشة فرواه أبو نعيم فى الحلية قال: أخبرنا أبو بكر عبد الله بن يحيى بن معاوية الطالبي بإفادة الدارقطني عن سهل بن المرزبان بن محمد التميمي عن عبد الله بن الزبير الجدي عن ابن عيينة عن منصور عن الزهري عن عروة عن عائشة رضى الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ: =

وغرضنا الآن ذكر علوم المعاملة . وعن أنس رضى الله عنه قال [١٩٦] : ﴿ أنى قوم على رجل عند النبي ﷺ حتى بالغوا فقال ﷺ كيف عقل الرجل ؟ فقالوا نخبرك عن اجتماعه في العبادة وأصناف الخير وتسألنا عن عقله فقال ﷺ : إن الأحق يصيب بجهله أكثر من لجور الفاجر وإنما يرتفع العباد غداً في الدرجات الزلنى من ربهم على قدر عقولهم ﴾ . وعن عمر رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : [١٩٧] ﴿ ما اكتسب رجل مثل فضل عقل يهدى صاحبه إلى هدى ويرده عن ردى ، وما تم إيمان عبد ولا استقام دينه حتى يكمل عقله ﴾ . وقال ﷺ : [١٩٨] ﴿ إن الرجل ليدرك بحسن خلقه درجة الصائم القائم ولا يتم لرجل حسن خلقه حتى يتم

أول ما خلق الله العقل فذكر الحديث . هكذا أوردته في ترجمة سفيان بن عيينة ولم أجد في إسناده أحداً مذكوراً بالضعف ، ولا شك أن هذا مركب على هذا الإسناد ولا أدري من وقع ذلك والحديث منكر له .

قال مرتضى : ولفظ حديث عائشة على ما في الحلية قالت عائشة حدثني رسول الله ﷺ أن أدرك ما خلق الله العقل قال له أقبيل فأقبل ثم قال له أدبر فأدبر ثم قال ما خلقت شيئاً أحسن إلى منك .

(١٩٦) حديث ﴿ أنى قوم على رجل عند رسول الله ﷺ حتى بالغوا فقال كيف عقل الرجل... ﴾ قال العراقي : سلام هو أبي الصبيان ضعفه ابن معين وقال البخارى منكر الحديث وقال ابن حبان لا يجوز الاحتجاج به إذا انفرد وأما أحد فقال إنه حسن الحديث ورواه الحسك الترمذى في نوادره مختصراً قال حدثنا مهدي حدثنا الحسين عن عبد ربه عن موسى بن أبان عن أنس بن مالك رفعه : إن الأحق يصيب بجهله أعظم من لجور الفاجر وإنما يقرب الناس الزلف على قدر عقولهم ، وفي إسناده جهالة . (١٩٧) حديث ﴿ ما اكتسب رجل مثل فضل عقل... ﴾ قال العراقي : ورواه الحرث بن أبي أسامة في مسنده عن داود بن المخبر .

قال مرتضى : وأخرجه البيهقي عن عمر ولفظه ما اكتسب المرء مثل عقل يهدى صاحبه إلى هدى أو يرده عن ردى وأخرجه الطبراني في الأوسط عنه أيضاً ولفظه ما اكتسب مكتسب مثل فضل علم يهدى صاحبه إلى هدى أو يرده عن ردى ولا استقام دينه حتى يستقيم عقله .

(١٩٨) حديث ﴿ إن الرجل ليدرك بحسن خلقه درجة الصائم القائم ولا يتم لرجل حسن خلقه حتى يتم عقله فممن ذلك يتم إيمانه وأطاع ربه وعصا عبده [إبليس] ﴾ ولفظ داود يعني إبليس قال العراقي : ومقاتل بن سليمان المفسر ليس بشيء قاله يحيى بن معين وقال الجوزجاني كان دجالاً جسوراً وقال البخارى سكتوا عنه وقال النسائي وابن حبان كان يكذب وقال ابن عيينة سمعت مقاتلاً يقول : إن لم يخرج الدجال في سنة تحمين ومائة فاعلموا أنى كذاب فيقال له قد علمنا ذلك وأول الحديث صحيح ورواه أبو داود من رواية المطلب بن عبد الله بن حنطب عن عائشة دون قوله ولا يتم إلخ وإسناده صحيح .

عقله فعند ذلك تم إيمانه وأطاع به وعصى عنوه إبليس) . وعن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : [١٩٩] ﴿ لكل شيء دعامة ودعامة المؤمن عقله فبقدر عقله تكون عبادته أما سمعتم قول الفجار في النار لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا في أصحاب السعير ﴾ . وعن عمر رضى الله عنه [٢٠٠] ﴿ إنه قال لقيم الدارى ما السؤدد فيكم ؟ قال العقل : قال صدقت ، سألت رسول الله ﷺ كما سألتك فقال كما قلت ثم قال سألت جبريل عليه السلام ما السؤدد فقال العقل ﴾ . وعن البراء بن عازب رضى الله عنه قال : كثرت المسائل يوماً على رسول الله ﷺ : [٢٠١] ﴿ فقال يا أيها الناس إن لكل شيء مطية ومطية المرء العقل وأحسنكم دلالة

= قال مرتضى : وأخرج الطبراني في الكبير عن أبي أسامة باللفظ إن الرجل ليدرك بحسن خلقه درجة القائم بالليل الظامى بالهواجر وفيه : عفير بن معدان وهو ضعيف ورواه الحاكم من حديث أبي هريرة وقال هو على شرطهما وأقره الذهبي في التلخيص .

(١٩٩) حديث ﴿ لكل شيء دعامة ودعامة المؤمن عقله فبقدر عقله تكون عبادته لربه عز وجل أما سمعتم قول الفاجر لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا في أصحاب السعير ﴾ قال البيضاوى لو كنا نسمع كلام الرسل فقبله جملة من غير بحث وتفتيش اعتقاداً على ملاح من صدقهم بالمعجزات أو نعقل فنفسر في حكمه ومعانيه فكر المستبصرين ما كنا في عداد أصحاب السعير ومن جعلهم قال العراقي : ورواه الحرث بن أبي أسامة في مسنده عن داود . ١ هـ .

(٢٠٠) حديث ﴿ عن عمر رضى الله عنه أنه قال لقيم الدارى ما السؤدد فيكم ؟ قال العقل ﴾ ولفظ داود سألت جبريل عن السؤدد في الناس قال العراقي : ورواه الحرث بن أبي أسامة في مسنده عن داود ورواه أبو بكر ابن لال في مكارم الأخلاق عن عبد الرحمن بن حمدان الجلاب عن الحرث .

(٢٠١) حديث هـ وقال داود بن المحبر أيضاً في كتابه المذكور حدثنا غياث بن إبراهيم عن الربيع بن لوط الأنصاري عن أبيه عن جده عن البراء بن عازب بن الحرث بن عدي الأوسى صحابى ابن حبان نزل الكوفة مات سنة اثنين وسبعين قال ﴿ كثرت المسائل يوماً على رسول الله ﷺ ﴾ ولفظ داود كثرت المسائل على رسول الله ﷺ ذات يوم فقال يا أيها الناس إن لكل شيء مطية وأحسنكم دلالة ومعرفة بالحجة أفضلكم عقلاً وعند العراقي أحسنهم وأفضلهم بضد الغائب في الموضوعين ولفظ داود إن لكل شيء سبيل مطية وثيقة ومحجة واضحة ، وأرثى الناس مطية وأحسنهم دلالة ومعرفة بالحجة الواضحة أفضلهم عقلاً ، قال العراقي ورواه الحرث بن أبي أسامة في مسنده عن داود وغياث بن إبراهيم التميمي أحد الرضاة .

ومعرفة بالحجة أفضلكم عقلا • وعن أبي هريرة رضى الله عنه قال : [٢٠٢] (لما رجع رسول الله ﷺ من غزوة أحد سمع الناس يقولون : فلان أشجع من فلان وفلان أبلى ما لم يبل فلان ونحو هذا فقال رسول الله ﷺ : أما هذا فلا علم لكم به قالوا : وكيف ذلك يا رسول الله فقال ﷺ : إنهم قاتلوا على قدر ما قسم الله لهم من العقل ، وكانت نصرتهم ونيتهم على قدر عقولهم فأصيب منهم من أصيب على منازل شتى فإذا كان يوم القيامة اقتسموا المنازل على قدر نياتهم وقدر عقولهم) • وعن البراء بن عازب أنه ﷺ قال : [٢٠٣] (جد الملائكة واجتهدوا في طاعة الله سبحانه وتعالى بالعقل وجد المؤمنون من بنى آدم على قدر عقولهم فأعملهم بطاعة الله عز وجل أوفرهم عقلا) • وعن عائشة رضى الله عنها [٢٠٤] قالت : (قلت يا رسول الله بهم يتفاضل الناس في الدنيا ؟ قال بالعقل ، قلت وفي الآخرة ؟ قال بالعقل قلت : أليس إنما يجزون بأعمالهم ؟ فقال ﷺ : يا عائشة

(٢٠٢) حديث (لما رجع رسول الله ﷺ من غزوة أحد سمع الناس يقولون فلان أشجع من فلان ، وفلان أبلى ما لم يبل غيره ونحو هذا فقال النبي ﷺ : أما هذا فلا علم لكم به ، قالوا : وكيف ذلك يا رسول الله ؟ فقال رسول الله ﷺ : إنهم قاتلوا على قدر ما قسم الله لهم من العقل وكانت نصرتهم ونيتهم على قدر عقولهم فأصيب منهم من أصيب على منازل شتى ، فإذا كان يوم القيامة اقتسموا المنازل على قدر نياتهم وقدر عقولهم ، ولفظ داود على قدر حسن نياتهم ، قال العراقي : وأمله سقط منه ذكر طاوس وإلا فعبد الله بن طاوس ، إنما روى عن التابعين .

(٢٠٣) حديث (جد الملائكة واجتهدوا في طاعة الله سبحانه بالعقل ، وجد المؤمنون من بنى آدم زاد داود هنا) واجتهدوا في طاعة ربهم على قدر عقولهم فأعملهم بطاعة الله عز وجل أوفرهم عقلا قال العراقي : ورواه الحرث بن أبي أسامة في مسنده عن داود وهكذا غير داود عما حدث به ميسره ابن عدي به لجملة داود عن البراء بن عازب وإتمامه أبو عازب رجل آخر ذكر في الصحابة هكذا رواه أبو القاسم البغوي في معجم الصحابة قال حدثني محمد بن علي الجوزجاني حدثنا حسين بن محمد أبو أحمد حدثنا ميسرة بن هديره وحسين بن المروزي البغدادي ما علمنا فيه جرعا وقد أنهأ أبو حاتم الرازي يسمع منه تفسير شيبان فلم يتفق فهو أولى من داود بن الجبر والله أعلم .

قال مرتضى : وقد تقدم شيء من حال ميسرة وهو ميسرة بن عبد ربه الفارسي ثم البصري التراس الأكال في الميزان قال ابن حبان كرت يروى الموضوعات عن الآثبات وهو واضع أحاديث فضائل القرآن وقال أبو داود أقر بوضع الحديث وقال أبو زرعة وضع في فضل قزوين أربعين حديثا وكان يقول احتسب في ذلك .

(٢٠٤) حديث (عن عائشة رضى الله عنها قالت : قلت يا رسول الله بهم (وفي نسخة العراق بأى شيء) يتفاضل الناس في الدنيا قال بالعقل ، قلت وفي الآخرة ؟ قال بالعقل قلت أليس إنما يجزون =

وهل عملوا إلا بقدر ما أعطاهم من العقل ؛ فيقدر ما أعطوا من العقل كانت أعمالهم ،
وبقدر ما عملوا يحزون ﴿ * وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال : [٢٠٥] قال رسول الله ﷺ :
(لكل شيء آلة واعدة ، وإن آلة المؤمن العقل ولكل شيء مطية ومطية المرء العقل ، ولكل
شيء دعامة ودعامة الدين العقل ، ولكل قوم غاية وغاية العباد العقل ، ولكل قوم داع وداعي
العابدين العقل ، ولكل تاجر بضاعة وبضاعة المجتهدين العقل ، ولكل أهل بيت قيم وقيم بيوت
الصدّيقين العقل ، ولكل خراب عمارة وعمارة الآخرة العقل ، ولكل امرئ عقب ينسب
إليه ويذكر به وعقب الصدّيقين الذين ينسبون إليه ويذكرون به العقل ، ولكل سفر فسطاط
وفسطاط المؤمنين العقل) * [٢٠٦] وقال ﷺ : (إن أحب المؤمنين إلى الله عز وجل من
نصب في طاعة الله عز وجل ونصح لعباده وكل عقله ونصح نفسه) فأبصر وعمل به أيام حياته

== بأعمالهم ؟ ولفظ داود بقدر أعمالهم فقال يا عائشة وهل عملوا إلا بقدر ما أعطاهم الله من العقل ، فيقدر
ما أعطوا من العقل كانت أعمالهم وبقدر ما عملوا يحزون ﴿ قال العراقي : رواه الحسكي الترمذي
في نوادره فقال : حدثنا محمد بن الحسن حدثنا أبي عن هشام بن القاسم عن ميسرة عن عباد بن كثير
عن محمد بن زيد فرواد في إسناده بين ميسرة ومحمد بن زيد عباد بن كثير ولفظه بأى شيء يتفاضل
الناس ؟ قال : بالعقل في الدنيا والآخرة .

قال مرتضى : أليس يحزى الناس بأعمالهم قال : يا عائشة وهل يعمل بطاعة الله إلا من عقل ، فيقدر
عقولهم يعملون وعلى قدر ما يعملون يحزون ا هـ . ثم قال وفي اللآلئ المصنوعة للحافظ السيوطي الحرث
ابن أبي أسامة حدثنا داود بن الخير حدثنا عباد بن كثير عن ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس أنه دخل
على عائشة فقال يا أم المؤمنين الرجل يقل قيامه ويكثر رقاؤه وآخر يكثر قيامه ويقل رقاؤه أيهما أحب
إليك فالتفت سألت رسول الله ﷺ كما سألتني فقال أحسنهما عقلا فقلت يا رسول الله أسألك عن عبادتهما
فقال يا عائشة إنما يسألان عن عقولهما فمن كان أعقل كان أفضل في الدنيا والآخرة . قال ابن الجوزي :
موضوع .

(٢٠٥) حديث (عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ : لكل شيء آلة واعدة
وإن آلة المؤمن العقل ...) قال العراقي ورواه الحرث بن أبي أسامة في مسنده عن داود .

(٢٠٦) حديث (إن أحب المؤمنين إلى الله عز وجل من نصب في طاعة الله ونصح لعباده وكل
عقله ونصح نفسه) وعند داود بعد قوله عقله وثقفه وصح يقينه فأبصر وعمل به أيام حياته فأطلع
وأنجح ، ولفظه داود وعمل لله بدل به قال العراقي رواه الديلمي في مسند الفردوس من رواية حبيب كاتب
مالك عن محمد بن عبد السلام عن الزهري عن سالم عن أبيه جملته من حديث عبد الله بن عمر ،
وحبيب ابن أبي حبيب كاتب مالك متفق على ضعفه وقال أبو داود : كان من أكذب الناس ا هـ . ==

فأفلح وأنجح) • وقال ﷺ : [٢٠٧] (أتاكم عقلا أشدكم لله تعالى خوفاً وأحسنكم فيما أمركم به ونهى عنه نظراً وإن كان أفلحكم تطوعاً) .

(بيان حقيقة العقل وأقسامه)

اعلم أن الناس اختلفوا في حد العقل وحقيقته وذهل الأكثرون عن كون هذا الاسم مطلقاً على معان مختلفة فصار ذلك سبب اختلافهم ، والحق الكاشف للغطاء فيه أن العقل اسم يطلق بالاشتراك على أربعة معان كما يطلق اسم العين مثلاً على معان عدة . وما جرى هذا المجرى فلا ينبغي أن يطلب لجميع أقسامه حد واحد بل يفرد كل قسم بالكشف عنه (فالأول) الوصف الذي يفارق الإنسان به سائر البهائم ، وهو الذي استمد به لقبول العلوم النظرية وتدبير الصناعات الخفية الفكرية ، وهو الذي أراده الخرت بن أسد المحاسبي حيث قال في حد العقل إنه غريزة يتهيا بها إدراك العلوم النظرية ، وكأنه نور يقذف في القلب به يستعد لإدراك الاشياء ولم ينصف من أنكر هذا وردَّ العقل إلى مجرد العلوم الضرورية ، فإن الغافل عن العلوم والتأني يسميان عاقلين باعتبار وجود هذه الغريزة فيهما مع فقد العلوم ، وكما أن الحياة غريزة بها يتهيا الجسم للحركات الاختيارية والإدراكات الحسية ، فكذلك العقل غريزة بها يتهيا بعض الحيوانات للعلوم النظرية ، ولو جاز أن يسوى بين الإنسان والجماد في الغريزة والإدراكات الحسية ؛ فيقال لا فرق بينهما إلا أن الله تعالى يحكم إجراء العادة يخاق في الإنسان علوماً وليس يخلقها في الجماد والبهائم لجاز أن يسوى بين الجماد والحياة ، ويقال لا فرق إلا أن الله عز وجل يخلق في الجماد حركات مخصوصة بحكم إجراء العادة ؛ فإنه لو قدر الجماد جاداً ميتاً لوجب القول بأن كل حركة تشاهد منه فأنه سبحانه وتعالى قادر على خلقها فيه على الترتيب المشاهد ، وكما وجب أن يقال لم يكن مفارقة للجهد في الحركات إلا بغريزة اختصت به عبر عنها بالحياة فكذا مفارقة الإنسان البهيمية في إدراك

== قال مرتضى : وزاد في الميزان قال ابن عدى أحاديثه كلها موضوعة وقال ابن حبان كان يورق بالمدينة على الشيوخ ويروى عن الثقات الموضوعات كان يدخل عليهم ما ليس من حديثهم .

(٢٠٧) حديث (أتاكم عقلا أشدكم لله خوفاً وأحسنكم فيما أمركم به ونهى عنه نظراً) وأخرج ابن عدى من رواية محمد بن وهب الدمشقي عن الوليد بن مسلم عن مالك عن سبي عن أبي صالح عن أبي هريرة رفعه أكل الناس عقلاً أطوعهم الله وأعلمهم بطاعته ، وأقص الناس عقلاً أطوعهم الشيطان وأعلمهم بطاعته ، قال في الميزان : هو حديث باطل منكر آفته من محمد بن وهب ، وقال الدارقطني : هو حديث غير محفوظ والله أعلم .

العلوم النظرية بغريزة يعبر عنها بالعقل وهو كالمرآة التي تتفارق غيرها من الأجسام في حكاية الصور والألوان بصفة اختصت بها وهي الصقالة ، وكذلك العين تفارق الجبهة في صفات وهيئات بها استعدت للرؤية فنسبة هذه الغريزة إلى العلوم كنسبة العين إلى الرؤية ، ونسبة القرآن والشرع إلى هذه الغريزة في سياقها إلى انكشاف العلوم لها كنسبة نور الشمس إلى البصر فهكذا ينبغي أن تفهم هذه الغريزة (الثاني) هي العلوم التي تخرج إلى الوجود في ذات الطفل المدين بمجواز المجازات واستحالة المستحيلات كالعلم بأن الاثنين أكثر من الواحد ؛ وأن الشخص الواحد لا يكون في مكانين في وقت واحد وهو الذي عناه بعض المتكلمين حيث قال في حد العقل إنه بعض العلوم الضرورية كالعلم بمجواز المجازات واستحالة المستحيلات وهو أيضاً صحيح في نفسه لأن هذه العاقل موجودة وتسميها عقلاً ظاهر ، وإنما الفاسد أن تنسك تلك الغريزة ، ويقال لا موجود إلا هذه العلوم (الثالث) علوم تستفاد من التجارب بمجاري الأحوال فإن من حسناته التجارب وهذه به المذاهب يقال إنه عاقل في العادة ومن لا يتصف بهذه الصفة ، فيقال إنه غبي غمر جاهل ؛ فهذا نوع آخر من العلوم يسمى عقلاً (الرابع) أن تنتهي قوة تلك الغريزة إلى أن يعرف عواقب الأمور ويقع الشهوة الداعية إلى اللذة العاجلة ويقهرها ؛ فإذا حصلت هذه القوة سمى صاحبها عاقلاً من حيث إن إقامته وإحجائه بحسب ما يقتضيه النظر في العواقب لا بحكم الشهوة العاجلة ، وهذه أيضاً من خواص الإنسان التي بها يتميز عن سائر الحيوان ، فالأول هو الأس والسنخ والمنع ، والثاني هو الفرع الأقرب إليه ، والثالث فرع الأول والثاني إذ بقوة الغريزة والعسلوم الضرورية تستفاد علوم التجارب ، والرابع هو الثمرة الأخيرة وهي الغاية القصوى ؛ فالأولان بالطبع والأخيران بالاكتساب ، ولذلك قال عليّ كرم الله وجهه :

رأيت العقل عقليين • فطبعوع ومسموع • ولا ينفع مسموع
إذا لم يك مطبوع • كما لا تنفع الشمس • وضوء العين منوع
• والأول هو المراد بقوله ﷺ : [٢٠٨] ﴿ ما خلق الله عز وجل خلقاً أكرم عليه

(٢٠٨) حديث ﴿ ما خلق الله عز وجل خلقاً أكرم عليه من العقل ﴾ قال العراقي رواه الحكيم الترمذى في النوادر بإسناد ضعيف من رواية الحسن البصري قال حدثني هدة من أصحاب رسول الله ﷺ عن رسول الله ﷺ أنه قد ذكر حديثاً فيه أن الله تعالى قال « ما خلقت خلقاً أحب إلى منك ولا أكرم على منك » الحديث قد تقدم في ثالث حديث الباب . ا هـ .

قال مرفضى : وأشار إلى أنه ضعيف لكون الترمذى المذكور رواه عن عبد الرحمن بن حبيب عن داود بن الحبيب عن الحسن بن دينار قال سمعت الحسن ، ورجاله ما عدا الحسن هلكي ، وقد رواه داود أيضاً في كتابه مرسلاً ، فقال حدثنا صالح المري عن الحسن فقد كره .

من العقل ﴿ ٢٠٩ ﴾ • والآخر هو المراد بقوله ﷺ : ﴿ إذا تقرب الناس بأبواب البر والأعمال الصالحة فتقرب أنت بعقلك ﴾ • وهو المراد بقول رسول الله ﷺ لأنى الدرداء رضى الله عنه [٢١٠] ﴿ أزدد عقلاً تزد من ربك قرباً ﴾ فقال أبى أنت وأبى وكيف لى بذلك ؟ فقال اجتنب محارم الله تعالى ، وأد فرائض الله سبحانه تكن عاقلاً ، وعمل بالصلحات من الأعمال تزد فى عاجل الدنيا رفعة وكرامة ، وتنزل فى آجل العقبي بها من ربك عز وجل القرب والعز ﴿ وعن سعيد بن المسيب [٢١١] ﴾ أن عمر وأبى بن كعب وأبا هريرة رضى الله عنهم دخلوا على رسول الله ﷺ فقالوا يا رسول الله من أعلم الناس ؟ فقال ﷺ : العاقل ، قالوا فمن أعبد الناس ؟ قال : العاقل ، قالوا : فمن أفضل الناس ؟ قال : العاقل قالوا : أليس العاقل من تمت مروءته ، وظهرت فصاحته وجمادى كفه وعظمت منزلته ؟ فقال ﷺ : وإن كل ذلك لما متاع الحياة الدنيا والآخرة عند ربك المتقين إن العاقل هو المتقى ، وإن كان فى الدنيا خسيماً ذليلاً ﴾ • قال ﷺ فى حديث

(٢٠٩) حديث ﴿ إذا تقرب الناس بأبواب البر فتقرب أنت بعقلك ﴾ ولفظ الذريعة إذا تقرب الناس إلى خالقهم بالبر تقرب إليه أنت بعقلك تسببهم بالدرجات والرتب عند الله فى الدنيا والآخرة اه وأخرج ابن نعيم بإسناد ضعيف من رواية عاصم بن ضمرة عن على رضى الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال : إذا اكتسب الناس من أنواع البر ليتقربوا بها إلى ربنا عز وجل فاكسب أنت أنواع العقل تسببهم بالرفعة والقربة ، وفى الجزء الثالث من أمالى أبى القاسم بن عليك التيفسبورى قال أخبرنا أبو عبد الرحمن السلى أخبرنا محمد بن منصور العتسكى حدثنا محمد بن أشرس السلى حدثنا سليمان بن عيسى السجرى عن سفیان الثورى عن حبيب بن أبى ثابت عن عاصم بن ضمرة عن على رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ إذا اكتسب الناس إلى خالقهم بأبواب البر فاكسب إليه بأبواب العقل تسببهم بالقربة والراحة والدرجات فى الدنيا .

(٢١٠) حديث ﴿ أزدد عقلاً تزد قرباً ﴾ قال العراقى وأبان بن أبى عياش ضعيف ، وقد رواه بسياق المصنف داود بن المحرر فى كتاب العقل ، ومن طريقه رواه الحرث بن أبى أسامة فى مسنده . اه . قال مرتضى : وأخرج البيهقى وابن عدى من حديث ابن مسعود رفعه أنَّ ما اقترض الله عليك تكن من أعبد الناس ، واجتنب ما حرم الله عليك تكن من أروع الناس ، وارض بما قسمه الله لك تكن من أغنى الناس .

(٢١١) حديث ﴿ أن سعيد بن المسيب وأبا هريرة رضى الله عنهم دخلوا على رسول الله ﷺ فقالوا يا رسول الله من أعلم الناس ؟ فقال العاقل ﴾ ، قال العراقى وقول المصنف عن ابن المسيب : يريد أنه مرسل وهو كذلك .

آخر : [٢١٢] (إنما العاقل من آمن بالله وصدق رسله وعمل بطاعته) ويشبه أن يكون أصل الاسم في أصل اللغة لتلك الغريزة ، وكذا في الاستعمال وإنما أطلق على العلوم من حيث إنها ثمرتها كما يعرف الشيء بثمرته فيقال العلم هو الخشية والعالم من يخشى الله تعالى فإن الخشية ثمرة العلم فتكون كالخارج لغير تلك الغريزة ، ولكن ليس الغرض البحث عن اللغة ، وللمقصود أن هذه الأقسام الأربعة موجودة والاسم يطلق على جميعها ولا خلاف في وجود جميعها إلا في القسم الأول ، والصحيح وجودها بل هي الأصل وهذه العلوم كأنها مضمنة في تلك الغريزة بالفطرة ولكن تظهر في الوجود إذا جرى سبب يخرجها إلى الوجود حتى كأن هذه العلوم ليست بشيء وارد عليها من خارج وكأنها كانت مستكنة فيها فظهرت ، ومثاله الماء في الأرض فإنه يظهر بحفر البئر ويجتمع ويتميز بالحس لا أن يساق إليها شيء جديد ، وكذلك الدهن في اللوز وماء الورد في الورد ، ولذلك قال تعالى : « وإذ أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى ، فلما رآه إقرار نفوسهم لا إقرار الألسنة فانهم انقسموا في إقرار الألسنة حيث وجدت الألسنة والأشخاص إلى مقر وإلى جاحد ، ولذلك قال تعالى : « ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله ، معناه إن اعتبرت أحوالهم شهدت بذلك نفوسهم وبواطنهم فطرة الله التي فطر الناس عليها ، أي كل آدمي فطر على الإيمان بالله عز وجل بل على معرفة الأشياء على ما هي عليه أعني أنها كالمضمنة فيها لقرب استدادها للإدراك ثم لما كان الإيمان مركزاً في النفوس بالفطرة انقسم الناس إلى قسمين : إلى من أعرض ففسى وهم الكفار ، وإلى من أجال خاطره فتذكر فسكان كن محل شهادة ففسىها بغفلة ثم تذكرها ، ولذلك قال عز وجل « لعلهم يتذكرون » ، « وليتذكر أولوا الألباب » ، « واذكروا نعمة الله عليكم وميثاقه الذي واثقكم به » ، « ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر » ، وتسمية هذا الخط تذكراً ليس بعيد فكان التذكر ضربان أحدهما أن يكون صورة كانت حاضرة الوجود في قلبه لكن غابت بعد الوجود والآخر أن يذكر صورة كانت مضمنة فيه بالفطرة ، وهذه حقائق ظاهرة للناظر بنور البصيرة ثقيلة على من يسر وجه السماع والتقليد دون الكشف والعيان ، ولذلك تراه يتخطى في مثل هذه الآيات ويتعسف في تأويل التذكر . وإقرار النفوس أنواعاً من التسعفات ويتحایل إليه في الأخبار والآيات ضروب من المناقضات ، وربما يغلب ذلك عليه حتى ينظر إليها بعين الاستحقار ويعتقد فيها التهافت ومثاله مثال الأعمى الذي يدخل داراً فيعثر فيها بالأواني

(٢١٢) حديث (إنما العاقل من آمن بالله وصدق رسله وعمل بطاعته) ، قال العراق رواه ابن الحبر من حديث سعيد بن المسيب مرسلًا ، وفيه قصة .

المصفوفة في الدار فيقول : ما لهذه الأواني لا ترفع من الطريق وترد إلى مواضعها ؟ فيقال له إنها في مواضعها ، وإنما الخلل في بصرك ؛ فكذا ذلك خلل البصيرة يجري مجراه وأطم منه وأعظم إذ النفس كالقارس ، والبدن كالفرس ، وعنى القارس أضر من عنى الفرس ، ومشابهة بصيرة الباطن لبصيرة الظاهر ، قال الله تعالى : « ما كذب الفؤاد ما رأى » ، وقال تعالى : « وكذلك نرى إبراهيم ملكوت السموات والأرض » الآية وسمى ضده عصى فقال تعالى : « فإنها لا تعصى الأَبصار ولكن تعصى القلوب التي في الصدور » ، وقال تعالى : « ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى وأضل سبيلاً » وهذه الأمور التي كشفت للأنبياء بعضها كان بالبصر وبعضها كان بالبصيرة وسمى الشكل رؤية وبالجملة من لم تكن بصيرة الباطنة ثابتة لم يعاقبها من الدين إلا قسوره وأمثله دون لبابه وحقائقه ، فهذه أقسام ما ينطلق اسم العقل عليها .

(بيان تفاوت النفوس في العقل)

قد اختلف الناس في تفاوت العقل ولا معنى للاشتغال بنقل كلام من قل تحصيله ، بل الأولى والأهم للمبادرة إلى التصريح بالحق والصريح فيه أن يقال إن التفاوت يتطرق إلى الأقسام الأربعة سوى القسم الثاني وهو العلم الضروري بجواز الجازات واستحالة المستحيلات ؛ فإن من عرف أن الاثنين أكثر من الواحد عرف أيضاً استحالة كون الجسم في مكانين وكون الشيء الواحد قدماً حادثاً ، وكذا سائر النظائر ، وكل ما يدرك إدراكاً محققاً من غير شك ، وأما الأقسام الثلاثة فالتفاوت يتطرق إليها ، أما القسم الرابع وهو استيلاء القوة على قمع الشهوات فلا يخفى تفاوت الناس فيه بل لا يخفى تفاوت أحوال الشخص الواحد فيه وهذا التفاوت يكون تارة لتفاوت الشهوة إذ قد يقدر العاقل على ترك بعض الشهوات دون بعض ، ولكن غير مقصور عليه فإن الشاب قد يعجز عن ترك الزنا وإذا كبر وتم عقله قدر عليه ، وشهوة الرياء والرياسة تزداد قوة بالكبر لا ضعفاً ، وقد يكون سببه التفاوت في العلم المعروف لغائلة تلك الشهوة ولهذا يقدر الطبيب على الاحتماء عن بعض الأطعمة المضرة ، وقد لا يقدر من يساويه في العقل على ذلك إذ لم يكن طبيباً ، وإن كان يعتقد على الجملة فيه مضرة ، ولكن إذا كان علم الطبيب أنهم كان خوفة أشد فيكون الخوف جنداً للعقل وعدة له في قمع الشهوات وكسرها وكذلك يكون العالم أقدر على ترك المعاصي من الجاهل لقوة عليه بضرب المعاصي وأهني به العالم الحقيقي دون أرباب الطيالة وأصحاب الهذيان فإن كان التفاوت من جهة الشهوة لم يرجع إلى تفاوت العقل ، وإن كان من جهة العلم فقد سمينا هذا الضرب من العلم عقلاً أيضاً فإنه يقوى غريزة العقل فيكون التفاوت فيها رجعت التسمية إليه ،

وقد يكون بمجرد التفاوت في غريزة العقل فإنها إذا قويت كان قعها للشهوة لاحتالة أشد ، وأما القسم الثالث وهو علوم التجارب فتفاوت الناس فيها لا يشكر فإنهم يتفاوتون بكثرة الإصابة وسرعة الإدراك ويكون سببه إما تفاوتاً في الغريزة وإما تفاوتاً في الممارسة ، فأما الأول وهو الأصل أعنى الغريزة فالتفاوت فيه لا سبيل إلى جمعه فإنه مثل نور يشرق على النفس ويطلع صبحه ومبادئ إشرافه عند سن التمييز ثم لا يزال ينمو ويزداد نمواً حتى التدرج إلى أن يتكامل بقرب الإربعين سنة ومثاله نور الصبح فإن أوائله يخفى خفاء يشق إدراكه ثم يتدرج إلى الزيادة إلى أن يكمل بطلوع قرص الشمس ، وتفاوت نور البصيرة كتفاوت نور البصر والفرق مدرك بين الأعمش وبين حاد البصر ، بل ستة الله عز وجل جارية في جميع خلقه بالتدرج في الإيجاد حتى أن غريزة الشهوة لا تظهر في الصبي عند البلوغ دفعة واحدة ، بل تظهر شيئاً فشيئاً على التدرج وكذلك جميع القوى والصفات ومن أنكر تفاوت الناس في هذه الغريزة فكأنه منخلع عن ربة العقل ، ومن ظن أن عقل النبي ﷺ مثل عقل آحاد السوادية وأجلاف البوادي فهو أخس في نفسه من آحاد السوادية وكيف يشكر تفاوت الغريزة ولولا لما اختلفت الناس في فهم العلوم ، ولما انقسموا إلى بائد لا يفهم بالتفهم إلا بعد تعب طويل من المعلم وإلى ذكي يفهم بأدنى رمز وإشارة وإلى كامل تنبعث من نفسه حقائق الأمور بدون التعليم كما قال تعالى : « يكاد زينها يضئ » ولولم تحسسه نار نور على نور ، وذلك مثل الأنبياء عليهم السلام إذ يتضح لهم في بواطنهم أمور غامضة من غير تعلم وسماع ويعبر عن ذلك بالإلهام . وعن مثله عبر النبي ﷺ حيث قال : [٢١٣] « إن روح القدس نفث في روعي أحب من أحب من أحببت فإنك مفارقة وعش ما شئت فإنك ميت وأعمل ما شئت فإنك مجزي به » وهذا الخط من تعريف الملائكة للأنبياء يخالف الوحي الصريح الذي هو سماع الصوت بحاسة

(٢١٣) حديث « أحب من أحببت فإنك مفارقة ، وعش ما شئت فإنك ميت وأعمل ما شئت فإنك مجزي به » وعند الطبراني فإنك ملاقيه ، وفيه تقديم هذه الجملة على الثانية وفي آخره ، وقال رسول الله ﷺ : أوجز لي جبريل في الخطبة قال ولا يروى عن علي إلا هذا الإسناد ، وقد روى هذا الحديث عن سهل بن سعد وسياق المصنف أشبه به إلا أن فيه تقدماً وتأخيراً وزيادة في الآخر ، أخرجه الطبراني أيضاً في الأوسط من رواية زافر بن سليمان عن محمد بن عبيدة عن أبي حازم عن سهل بن سعد قال : جاء جبريل إلى النبي ﷺ فقال : يا محمد دش ما شئت فإنك ميت ، وأعمل ما شئت فإنك مجزي به ، وأحب من شئت فإنك مفارقة ، وأعلم أن شرف المؤمن قيام الليل وعزه استغناؤه عن الناس » ورواه عن زافر تابعه محمد بن حميد الرازي وتابعه عليه إسماعيل بن ثوبة فيما رواه الشيرازي في الألقاب إلا أنه قال : واجمع ما شئت فإنك تاركه بدل وأعمل ما شئت .

الأذن ومشاهدة الملك بحاسة البصر ، ولذلك أخبر عن هذا بالثفت في الروع ودرجات الوحي كثيرة والخوض فيها لا يليق بعلم المعاملة بل هو من علم المكاشفة ولا تظن أن معرفة درجات الوحي تستدعي منصب الوحي إذ لا يبعد أن يعرف الطبيب المريض درجات الصحة ويعلم العالم الفاسق درجات العدالة وإن كان غالباً عنها ، فالعلم شيء ووجود المعلوم شيء آخر ، فلا كل من عرف الثبوت والولاية كان نبياً ولا ولياً ولا كل من عرف التقوى والروع ودقائقه كان تقياً ، وانقسام الناس إلى من يتنبه من نفسه ويفهم وإلى من لا يفهم إلا بتبنيه وتعليم وإلى من لا ينفعه التعليم أيضاً ولا التنبيه كانقسام الأرض إلى ما يجتمع فيه الماء فيقوى فيتفجر بنفسه عيوناً وإلى ما يحتاج إلى الحفر ليخرج إلى القنوات وإلى ما لا ينفع فيه الحفر وهو اليابس ، وذلك لاختلاف جواهر الأرض في صفاتها فكذلك اختلاف النفوس في غريزة العقل ويدل على تفاوت العقل من جهة النقل ما روى أن عبد الله بن سلام رضى الله عنه [٢١٤] (سأل النبي ﷺ في حديث طويل في آخره وصف عظم العرش وأن الملائكة قالت : يا ربنا هل خلقت شيئاً أعظم من العرش ؟ قال نعم العقل ، قالوا وما بلغ من قدره ؟ قال هيئات لا يحاط بعلمه هل لكم علم بعدد الرمل ؟ قالوا : لا قال الله عز وجل : فإني خلقت العقل أصنافاً شتى كعدد الرمل فن الناس من أعطى حبة ومنهم من أعطى حبتين ومنهم من أعطى الثلاث والأربع ومنهم من أعطى فرقاً ومنهم من أعطى وسقاً ومنهم من أعطى أكثر من ذلك) « فإن قلت فما بال أقوام من المتصوفة يذمون العقل والمعقول ؟ فاعلم أن السبب فيه أن الناس نقلوا اسم العقل والمعقول إلى المجادلة والمناظرة بالمناقضات والإلزامات وهو صنعة السلام فلم يقدرُوا على أن يقرروا عندهم أنك أخطأتم في التسمية إذ كان ذلك لا ينمحي

(٢١٤) حديث (سأل رسول الله ﷺ في حديث طويل في آخره وصف عظم العرش وأن الملائكة قالت : يا رب هل خلقت شيئاً أعظم من العرش ؟ قال : نعم العقل قالوا : وما بلغ من قدره ؟ قال : هيئات لا يحاط بعلمه هل لكم علم بعدد الرمل ؟ قالوا : لا ، قال تعالى : فإني خلقت العقل أصنافاً شتى كعدد الرمل ، فن الناس من أعطى حبة ومنهم من أعطى حبتين ومنهم من أعطى الثلاث والأربع ومنهم من أعطى فرقاً ومنهم من أعطى وسقاً ومنهم أكثر من ذلك) قال العراقي : رواه داود بن الخيزر في كتاب العقل ، فقال : حدثنا ميسرة عن موسى بن جابان عن أنس بن مالك فذكره مع اختلاف يسير ، ورواه الترمذي الحكيم في التواتر مختصراً فقال : حدثنا مهدي حدثنا الحسن عن منصور عن موسى بن خالد عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله ﷺ : إن الله خلق العقل أكبر من عدد الرمل ، فن الناس من أعطى حبة من ذلك ومنهم من أعطى حبتين ومنهم من أعطى مداً ومنهم من أعطى صاعاً ومنهم من أعطى فرقاً وبعضهم وسقاً فقال ابن سلام : من هم يا رسول الله ؟ قال العمال بطاعة الله على قدر عقولهم ويعينهم ويجدهم والنور الذي في قلوبهم . هـ .

عن قلوبهم بعد تداول الألسنة به ورسوخه في القلوب فذموا العقل والمقول وهو المسمى به عندهم فأما نور البصيرة الباطنة التي بها يعرف الله تعالى ويعرف صدق رسله فكيف يتصور ذمه ، وقد أنبى الله تعالى عليه ، وإن ذم فما الذي بعده يحمده ، فإن كان المحمود هو الشرع فبم علم صحة الشرع فإن علم بالعقل المذموم الذي لا يوثق به فيكون الشرع أيضاً مذموماً ولا يثبت إلى من يقول إنه يبددك بعين اليقين ونور الإيمان لا بالعقل ؛ فإننا نزيد بالعقل ما يريد بعين اليقين ونور الإيمان وهي الصفة الباطنة التي يتميز بها الآدمي عن البهائم حتى أدرك بها حقائق الأمور ، وأكثر هذه التخييلات إنما ثارت من جهل أقوام طلبوا الحقائق من الألفاظ فتخبطوا فيها لتخبط اصطلاحات الناس في الألفاظ فهذا القدر كاف في بيان العقل والله أعلم .

تم كتاب العلم بحمد الله تعالى ومنه . وصلى الله على سيدنا محمد وعلى كل عبد مصطفى من أهل الأرض والسماء ، يتلوه إن شاء الله تعالى كتاب قواعد العقائد والمحدثه وحده أولاً وآخرأ .

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ الكتاب الثاني من ربيع العبادات ﴾

﴿ كتاب قواعد العقائد وفيه أربعة فصول ﴾

﴿ الفصل الأول ﴾ في ترجمة عقيدة أهل السنة في كلتي الشهادة التي هي أحد مباني الإسلام فنقول وبالله التوفيق : الحمد لله المبدئ المعيد الفعال لما يريد ذي العرش المجيد والبطش الشديد الهادي صفوة العبيد إلى المنهج الرشيد والمسلك السديد المنعم عليهم بعد شهادة التوحيد بحراسة عقائدهم عن غلطات التشكيك والترديد السالك بهم إلى اتباع رسوله المصطفى واقفائه آثاره صجيبة الأكرمين المكرمين بالتأييد والتسديد المتجلى لهم في ذاته وأفعاله بمحاسن أوصافه التي لا يدركها إلا من ألقى السمع وهو شهيد المعرف لإهام أنه في ذاته واحد لا شريك له ، فرد لا مثيل له ، صمد لا ضد له ، منفرد لا نذل له ، وأنه واحد قديم لا أول له ، أزلي لا بداية له ، مستمر الوجود لا آخر له أبدى لا نهاية له ، قويم لا انقطاع له دائم لا انصرام له ، لم يزل ولا يزال موصوفاً بنعوت الجلال لا يقضى عليه بالانقضاء والانفصال بتصرم الآباد وانقراض الأكال ، بل هو الأول والآخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم (التنزيه) وأنه ليس بجسم مصور ولا جوهر محدود مقدد وأنه لا يماثل الأجسام لا في التقدير ولا في قبول الانقسام ، وأنه ليس بجوهر ولا تحله الجواهر ولا بعرض ، ولا تحله الأعراض بل لا يماثل موجوداً ، ولا يماثل موجود ، ليس كمثل شيء ، ولا هو مثل شيء ، وأنه لا يحده المقدار ، ولا تحويه الأقطار ، ولا تحيط به الجهات ، ولا تكشفه

الأرضون ولا السموات ، وأنه مستو على العرش على الوجه الذى قاله والمعنى الذى أراد استواء منزهاً عن المهاسة والاستقرار والتمسك والحوول والانتقال لا يحمله العرش بل العرش وحملته يحولون بلطف قدرته ومقهورون فى قبضته وهو فوق العرش والسماء ، وفوق كل شيء إلى تخوم الأرض فوقه لا تزيد قرباً إلى العرش والسماء كما لا تزيد بعداً عن الأرض والثرى بل هو رفيع الدرجات عن العرش والسماء كما أنه رفيع الدرجات عن الأرض والثرى ، وهو مع ذلك قريب من كل موجود ، وهو أقرب إلى العبد من جبل الوريد ، وهو على كل شيء - شهوداً لا يشهد - بل قريب من الأجسام كما لا تماثل ذاته ذات الأجسام ، وأنه لا يعمل فى شيء ولا يعمل فيه شيء تعالى عن أن يحويه مكان كما تقدس عن أن يحته زمان بل كان قبل أن خلق الزمان والمكان وهو الآن على ما عليه كان وأنه بائن عن خلقه بصفاته ليس فى ذاته سواء ولا فى سواء ذاته ، وأنه مقدس عن التغير والانتقال لا تحله الحوادث ولا تعتريه العوارض بل لا يزال فى موت جلاله منزهاً عن الزوال ، وفى صفات كماله مستغنياً عن زيادة الاستكمال ، وأنه فى ذاته معلوم الوجود بالقول مرئى الذات بالبصار نعمة منه ولطفاً بالأبرار فى دار القرار ، وإتماماً منه للنعم بالظن إلى وجهه الكريم . (الحياة والقدرة) وأنه تعالى حتى قادر جبار قاهر لا يعتريه قصور ولا عجز ولا تأخذه سنة ولا نوم ، ولا يعارضه فناء ولا موت ، وأنه ذو الملك والملكوت والعزة والجبروت ، له السلطان والقهر والخلق والأمر والسموات مطويات بيمينه ، والخلائق مقهورون فى قبضته ، وأنه المنفرد بالخلق والاختراع ، المتوحد بالإيجاد والإبداع ، خالق الخلق وأعمالهم ، وقدر أرزاقهم وآجالهم ، لا يشذ عن قبضته مقدور ، ولا يعزب عن قدرته تصاريح الأمور ، لا تحصي مقدراته ، ولا تنهاه معلوماته . (العلم) وأنه عالم بجميع المعلومات محيط بما يجرى من تحوم الأرضين إلى أعلى السموات ، وأنه عالم لا يعزب عن علمه شئ فى الأرض ولا فى السماء ، بل يعلم ديب الغلة السوداء على الصخرة الصماء فى اللبنة الظلماء ، ويدرك حركة الذر فى جو الهواء ، ويعلم السر وأخفى ، ويطلع على هواجس الضمائر وحركات الخواطر وخفيات السرائر بعلم قديم أزلى لم يزول موصوفاً به فى أزل الأزال لا بعلم متجدد حاصل فى ذاته بالحوال والانتقال . (الإرادة) وأنه تعالى مرشد للكائنات مدبر للحداثات فلا يجرى فى الملك والمملكة قليل أو كثير صغير أو كبير ، خير أو شر ، نفع أو ضرر ، إيمان أو كفر ، عرفان أو نكر ، فوز أو خسران ، زيادة أو نقصان ، طاعة أو عصيان إلا بقضائه وقدره وحكمته ومشيتته ، فما شاء كان وما لم يشأ لم يكن لا يخرج عن مشيئته لفئة ناظر ولا فئة خاطئ ، بل هو المبدئ المعيد الفعال لما يريد لا راد لأمره ولا معقب لقضائه ولا مهرب لعبد عن معصيته إلا بتوفيقه ورحمته ولا قوة له على طاعته إلا بمشيئته وإرادته

فلما اجتمع الإنس والجن والملائكة والشياطين على أن يحركوا في العالم ذرة أو يسكنوها دون إرادته ومشيئته لعجزوا عن ذلك ، وأن إرادته قائمة بذاته في جملة صفاته لم يزل كذلك موصوفاً بها مريداً في أزله لوجود الأشياء في أوقاتها التي قدرها فوجدت في أوقاتها كما أرادته في أزله من غير تقدم ولا تأخر ، بل وقعت على وفق علمه وإرادته من غير تبدل ولا تغير ، دبر الأمور لا بترتيب أفكار ولا ترص زمان فلذلك لم يشغله شأن عن شأن . (السمع والبصر)

وأنه تعالى سميع بصير يسمع ويرى لا يعزب عن سمعه مسموع وإن خفي ، ولا يغيب عن رؤيته مرئى وإن دق ولا يحجب سمعه بعد ولا يدفع رؤيته ظلام يرى من غير حدة وأجفان ويسمع من غير أصحنة وآذان كما يعلم بغير قلب ويطش بغير جارحة ويخلق بغير آلة إذ لا تشبه صفاته صفات الخلق كما لا تشبه ذاته ذوات الخلق (السلام) وأنه تعالى متكلم أمر ناه واعد متوعد بكلام أزلى قديم قائم بذاته لا يشبهه كلام الخلق ، فليس بصوت يحدث من انسلال هواء أو اصطلاك أجرام ولا بحرف ينقطع بإطباق شفة أو تحريك لسان وأن القرآن والوراة والإنجيل والزيور كتبه المنزل على رسله عليهم السلام ، وأن القرآن مقروء باللسنة مكتوب في المصاحف ، محفوظ في القلوب ، وأنه مع ذلك قديم قائم بذات الله تعالى لا يقبل الانفصال والانتزاع بالانتقال إلى القلوب والأوراق ، وأن موسى عليه السلام سمع كلام الله بغير صوت ولا حرف كما يرى الأبرار ذات الله تعالى في الآخرة من غير جوهر ولا عرض ، وإذا كانت له هذه الصفات كان حياً عالماً قادراً مريداً سمعياً بصيراً متكليماً بالحياة والقدرة والعلم والإرادة والسمع والبصر والسلام لا بمجرد الذات . (الأفعال) وأنه سبحانه وتعالى لا موجود سواه إلا وهو حادث بفعله وفائض من عدله على أحسن الوجوه وأكملها وأعماها وأعدلها وأنه حكيم في أفعاله عادل في أقضيته لا يقاس عدله بعدل العباد إذ العبد يتصور منه الظلم بتصرفه في ملك غيره ولا يتصور الظلم من الله تعالى فإنه لا يصادف لغيره ملكاً حتى يكون تصرفه فيه ظلماً فكل ما سواه من إنس وجن وملك وشيطان وسما وأرض وحيوان ونبات وجواد وجوهر وعرض ومدرك ومحسوس حادث اخترعه بقدرته بعد العدم اختراعاً وأنشأه إنشاءً بعد أن لم يكن شيئاً إذ كان في الأزل موجوداً وحده ولم يكن معه غيره فأحدث الخلق بعد ذلك إظهاراً لقدرته وتحقيقاً لما سبق من إرادته ولما سبق في الأزل من كنهه لا لافتقاره إليه وحاجته وأنه متفضل بالخلق والاختراع والتكليف لا عن وجوب ومتطول بالإلزام والإصلاح لا عن لزوم فله الفضل والإحسان والنعمة والامتنان إذ كان قادراً على أن يصب على عباده أنواع العذاب ويبتليهم بضروب الآلام والأوصاب ولو فعل ذلك لساكن منه عدلاً ولم يكن منه قبيحاً ولا ظالماً

وأنه عز وجل يثيب عباده المؤمنين على الطاعات بحكم الكرم والوعد لا بحكم الاستحقاق وال لزوم له إذ لا يجب عليه لأحد فعل ولا ينصوّر منه ظلم ، ولا يجب لأحد عليه حق ، وأن حقه في الطاعات وجب على الخلق بإيجابه على السنة أنبيائه عليهم السلام لا بمجرد العقل ، ولكنه بعث الرسل وأظهر صدقهم بالمعجزات الظاهرة ، فبلغوا أمره ونهيه ووعدوه وعيّدوه فوجب على الخلق تصديقهم فيما جاءوا به . (معنى السكّمة الثانية) وهى الشهادة للرسول بالرسالة وأنه بعث النبي الأسمى القرشى محمداً ﷺ برسائله إلى كافة العرب والعجم والجن والإنس فمسخ بشرعته الشرائع إلا ما قرره منها ، وفضله على سائر الأنبياء وجعله سيد البشر ، ومنع كمال الإيمان بشهادة التوحيد وهو قول لا إله إلا الله ما لم تقتصر بها شهادة الرسول وهو قولك محمد رسول الله ، وألزم الخلق تصديقه في جميع ما أخبر عنه من أمور الدنيا والآخرة ، وإنه لا يتقبل إيمان عبده حتى يؤمن بما أخبر به بعد الموت . * وأوله [٢١٥] ﴿ سؤال منكر ونكير ﴾ وهما شخصان مهيبان هائلان يقعدان العبد في قبره سوياً ذا روح وجسد فيسألانه عن التوحيد والرسالة ، ويقولان له من ربك وما دينك ومن نبيك . * [٢١٦] ﴿ وهما فتانا القبر ﴾ * [٢١٧] ﴿ وسؤالهما أول فتنة بعد الموت ﴾ . * [٢١٨] وأن يؤمن ﴿ بعذاب القبر ﴾ وأنه حق وحكمه عدل على الجسم والروح على ما يشاء . * [٢١٩] وأن يؤمن ﴿ بالميزان ذى السكّتين واللسان وصفته في العظم أنه مثل طبقات السموات

(٢١٥) حديث ﴿ سؤال منكر ونكير ﴾ الترمذى وصححه وابن حبان من حديث أبي هريرة إذا قبر الميت أو قال أحكم أناه ملكان أسودان أزرقان يقال لأحدهما المنكر والآخر النكير وفي الصحيحين من حديث أنس إن العهد إذا وضع في قبره وتولى عنه أصحابه وإنه ليسمع قرع ناله ملكان فيقعدانه الحديث . (٢١٦) حديث ﴿ لهما فتانا القبر ﴾ أحمد وابن حبان من حديث عبد الله بن عمرو أن رسول الله ﷺ ذكر فتان القبر فقال عمر أرد عليهما عقولنا ؟ الحديث .

(٢١٧) حديث ﴿ إن سؤالهما أول فتنة بعد الموت ﴾ قال العراقى لم أجده .

(٢١٨) حديث ﴿ عذاب القبر ﴾ أخرجه من حديث عائشة إنكم تفتنون أو تعذبون في قبوركم الحديث ، ولها من حديث أبي هريرة وعائشة إستأذنه ﷺ من عذاب القبر .

(٢١٩) حديث ﴿ الإيمان بالميزان ذى السكّتين واللسان وصفته في العظم أنه مثل طباق السموات والأرض ﴾ البيهقى في الجمع من حديث عمر قال: الإيمان أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله وتؤمن بالجنة والنار والميزان الحديث وأصله عند مسلم فيه ذكر الميزان ولأبى داود من حديث عائشة أما في ثلاثة مواطن لا يذكر أحد أحداً عند الميزان حتى يعلم أعنف ميزانه أم يثقل زاد ابن مردويه في تفسيره قالت عائشة أى حبي قد علنا الموازين هى السكّتان فيوضع في هذه الشيء ويوضع في هذه الشيء فيرجح =

والأرض توزن فيه الأعمال بقدره الله تعالى والصنح يومئذ مثاقيل الذر والخردل تحقيقاً لتمام العدل وتوضع صحائف الحسنات في صورة حسنة في كفة النور فينقل بها الميزان على قدر درجاتها عند الله بفضل الله وتطرح صحائف السيئات في صورة قبيحة في كفة الظلمة فيخف بها الميزان بدليل الله * [٢٢٠] ﴿ وأن يؤمن بأن الصراط حق وهو جسر ممدود على متن جهنم أحد من السيف وأدق من الشعرة ﴾ تزل عليه أقدام الكافرين بحكم الله سبحانه فتؤوى بهم إلى النار وتثبت عليه أقدام المؤمنين بفضل الله فيساقون إلى دار القرار * [٢٢١] ﴿ وأن يؤمن بالحوض المورود ﴾ حوض محمد ﷺ يشرب منه المؤمنون قبل دخول الجنة وبعد جواز الصراط * [٢٢٢] ﴿ من شرب منه شربة لم يظمأ بعدها أبداً عرضه مسيرة شهر ماءؤه أشد بياضاً من

== إحداهما وتخف الآخر والترمذى وحسنه من حديث أنس وإطليبي عند الميزان ومن حديث عبد الله بن عمر في حديث البطاقة فتوضع السجلات في كفة والبطاقة في كفة الحديث وروى ابن شاهين في كتاب السنة عن ابن عباس : كفة الميزان كأطباق الدنيا كلها .

(٢٢٠) حديث ﴿ الإيمان بالصراط وهو جسر ممدود على متن جهنم أحد من السيف وأدق من الشعر ﴾ قال العراقي : الشيخان من حديث أبي هريرة ويضرب الصراط بين ظهري جهنم ولها من حديث أبي سعيد ثم يضرب الجسر على جهنم زاد مسلم قال أبو سعيد إن الجسر أدق من الشعر وأحد من السيف ورفعاه أحمد من حديث عائشة والبيهقي في الشعب والبعث من حديث أنس وضعفه وفي البعث من رواية عبيد بن عمير مرسلاً ومن قول ابن مسعود الصراط كحد السيف وفي آخر الحديث ما يدل على أنه مرفوع .

(٢٢١) حديث ﴿ الإيمان بالحوض ﴾ وأنه يشرب منه المؤمنون قال العراقي : رواه مسلم من حديث أنس في نزول : إنا أعطيناك الكوثر ، هو حوض ترد عليه أمي يوم القيامة أنبئه عدد النجوم ولها من حديث ابن مسعود وعقبة بن عامر وجندب وسهل بن سعد أنا فرطكم على الحوض ومن حديث ابن عمر أما لك حوض كما بين جرياء وأدرج وقال الطبراني كما بينكم وبين جرياء وأدرج وهو الصواب وذكر الحوض في الصحيحين من حديث أبي هريرة وأبي سعيد وعبد الله بن عمرو وحذيفة وأبي ذر وحابس ابن مسرة وحارثة بن وهب وثوبان وعائشة وأم سلة وأسماء .

(٢٢٢) حديث ﴿ من شرب منه شربة لم يظمأ بعدها أبداً عرضه مسيرة شهر أشد بياضاً من اللبن وأحلى من العسل حوله أباريق عدد نجوم السماء ﴾ قال العراقي : من حديث عبد الله بن عمرو ، ولها من حديث أنس : فيه من الأباريق كعدد نجوم السماء ، قال العراقي : وفي رواية لمسلم أكثر من عدد نجوم السماء .

اللبن وأحلى من العسل حوله أباريق عددها بعدد نجوم السماء ﴿ ٢٢٣ ﴾ فيه ميزابان يصبان فيه من الكوثر ﴿ ٢٢٤ ﴾ أن يؤمن بالحساب وتفاوت الناس فيه إلى مناقش في الحساب وإلى مسامح فيه وإلى من يدخل الجنة بغير حساب ﴿ ٢٢٥ ﴾ ويسأل الله تعالى من شاء من الأنبياء عن تبليغ الرسالة ومن شاء من الكفار عن تكذيب المرسلين ﴿ ٢٢٦ ﴾ ويسأل المبتدعة عن السنة ﴿ ٢٢٧ ﴾ ويسأل المسلمين عن الأعمال ﴿ ٢٢٨ ﴾ وأن يؤمن ﴿ بإخراج الموحدين من النار بعد الانتقام حتى لا يبقى في جهنم موحدا

(٢٢٣) حديث ﴿ فيه ميزابان يصبان من الكوثر ﴾ قال العراقي : هو مسلم من حديث ثوبان يفتي فيه ميزابان يمدانهما من الجنة أحدهما من ذهب والآخر من ورق .

(٢٢٤) حديث ﴿ الإيمان بالحساب وتفاوت الخلق فيه إلى مناقش في الحساب ومسامح فيه وإلى من يدخل الجنة بغير حساب ﴾ قال العراقي : البيهقي في البعث من حديث عمر قتال يارسل الله ما الإيمان ؟ قال أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله والموت والبعث وبالحساب والجنة والنار والقدر كله الحديث وهو عند مسلم دون ذكر الحساب وللشيخين من حديث عائشة : من نوقش الحساب عذب ، قالت قلت : أليس يقول الله تعالى وفسوف يحاسب حساباً يسيراً قال ذلك العرض ، ولها من حديث ابن عباس عرضت على الأمم فقيل هذه أمثلك ومهم سيعمون ألفا يدخلون الجنة بغير حساب ولا عذاب . ومسلم من حديث أبي هريرة وعمران بن حصين يدخل من أمي الجنة سبعون ألفاً بغير حساب زاد البيهقي في البعث من حديث عمرو بن حزم وأعطاني مع كل واحد من السبعين ألفاً سبعين ألفاً زاد أحمد من حديث عبد الرحمن ابن أبي بكر بعده هذه الزيادة فقال فهلا استردته قال : قد استردته فأعطاني مع كل رجل سبعين ألفاً قال عمر : فهلا استردته قال قد استردته فأعطاني هكذا وفرج عبد الرحمن بن أبي بكر بين يديه الحديث .

(٢٢٥) حديث ﴿ سؤال من شاء من الأنبياء عن تبليغ الرسالة ومن شاء من الكفار عن تكذيب المرسلين ﴾ قال العراقي : رواه البخاري من حديث أبي سعيد يدعى نوح يوم القيامة فيقول لبيك وسعديك يارب فيقول هل بلغت فيقول نعم فيقال لأمته فيقولون ما أنا من نذير فيقول من يشهد لك فيقول محمد وأمتي الحديث * ولا بن ماجه يحیی النبي يوم القيامة الحديث وفيه فيقال هل بلغت قومك الحديث .

(٢٢٦) حديث ﴿ سؤال المبتدعة عن السنة ﴾ قال العراقي : رواه ابن ماجه من حديث عائشة من تكلم بشيء من القدر سئل عنه يوم القيامة . ومن حديث أبي هريرة ما من داع يدعو إلى شيء إلا وقف يوم القيامة لازماً لدعوة ما دعا إليه وإن دعا رجل رجلاً وإسنادهما ضعيف .

(٢٢٧) حديث ﴿ سؤال المسلمين عن الأعمال ﴾ قال العراقي رواه أصحاب السنن من حديث أبي هريرة إن أول ما يحاسب به العبد يوم القيامة من عمله صلاته الحديث وسيأتي في الصلاة .

(٢٢٨) حديث ﴿ لإخراج الموحدين من النار حتى لا يبقى فيها موحدا بفضل الله سبحانه ﴾ قال =

بفضل الله تعالى ﴿ فلا يخلد في النار موحدا * [٢٢٩] ﴾ وأن يؤمن ﴿ بشهادة الأنبياء ثم العلماء ثم الشهداء ثم سائر المؤمنين ﴾ كل على حسب جاهه ومنزلته عند الله تعالى ومن بقي من المؤمنين ولم يكن له شفيع أخرج بفضل الله عز وجل فلا يخلد في النار مؤمن بل يخرج منها من كان في قلبه منقال ذرة من الإيمان وأن يعتقد فضل الصحابة رضي الله عنهم وترتيبهم * [٢٣٠] ﴾ وأن أفضل الناس بعد النبي ﷺ أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي رضي الله عنهم * [٢٣١] ﴾ وأن يحسن الظن بجميع الصحابة ويثنى عليهم ﴿ كما أننى الله عز وجل ورسوله ﷺ وعليهم أجمعين فسل ذلك مما وردت به الأخبار وشهدت به الآثار فنعتقد جميع ذلك موثقاً به كان من أهل الحق وعصابة السنة ، وفارق دهر الضلال وحزب البدعة فنسأل الله كمال البقين وحسن الثبات في الدين لنا وللكافة المسلمين برحمته إنه أرحم الراحمين ، وصلى الله على سيدنا محمد ، وعلى كل عبد مصطفى .

== العراق : رواه الشيخان من حديث أبي هريرة في حديث طويل حتى إذا فرغ الله من القضاء بين العباد وأراد أن يخرج برحمته من أراد من أهل النار أمر الملائكة أن يخرجوا من الباب من كان لا يشرك بالله شيئاً عن أراد الله أن يرحمه من يقول لا إله إلا الله الحديث .

(٢٢٩) حديث ﴿ شهادة الأنبياء ثم العلماء ثم الشهداء ثم سائر المؤمنين ومن بقي من المؤمنين ولم يكن لهم شفيع أخرج بفضل الله فلا يخلد في النار مؤمن بل يخرج منها من كان في قلبه منقال ذرة من الإيمان ﴾ قال العراق : رواه ابن ماجه من حديث عثمان بن عفان يشفع يوم القيامة ثلاثة الأنبياء ثم العلماء ثم الشهداء وقد تقدم في العلم . وللشيخين من حديث أبي سعيد الخدري من وجدتم في قلبه منقال حبة من خردل من الإيمان فأخرجوه وفي رواية من خير وفيه فيقول الله تعالى شفقت الملائكة وشفعت الشهيرون وشفعت المؤمنون ولم يبق إلا أرحم الراحمين فيقبض قبضته من النار فيخرج منها قوماً لم يعملوا خيراً قط الحديث .

(٢٣٠) حديث ﴿ أفضل الناس بعد رسول الله ﷺ أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي ﴾ قال العراق : رواه البخاري من حديث ابن عمر قال كنا نغير بين الناس في زمن النبي ﷺ فنخير أبا بكر ثم عمر ابن الخطاب ثم عثمان بن عفان . ولأبي داود كنا نقول ورسول الله ﷺ حتى : أفضل أمة أمة النبي ﷺ أبو بكر ثم عمر ثم عثمان رضي الله عنهم زاد الطبراني ويسمع ذلك النبي ﷺ ولا ينكره .

(٢٣١) حديث ﴿ إحسان الظن بجميع الصحابة والثناء عليهم ﴾ قال العراق : رواه الترمذي من حديث عبد الله بن مغفل ﴿ الله الله في أصحابي لا تتخذوهم غرضا بعدى ﴾ وللشيخين من حديث أبي سعيد ﴿ لا تسبوا أصحابي ﴾ والطبراني من حديث ابن مسعود ﴿ إذا ذكر أصحابي فأمسكوا ﴾ .

﴿الفصل الثاني﴾ في وجه التدرج إلى الإرشاد وترتيب درجات الاعتقاد * اعلم أن ما ذكرناه في ترجمة العقيدة ينبغي أن يقدم إلى الصبي في أول نشوئه ليحفظه حفظاً تام لا يزال ينكشف له معناه في كبره شيئاً فشيئاً فابتدأه الحفظ ثم الفهم ثم الاعتقاد والإيقان والتصديق به وذلك عما يحصل في الصبي بغير برهان ، فمن فضل الله سبحانه على قلب الإنسان أن شرحه في أول نشوئه للإيمان من غير حاجة إلى حجة وبرهان ، وكيف ينسكب ذلك وجميع عقائد العوام مبادئها التلقين المجرد والتقليد المحض ، نعم يكون الاعتقاد الحاصل بمجرد التقليد غير خال عن نوع من الضعف في الابتداء ، على معنى أنه يقبل الإزالة بنقيضه لو أُلقي إليه فلا بد من تقويته وإثباته في نفس الصبي والعامى حتى يترسخ ولا يتزائل وليس الطريق في تقويته وإثباته أن يعلم صنعة الجدل والكلام بل يشتغل بتلاوة القرآن وتفسيره وقراءة الحديث ومعانيه ويشغل بوظائف العبادات فلا يزال اعتقاده يزداد رسوخاً بما يقرع سمعه من أدلة القرآن وحججه وبما يرد عليه من شواهد الأحاديث وقوائدها وبما يسطع عليه من أنوار العبادات ووظائفها وبما يسرى إليه من مشاهدة الصالحين ومجالستهم وسماهم وهياتهم في الخضوع لله عز وجل والخوف منه والاستكانة له فيسكون أول التلقين كإلقاء بذر في الصدر وتسكون هذه الأسباب كالسقي والتربية له حتى ينمو ذلك البذر ويقوى ويرتفع شجرة طيبة راسخة أصلها ثابت وفرعها في السماء ، وينبغي أن يحرص سمعه من الجدل والكلام غاية الحراسة فإن ما يشوشه الجدل أكثر مما يهدده وما يفسده أكثر مما يصلحه بل تقويته بالجدل تضاهي ضرب الشجرة بالمذقة من الحديد رجاء تقويتها بأن تسكن لإجرائها ، وربما يفتتها ذلك ويفسدها وهو الأغلب والمشاهدة تكفيك في هذا بياناً فناهيك بالعيان برهاناً فقس عقيدة أهل الصلاح والتي من عوام الناس بعقيدة المتكلمين والمجادلين فترى اعتقاد العامى في الثبات كالطود الشامخ لا تحركه الدواهي والصواعق وعقيدة المتكلم الحارس اعتقاده بتقسيمات الجدل كخيوط مرسل في الهواء تفتيته الرياح مرة هكذا ومرة هكذا إلا من سمع منهم دليل الاعتقاد فتلقفه تقليداً كما تلقف نفس الاعتقاد تقليداً إذ لا فرق في التقليد بين تعلم الدليل أو تعلم للدلول فتلقي الدليل شيء والاستدلال بالنظر شيء آخر بعيد عنه ثم الصبي إذا وقع نشوؤه على هذه العقيدة إن اشتغل بكسب الدنيا لم يفتتح له غيرها ، ولكنه يسلم في الآخرة باعتقاد أهل الحق إذ لم يكلف الشرع أجلاف العرب أكثر من التصديق الجازم بظاهر هذه العقائد فأما البحث والتفتيش وتكلف نظم الأدلة فلم يكلفوه أصلاً وإن أراد أن يكون من سالكى طريق الآخرة وساعده التوفيق حتى اشتغل بالعمل ولازم التقوى ونهى النفس عن الهوى واشتغل بالرياضة والمجاهدة انفتحت له أبواب من الهداية تكشف

عن حقائق هذه العقيدة بنور إلهي يقذف في قلبه بسبب المجاهدة تحقيقاً لوعده عز وجل إذ قال : « والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وإن الله لمع المحسنين ، وهو الجواهر النفيس الذي هو غاية إيمان الصديقين والمقربين وإليه الإشارة بالسراير الذي قرأ في صدر أبي بكر الصديق رضي الله عنه حيث فضل به الخلق ، وانكشف ذلك السر بل تلك الأسرار له درجات بحسب درجات المجاهدة ودرجات الباطن في النظافة والطهارة عما سوى الله تعالى ، وفي الاستقامة بنور اليقين ، وذلك كتنافوت الخلق في أسرار الطب والفقه وسائر العلوم إذ يختلف ذلك باختلاف الاجتهاد واختلاف الفطرة في الذكاء والفطنة وكذا لا تنحصر تلك الدرجات فكذلك هذه . » (مسئلة) فإن قلت تعلم الجدل والسكرام مذموم كعلم النجوم أو هو مباح أو مندوب إليه فأعلم أن للناس في هذا غلواً وإسرافاً في أطراف فمن قائل إنه بدعة وحرام وإن العبد إن لقي الله عز وجل بكل ذنب سوى الشرك خير له من أن يلقاه بالسكرام ، ومن قائل إنه واجب فرض لما على السكامة أو على الأعيان وأنه أفضل الأعمال وأعلى القربات فإنه تحقيق لعلم التوحيد ونضال عن دين الله تعالى ، وإلى التحريم ذهب الشافعي ومالك وأحمد بن حنبل وسفيان وجميع أهل الحديث من السلف قال ابن عبد الأعلى رحمه الله سمعت الشافعي رضي الله عنه يوم ناظر حفصاً الفرد وكان من متكلمي المعتزلة يقول لأن يلقى الله عز وجل العبد بكل ذنب ماخلل الشرك بالله خير له من أن يلقاه بشيء من علم السكرام ، ولقد سمعت من حفص كلاماً لا أقدر أن أحكيه ، وقال أيضاً قد اطلعت من أهل السكرام على شيء ما ظننته قط ، ولأن يبتلي العبد بكل ما نهى الله عنه ما عدا الشرك خير له من أن ينظر في الكلام . وحكي السكرابي أن الشافعي رضي الله عنه سئل عن شيء من السكرام فغضب ، وقال سل عن هذا حفصاً الفرد وأصحابه أخزاهم الله ، ولما مرض الشافعي رضي الله عنه دخل عليه حفص الفرد فقال له : من أنا ؟ فقال : حفص الفرد لا حفظك الله ولا رعاك حتى تتوب عما أنت فيه ، وقال أيضاً لو علم الناس ما في السكرام من الأهواء لفروا منه فرارهم من الأسد ، وقال أيضاً : إذا سمعت الرجل يقول الإسم هو المسمى أو غير المسمى فاشهد بأنه من أهل الكلام ولادين له ، قال الزعفراني قال الشافعي : حكى في أصحاب السكرام أن يضربوا بالجريد ، ويطاف بهم في القبائل والعشائر ، ويقال هذا جزاء من ترك الكتاب والسنة ، وأخذ في السكرام ، وقال أحمد بن حنبل : لا يفلح صاحب السكرام أبداً . ولا تسكاذ ترى أحداً نظر في الكلام إلا وفي قلبه دغل ، وبالغ في ذمه حتى يمر الحارث المحاسبي مع زهده وودعه بسبب تصنيفه كتاباً في الرد على المبتدعة ، وقال له : ويحك ألسنت تحكي بدعتهم أولاً ثم ترد عليهم ؟ ألسنت تحمل الناس بتصنيفك على مطالعة البدعة والتفكير في تلك الشبهات ، فيدعوم ذلك إلى الرأي والبحث ؟ وقال أحمد رحمه الله علماء السكرام زنادقة .

وقال مالك رحمه الله : أرأيت إن جاءه من هو أجدل منه أبدع دينه كل يوم لدين جديد ! يعنى أن أقوال المتجادلين تتفاوت ، وقال مالك رحمه الله أيضاً : لا تجوز شهادة أهل البدع والأهواء ؛ فقال بعض أصحابه في تأويله إنه أراد بأهل الأهواء أهل الكلام على أى مذهب كانوا ، وقال أبو يوسف : من طلب العلم بالكلام تزدق ، وقال الحسن : لا تجادلوا أهل الأهواء ولا تجالسوهم ولا تسمعوا منهم وقد اتفق أهل الحديث من السلف على هذا ولا ينحصر ما نقل عنهم من التشديدات فيه ، وقالوا : ما سكت عنه الصحابة مع أنهم أعرف بالحقائق وأفصح بترتيب الألفاظ من غيرهم إلا لعلمهم بما يتولد منه من الشر • ولذلك قال النبي ﷺ : [٢٣٢] ﴿ هلك المنتطعون هلك المنتطعون ﴾ أى المتعمقون فى البحث والاستقصاء واحتجوا أيضاً بأن ذلك لو كان من الدين لكان ذلك أهم ما يأمر به رسول الله ﷺ ويعلم طريقه ويثنى عليه وعلى أربابه • [٢٣٣] ﴿ فقد علمهم الاستنجاء ﴾ • [٢٣٤] ﴿ وندبهم إلى علم الفرائض وأثنى عليهم ﴾ • [٢٣٥] ﴿ ونهاهم عن الكلام فى القدر وقال : أمسكوا عن القدر ﴾ وعلى هذا استمر الصحابة

(٢٣٢) حديث (هلك المنتطعون) مسلم من حديث ابن مسعود قال قال : ذلك ثلاثاً ؛ قاله العراقى . قال مرتضى : أخرجه الإمام أحمد فى القدر أيضاً وأبو داود فى السنة وليس عندهما ذكره ثلاث مرات كلهم عن ابن مسعود رضى الله عنه رحمه .

(٢٣٣) حديث (فقد علمهم الاستنجاء) قال العراقى : أخرجه مسلم فى صحيحه عن سلمان رضى الله عنه .

(٢٣٤) حديث (وندبهم إلى علم الفرائض) قال مرتضى : أخرجه ابن ماجه والحاكم والبيهقى عن أبى هريرة رضى الله عنه . تعلموا الفرائض وعلوهم الناس فإنه نصف العلم وهو ينسب وهو أول شيء ينزع من أمى ، قال الحافظ الذهبي فيه حفص بن عمر بن أبى العطف وأهجرة وقال ابن حجر الحافظ مداره على حفص وهو متروك وقال البيهقى تفرد به حفص وليس بقوى وفى رواية فإنه من الدين وأخرج أحمد والترمذى والنسائى والحاكم وصححه بلفظ تعلموا الفرائض وعلوهم الناس فإنه أمر مقبوض وإن العلم سيقبض حتى يختلف اثنان فى الفريضة فلا يحدان من يفصل بينهما قال الحافظ فى الفتح روايته موثقون إلا أنه اختلف فيه على عوف الأعرابى وأخرج الترمذى من حديث أنس وأقرضهم زيد ابن ثابت (وأثنى عليهم) حيث قال : خير الناس قرنى ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم وقال فى افتراق الأمم الناجية منهم واحدة فقل من هم ؟ فقال ما أنا عليه وأصحابي .

(٢٣٥) حديث (ونهاهم عن الكلام فى القدر وقال أمسكوا) قال مرتضى : أخرجه الطبرانى فى الكبير عن ابن مسعود وعن ثوبان وابن عدى فى الكامل عن عمر بن الخطاب رحمه الله إذا ذكر أصحابي فأمسكوا وإذا ذكرت النجوم فأمسكوا وإذا ذكر القدر فأمسكوا ، أى لما فى الخوض فى الثلاثة من المفساد التى =

رضى الله عنهم ؛ فالزيادة على الأستاذ طغيان وظلم ، وهم الأستاذون والقذوة ونحن الأنبياء والعلامة ، وأما الفقرة الأخرى فاحتجوا بأن قالوا إن المحذور من الكلام إن كان هو لفظ الجوهر والعرض وهذه الاصطلاحات الغريبة التي لم تهبها الصحابة رضى الله عنهم فالأمر فيه قريب لما من علم إلا وقد أحدث فيه اصطلاحات لأجل التفهيم كالحديث والتفسير والفقه ولو عرض عليهم عبارة النقص والكسر والتركيب والتعدي وفساد الوضع إلى جميع الأسئلة التي تورد على القياس لما كانوا يفقهونه ؛ فإحداث عبارة للدلالة بها على مقصود صحيح كإحداث آنية على هيئة جديدة لاستعمالها في مباح ، وإن كان المحذور هو المعنى فنحن لا نغنى به إلا معرفة الدليل على حدوث العالم ووحدانية الخالق وصفاته كما جاء في الشرع فمن أين تحرم معرفة الله تعالى بالدليل وإن كان المحذور وهو التشعب والتعصب والعداوة والبغضاء وما يفضى إليه الكلام فذلك محرم ويجب الاحتراز عنه كما أن الكبر والعجب والرياء وطلب الرياسة مما يفضى إليه علم الحديث والتفسير والفقه وهو محرم بحسب الاحتراز عنه ، ولكن لا يمنع من العلم لأجل أداته إليه وكيف يكون ذكر الحجة والمطالبة بها والبحث عنها محظوراً ، وقد قال الله تعالى : **دَقَلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ** ، وقال عز وجل : **دَلْهِلْكَ مِنْ هَلْكَ عَنْ بَيْتَةٍ وَيَحْيَا مِنْ حَى عَنْ بَيْتَةٍ** ، وقال تعالى : **دَقَلْ هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ بِهَذَا** ، أى حجة وبرهان وقال تعالى : **دَقَلْ فَلَهُ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ** ، وقال تعالى : **دَلْمُ تَرَى إِلَى الَّذِي حَاجَ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ إِلَى قَوْلِهِ وَفَهِتَ الَّذِي كَفَرَ** ، إذ ذكر سبحانه احتجاج إبراهيم ومجادلته وإخامه خصمه في معرض الثناء عليه وقال عز وجل : **وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَى قَوْمِهِ** ، وقال تعالى : **دَقَالُوا يَا نُوحُ قَدْ جَادَلْتَنَا فَأَكْثَرْتَ جِدَالَنَا** ، وقال تعالى في قصة فرعون : **دَوَمَا رَبِّ الْعَالَمِينَ** ، إلى قوله : **دَأْوُ لَوْ جِئْتَنَا بِبَيِّنٍ** ، وعلى الجملة فالقرآن من أوله إلى آخره بحاجة مع الكفار فعمدة أدلة المتكلمين في التوحيد قوله تعالى : **دَلَوْكَانَ فِيهِمَا آلَهِةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا** ، وفي النبوة : **دَلْوَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَى عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ** ، وفي البعث : **دَقَلْ يَحْيَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ** ، إلى غير ذلك من الآيات والأدلة ولم تزل الرسل صلوات الله عليهم يحتاجون للتكرين ومجادلتهم قال تعالى : **دَوَجَدَلْهُمْ بِأَلَّتِي هِيَ أَحْسَنُ** ، فالصحابه رضى الله عنهم أيضاً كانوا يحتاجون للتكرين ومجادلون ولكن عند الحاجة وكانت الحاجة إليه قليلة في زمانهم وأول

== لآتصحبى وقد مر هذا الحديث في كتاب العلم وأشبعنا الكلام عليه من جهة الصناعة الحديثة قال البيهقي القدر سر الله لم يطلع عليه ملكاً مقرباً ولا نبياً مرسلأ لا يجوز الخوض في البحث عنه من طريق العقل بل يعتقد أنه تعالى خلق الخلق لجمعهم فريقين : أهل يمين خلقهم للتعليم فضيلاً وأهل شمال خلقهم للجهنم عدلاً .

من سن دعوة المبتدعة بالمجادلة إلى الحق على بن أبي طالب رضى الله عنه إذ بعث ابن عباس رضى الله عنهما إلى الخوارج فكلهم فقال ما تنقمون على إمامكم ؟ قالوا قاتل ولم يسب ولم يغنم فقال ذلك فى قتال الكفار ، أرأيتم لو سببت عائشة رضى الله عنها فى يوم الجمل فوقعت عائشة رضى الله عنها فى صميم أحدكم أكنتم تستحلون منها ما تستحلون من ملككم وهى أمكم فى نص السكك ؟ فقالوا لا ، فرجع منهم إلى الطاعة بمجادلته ألفان ؛ وروى أن الحسن ناظر قدربا فرجع عن القدر وناظر على بن أبي طالب كرم الله وجهه رجلا من القدرية وناظر عبد الله بن مسعود رضى الله عنه يزيد بن عبيدة فى الإيمان قال عبد الله لو قلت لى مؤمن لقلت لى فى الجنة ، فقال له يزيد بن عبيدة يا صاحب رسول الله : هذه ذلة منك ، وهل الإيمان إلا أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله والبعث والميزان ، وتقيم الصلاة والصوم والزكاة ولنا ذنوب لو نعلم أنها تغفر لنا لعلمنا أننا من أهل الجنة ؟ فمن أجل ذلك نقول إنا مؤمنون ، ولا نقول إنا من أهل الجنة ، فقال ابن مسعود صدقت والله إنما منى ذلة فليتنبى أن يقال كان خوضهم فيه قليلا لا كثيرا وقصيرا لا طويلا ، وعند الحاجة لا بطريق التصنيف والتدريس واتخاذ صناعة ؛ فيقال أما قلة خوضهم فيه ؛ فإنه كان لقلة الحاجة ، إذ لم تكن البدعة تظهر فى ذلك الزمان ، وأما القصر فقد كان الغاية لإحرام الخصم واعترافه وانكشاف الحق وإزالة الشبهة ؛ فلو طال إشكال الخصم أو لإلجاء لطلال لاحتالة لإلزامهم وما كانوا يقدرون قدر الحاجة بميزان ولا مكيال بعد الشروع فيها ، وأما عدم تصديهم للتدريس والتصنيف فيه ؛ فممكن كان دأبهم فى الفقه والتفسير والحديث أيضا ؛ فإن جاز تصنيف الفقه ووضع الصور النادرة التى لا تتفق إلا على التدور إما ادخارا ليوم وقوعها وإثر كان نادرا أو تشجيذا للخواطر ؛ فنحن أيضا ترتب طرق المجادلة لتوقع وقوع الحاجة بثوران شبهة أو هيجان مبتدع أو تشجيد الخاطر أو لادخار الحجة حتى لا يعجز عنها عند الحاجة على البدية والارتجال كن بعد السلاح قبل القتال ليوم القتال فهذا ما يمكن أن يذكر للفريقين . فإن قلت فما المختار عندك فيه ؟ فأعلم أن الحق فيه أن إطلاق القول بذهبه فى كل حال أو بحمده فى كل حال خطأ بل لا بد فيه من تفصيل فأعلم أن لا أنال الشئ قد يحرم لذاته كالخمر والميتة وأعى بقول لذاته أن تحريمه وصف فى ذاته وهو الإسكال والموت ، وهذا إذا سئلنا عنه أطلقنا القول بأنه حرام ، ولا يلتفت إلى إباحة الميتة عند الاضطرار ، وإباحة تجرع الخمر إذا غص الإنسان بلفعة ولم يجد ما يسفها سوى الخمر ، وإلى ما يحرم غيره كالبيع على بيع أخيك المسلم فى وقت الخيار والبيع وقت النداء وكأكل الطين فإنه يحرم لما فيه من الإضرار ، وهذا ينقسم إلى ما يضر قليله وكثيره فيطلق القول عليه بأنه حرام كالسهم الذى يقتل قليله وكثيره ، وإلى ما يضر عند السكثرة فيطلق القول

عليه بالإيالة كالعدل فإن كثيره يضر بالحرور ، وكأكل الطين وكان إطلاق التحريم على الطين والخز والتحليل على العدل التفات إلى أغلب الأحوال ؛ فإن تصدى شيء تقابل فيه الأحوال فالأولى والأبعد عن الالتباس أن يفصل . فنعود إلى علم الكلام ونقول إن فيه منفعة وفيه مضرة فهو باعتبار منفعة في وقت الانتفاع حلال أو مندوب إليه أو واجب كما يقتضيه الحال ، وهو باعتبار مضرته في وقت الاستضرار وحله حرام أما مضرته فإثارة الشهوات وتحريك العقائد وإزالتها عن الجزم والتصميم ؛ فذلك مما يحصل في الابتداء ورجوعها بالادلة مشكوك فيه ويختلف فيه الأشخاص فهذا ضرره في الاعتقاد الحق ، وله ضرر آخر في تأكيد اعتقاد المبتدعة للبدعة وتثبيتها في صدورهم بحيث تثبت دواعيهم ويشدد حرصهم على الإصرار عليه ، ولكن هذا الضرر بواسطة التعصب الذي يثور من الجدل ، ولذلك ترى المبتدع العاوى يمكن أن يزول اعتقاده باللفظ في أسرع زمان إلا إذا كان نشؤه في بلد يظهر فيها الجدل والتعصب فإنه لو اجتمع عليه الأولون والآخرون لم يقدروا إلى نزاع البدعة من صدره بل الهوى والتعصب وبغض خصوم المجادلين وفرقة المخالفين يستولى على قلبه ويمنعه من إدراك الحق حتى لو قيل له هل تريد أن يكشف الله تعالى لك الغطاء ويعرفك بالبيان أن الحق مع خصمك لكراه ذلك خيفة من أن يفرح به خصمه ، وهذا هو الداء العضال الذى استطار في البلاد والعباد ، وهو نوع فساد أثاره المجادلون بالتعصب فهذا ضرره ، وأما منفعته فقد يظن أن فائدته تكشف الحقائق ومعرفة ما هو عليه ، وهيهات فليس في الكلام وفاء بهذا المطلب الشريف وأمل التخييط والتفصيل فيه أكثر من الكشف والتعريف وهذا إذا سمعته من محدث أو حشوى ربما خطر ببالك أن الناس أعداء ما جهلوا ، فاسمع هذا من خبر الكلام ثم قل له بعد حقيقة الخبرة وبعد التغافل فيه إلى منتهى درجة المتكلمين وجاوز ذلك إلى التعمق في علوم آخر تناسب نوع الكلام وتحقق أن الطريق إلى حقائق المعرفة من هذا الوجه مسدود ، ولعمري لا ينفع الكلام عن كشف وتعريف وإيضاح لبعض الأمور ، ولكن على التدور في أمور جليلة تكاد تفهم قبل التعمق في مصنعة الكلام بل منفعتها شيء واحد وهو حراسة العقيدة التى ترجمناها على العوام وحفظها عن تشويشات المبتدعة بأنواع الجدل فإن العاوى ضعيف يستفزه جدل المبتدع ، وإن كان فاسداً ومعارضة الفاسد بالفاسد تدفعه والناس متعبدون بهذه العقيدة التى قدمناها إذ ورد الشرع بها لمسا فيها من صلاح دينهم ودنياهم وأجمع السلف الصالح عليها والعلماء يتعبدون بحفظها على العوام من تلبسات المبتدعة كما تعبد السلاطين بحفظ أموالهم عن تهجمات الظلمة والغصب وإذا وقعت الإحاطة بضرره ومنفعته فيبقى أن يكون كالطبيب الحاذق في استعمال الدواء الخطر إذ لا يضعه إلا في موضعه ، وذلك في وقت الحاجة وعلى قدر الحاجة ، وتفصيله أن العوام والمشتغلين بالحرف والصناعات يجب أن يتركوا

على سلامة عقائدهم التي اعتقدوها مهما تلقنوا الاعتقاد الحق الذي ذكرناه فإن تعاميمهم الكلام ضرر محض في حقهم إذ ربما يثير لهم شكاً ويزلزل عليهم الاعتقاد ولا يمكن القيام بعد ذلك بالإصلاح وأما العاصي المعتقد للبدعة فينبغي أن يدعى إلى الحق باللطيف لا بالتعصب وبالكلام اللطيف المقتنع للنفس المؤثر في القلب القريب من سياق أدلة القرآن والحديث الممزوج بفن من الوعظ والتحذير فإن ذلك أنفع من الجدل الموضوع على شرط المتكلمين إذ العاصي إذا سمع ذلك اعتقد أنه نوع صنعة من الجدل تعلمها المتكلم ليستدرج الناس إلى اعتقاده فإن عجز عن الجواب قدر أن المجادلين من أهل مذهبه أيضاً يقدرّون على دفعه فالجدل مع هذا ومع الأول حرام وكذا مع من وقع في شك إذ يجب إزالته باللطف والوعظ ، والأدلة القرينة المقبولة البعيدة عن تعمق الكلام واستقصاء الجدل إنما ينفع في موضع واحد وهو أن يفرض على اعتقد البدعة بنوع جدل سمحه فيقابل ذلك الجدل بمثله فيعود إلى اعتقاد الحق وذلك فيمن ظهر له من الأئس بالمجادلة ما يمنعه عن القناعة بالمواظب والتحذيرات العامة فقد انتهى هذا إلى حالة لا يشفيه منها إلا دواء الجدل فجاز أن يلقى إليه وأما في بلاد تقل فيها البدعة ولا تختلف فيها المذاهب فيقتصر فيها على ترجمة الاعتقاد الذي ذكرناه ولا يتعرض للأدلة ويتر بص وقوع شبهة فإن وقعت ذكر بقدر الحاجة فإن كانت البدعة شائعة وكان يخاف على الصبيان أن يتعدوا فلا بأس أن يعلوا القدر الذي أودعناه كتاب الرسالة القدسية ليكون ذلك سبباً لدفع تأثير مجادلات المبتدعة إن وقعت إليهم وهذا مقدار مختصر وقد أودعناه هذا الكتاب لاختصاره فإن كان فيه ذكاء وتنبه بذكاؤه لموضع سؤال أو ثارت في نفسه شبهة فقد بدت العلة المخدورة وظهر الداء فلا بأس أن يرقى منه إلى القدر الذي ذكرناه في كتاب «الاقتصاد في الاعتقاد» وهو قدر خمسين ورقة وليس فيه خروج عن النظر في قواعد العقائد إلى غير ذلك من مباحث المتكلمين فإن أفنعه ذلك كلف عنه وإن لم يقنعه ذلك فقد صاد العلة منمنة والداء غالباً والمرضى سارياً فليتلطف به الطبيب بقدر إمكانه وينتظر قضاء الله تعالى فيه إلى أن يتكشف له الحق بتنبه من الله سبحانه أو يستمر على الشك والشبهة إلى ما قدر له فالقدر الذي يحويه ذلك الكتاب وجنسه من المصنفات هو الذي يرجى نفعه فأما الخارج منه فقسبان : أحدهما بحث عن غير قواعد العقائد كالبحث عن الاعتمادات وعن الأكوان وعن الإدراكات وعن الخوض في الرواية هل لها ضد يسمى المنع أو العمى وإن كان فذلك واحد هو منع عن جميع ما يرى أو ثبت لكل مرئي يمكن رؤيته منع بحسب عدده إلى غير ذلك من الترهات المضلات والأقسام الثاني زيادة تقرير لتلك الأدلة في غير تلك القواعد وزيادة أسئلة وأجوبة وذلك أيضاً استقصاء لا يزيد إلا ضلالاً وجهلاً في حق من لم يقنعه ذلك الفساد قرب كلام يزيد الإطناب والتقريب غرضاً

ولو قال قائل : البحث عن حكم الإدراكات والإعتمادات فيه فائدة تشييد الخواطر والحاطرات آل الدين كالسيف آلة الجهاد فلا بأس بتشحيذه ، كان كقول له لعب الشطرنج يشيد الخاطر فهو من الدين أيضاً ، وذلك هوس فإن الحاطر يتشيد بسائر علوم الشرع ولا يخاف فيها مضرة ؛ فقد عرفت بهذا القدر المذموم والقدر المحمود من الكلام والحال التي يذم فيها والحال التي يحمدها والشخص الذي ينتفع به ، والشخص الذي لا ينتفع به ، فإن قلت مهما اعترفت بالحاجة إليه في دفع المبتدعة والآن قد ثارت البدع وعمت البلوى وأرهقت الحاجة فلا بد أن يصير القيام بهذا العلم من فروض الكفايات كإقيام بحراسة الأموال وسائر الحقوق كالقضاء والولاية وغيرهما ومالم يشتغل العلماء بنشر ذلك والتدريس فيه والبحث عنه لا يدوم ، ولو ترك بالسكينة لاندرس وليس في مجرى الطباع كفاية لحل شبه المبتدعة مالم يتعلم فينبغي أن يكون التدريس فيه والبحث عنه أيضاً من فروض الكفايات بخلاف زمن الصحابة رضى الله عنهم ، فإن الحاجة ما كانت ماسة إليه فاعلم أن الحق أنه لا بد في كل بلد من قائم بهذا العلم مستقل بدفع شبه المبتدعة التي ثارت في تلك البلدة وذلك يدوم بالتعليم ، ولكن ليس من الصواب تدريسه على العموم كتدريس الفقه والتفسير ؛ فإن هذا مثل الدواء والفقه مثل الغذاء وضرر الغذاء لا يحذر وضرر الدواء محذور لما ذكرنا فيه من أنواع الضرر فالعالم به ينبغي أن يختص بتعليم هذا العلم من فيه ثلاث خصال : أحداها التجرد للعلم والحرص عليه فإن المحترف بمنه الشغل عن الاستتمام وإزالة الشكوك إذا عارضته والثانية الذكاء والفتنة والفصاحة فإن البليد لا ينتفع بفهمه والفسد لا ينتفع بحجابه فيخاف عليه من ضرر الكلام ولا يرجى فيه نفعه والثالثة أن يكون في طبعه الصلاح والديانة والتقوى ولا تكون الشهوات غالبية عليه ، فإن الفاسق بأدنى شبهة يتخلع عن الدين فإن ذلك يحمل عنه الحجر ويرفع السد الذي بينه وبين الملاذ فلا يحرص على إزالة الشبهة بل يقتنمها ليتخلص من أعباء التكليف فيسكون ما يفسده مثل هذا المتعلم أكثر مما يصاحبه . وإذا عرفت هذه الانقسامات اتضح لك أن هذه الحاجة المحمودة في الكلام إنما هي من جنس حجج القرآن من الكلمات اللطيفة المؤثرة في القلوب الملقنة للنفوس دون التغافل في التفصيلات والبدعيات التي لا يفهمها أكثر الناس وإذا فهموها اعتقدوا أنها شعوزة وصناعة تعلمها أصحابها للتلبس فإذا قاله مثله في الصنعة قاوه ، وعرفت أن الشافعي وكافة السلف إنما منعوا عن الخوض فيه والتجرد له لما فيه من الضرر الذي نهى الله عليه ، وأن ما نقل عن ابن عباس رضى الله عنهما من مناظرة الخوارج وما نقل عن علي رضى الله عنه من المناظرة في القدر وغيره كان من الكلام الجلي الظاهر وفي محل الحاجة ، وذلك محمود في كل حال نعم قد تختلف الأعصار في كثرة الحاجة وقتها فلا يبعد أن يختلف الحكم لذلك فهذا حكم العقيدة التي تعبد الخلق بها وحكم

طريق النضال عنها وحفظها ، فأما إزالة الشبهة وكشف الحقائق ومعرفة الأشياء على ما هي عليه وإدراك الأسرار التي يترجمها ظاهر ألفاظ هذه العقيدة فلا مفتح له إلا المجاهدة وقمع الشهوات والإقبال بالكلية على الله تعالى وملازمة الفكر الصافي عن شوائب المجدلات وهي رحمة من الله عز وجل تفيض على من يتعرض لنفحاتها بقدر الرزق وبحسب التعرض وبحسب قبول المحل وطهارة القلب ، وذلك البحر الذي لا يدرك غوره ولا يبلغ ساحله . (مسئلة) فإن قلت هذا الكلام يشير إلى أن هذه العلوم لها ظواهر وأسرار وبعضها جلي يبدو أولاً وبعضها خفي يتضح بالمجاهدة والرياضة والطلب الحثيث والفكر الصافي والسر الخالي عن كل شيء من أشغال الدنيا سوى المطلوب ، وهذا يكاد يكون مخالفاً للشرع إذ ليس للشرع ظاهر وباطن وسر وعلن ، بل الظاهر والباطن والسر والعلن واحد فيه فاعلم أن انقسام هذه العلوم إلى خفية وجلية لا ينسبها ذو بصيرة ، وإنما ينسبها القاصرون الذين تلففوا في أوائل الصبا شيئاً وجدوا عليه فلم يكن لهم ترق إلى شأو العلماء ومقامات العلاء والأولياء ، وذلك ظاهر من أدلة الشرع . قال ﷺ : [٢٣٦] (إن للقرآن ظاهراً وباطناً وحداً ومظلاً) ، وقال على رضى الله عنه : وأشار إلى صدره : إن هنا علوماً جمّة لو وجدت لها حيلة . وقال ﷺ : [٢٣٧] (نحن معاشر الأنبياء أمرنا أن نكلم الناس على قدر عقولهم) . وقال ﷺ : [٢٣٨] (ما حدث أحد قوماً بحدث لم تبلغه عقولهم إلا كان فتنة عليهم) وقال الله تعالى : وتلك الأمثال نضربها للناس وما يعقلها إلا العالمون . وقال ﷺ : [٢٣٩] (إن من العلم كهيئة المسكون لا يعلمه إلا العالمون بالله تعالى) الحديث إلى آخره كما أورده في كتاب العلم . وقال ﷺ : [٢٤٠] (لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلاً ولبكيتم كثيراً) فليت شعري إن لم يكن ذلك سرّاً منع من إفشائه لقصور

(٢٣٦) حديث : إن للقرآن ظاهراً وباطناً وحداً ومظلاً . قال العراقي : أخرجه ابن حبان في صحيحه من حديث ابن مسعود بنحوه وأورده ابن الأثير في نهايته .

(٢٣٧) الحديث * تقدم في كتاب العلم برقم ١٣٦ ص ١٦٨

(٢٣٨) الحديث * تقدم في كتاب العلم برقم ٩٩ ص ١٢١

(٢٣٩) الحديث * تقدم في كتاب العلم برقم ٧٢ ص ٨٦

(٢٤٠) حديث (لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلاً ولبكيتم كثيراً) قال العراقي : أخرجه من حديث عائشة وأنس . قلت وأخرجه أيضاً الإمام أحمد والترمذي والنسائي وابن ماجه كلهم عن أنس قال : خطب رسول الله ﷺ خطبة ما سمعت قط بمثلاثم ذكره وأخرج الحاكم في المستدرک من رواية يوسف بن حبان عن مجاهد عن أبي ذر رفعه : لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلاً ولبكيتم كثيراً =

الإنهمام عن إدراكه أو لمعنى آخر فلم يذكره لهم ، ولا شك أنهم كانوا يصدقونه لو ذكره لهم وقال ابن عباس رضى الله عنهما في قوله عز وجل : « الله الذى خلق سبع سموات ومن الأرض مثلهن يتنزل الأمر بينهن » لو ذكرت تفسيره لرجعتونى وفى لفظ آخر لقلت إنه كافر . وقال أبو هريرة رضى الله عنه : حفظت من رسول الله ﷺ وعامين أما أحدهما فبثنته وأما الآخر لو بثنته لقطع هذا الخلقوم . وقال ﷺ : [٢٤١] « ما فضلكم أبو بكر بكثرة صيام ولا صلاة ولكن بسر وقر فى صدره » رضى الله عنه ، ولا شك فى أن ذلك السر كان متعلقاً بقواعد الدين غير خارج منها ، وما كان من قواعد الدين لم يكن خافياً بظواهره على غيره ، وقال سهل التستري رضى الله عنه : « لعلنا ثلاثة علوم علم ظاهر يبطله لأهل الظاهر وعلم باطن لا يسمعه إظهاره إلا لأهله وعلم هو بينه وبين الله تعالى لا يظهره لأحد ، وقال بعض المارفين لإفشاء سر الربوبية كفر ، وقال بعضهم « للربوبية سر لو أظهر لبطلت النبوة وللنبوة سر لو كشف لبطل العلم وللعلم بالله سر لو أظهره لبطلت الأحكام ، وهذا القائل إن لم يرد بذلك بطلان النبوة فى حق الضعفاء لقصور فهمهم فاذا ذكره ليس بحق بل الصحيح أنه لا تناقض فيه وأن الكلام من لا يطنى نور معرفته نور ورعه وملاك الورع النبوة » (مسئلة) فإن قلت هذه الآيات والأخبار يتطرق إليها تأويلات فبين لنا كيفية اختلاف الظاهر والباطن ، فإن الباطن إن كان مناقضاً للظاهر ففيه إبطال الشرع وهو قول من قال إن الحقيقة خلاف الشريعة وهو كفر لأن الشريعة عبارة عن الظاهر والحقيقة عبارة عن الباطن وإن كان لا يتناقض ولا يخالفه فهو فيزول به الانقسام ، ولا يكون للشرع سر لا يفشى بل يكون الحقي والجلي واحداً فاعلم أن هذا السؤال يحرك خطباً عظيماً وينجر إلى علوم المكاشفة ويخرج عن مقصود علم المعاملة وهو غرض هذه السكتب فإن العقائد التى ذكرناها من أعمال

ولما سأل لكم الطعام والشراب» وقال على شرطهما ولم يخرجاه وتعبه الذهبي بأنه منقطع ورواه أيضاً من طريقة ابن عساكر فى التاريخ بتلك الإضافة وأخرج الحاكم أيضاً فى كتاب الرقاق واليهبى فى الشعب عن أبي الدرداء رفعه : لو تعلمون ما أعلم ليكيتم كثيراً ولضحكتكم قليلاً ولخرجتم إلى السمعات تجادون لا تندرون تجون أو لا تجون » وقال الحاكم صحيح وأقره الذهبي وقال الهيثمى رواه الطبراني من طريق إبنه أبي الدرداء عن أبيها ولم أعرفها وبقية رجاله رجال الصحيح وأخرج الحاكم أيضاً فى الأهرال عن أبي هريرة رفعه : لو تعلمون ما أعلم ليكيتم كثيراً ولضحكتكم قليلاً يظهر التفاف وترفع الأمانة وقبض الرحمة ويؤمن غير الأمين وأناخ بكم الشر الجور . الفتن كأمثال الليل المظلم وقال صحيح وأقره الذهبي .

القلوب وقد تعبدنا بتلقيها بالقبول والتصديق بعقد القلب عليها لا بأن يتوصل إلى أن ينكشف لنا حقائقها فإن ذلك لم يكف به كافة الحقائق ، ولو لا أنه من الأعمال لما أوردناه في هذا الكتاب ، وأولاً أنه عمل ظاهر القلب لا عمل باطنه لما أوردناه في الشطر الأول من الكتاب ، وإنما الكشف الحقيقي هو صفة سر القلب وباطنه ، ولكن إذا انجر السلام إلى تحريك خيال في مناقضة الظاهر للباطن فلا بد من كلام وجيز في حله ؛ فن قال إن الحقيقة تخالف السريعة أو الباطن يناقض الظاهر فهو إلى الكفر أقرب منه إلى الإيمان بل الأسرار التي يختص بها المقربون يدركها ولا يشاركونها إلا كثرون في عملها ويمتنعون عن إفشائها إليهم ترجع إلى خمسة أقسام (القسم الأول) أن يكون الشيء في نفسه دقيقاً تشكل أكثر الأفهام عن دركه فيختص بدركه الخواص وعليهم أن لا يشوهه إلى غير أهله فيصير ذلك فتنة عليهم حيث تقصر أفهامهم عن الدرك وإخفاء سر الروح . [٢٤٢] (وكف رسول الله ﷺ عن بيانه من هذا القسم) فإن حقيقته مما تكل الأفهام عن دركه وتقصر الأوهام عن تصوركته ، ولا تظن أن ذلك لم يكن مكشوفاً لرسول الله ﷺ فإن من لم يعرف الروح فسكانه لم يعرف نفسه ولم يعرف نفسه فكيف يعرف ربه سبحانه ، ولا يبعد أن يكون ذلك مكشوفاً لبعض الأولياء والعلماء وإن لم يكونوا أنبياء ، ولكنهم يتأدبون بأداب الشرع فيسكتون عما سكت عنه بل في صفات الله عز وجل من الخفايا ما تقصر أفهام الجماهير عن دركه ولم يذكر رسول الله ﷺ منها إلا الظواهر الأفهام من العلم والقدرة وغيرهما حتى فهمهما الخلق بنوع مناسبة توهموها إلى عليهم وقدسهم إذ كان لهم من الأوصاف ما يسمى علماً وقدرة فيتوهمون ذلك بنوع مقايضة ولو ذكر من صفاته ما ليس للخلق مما يناسبه بعض المناسبة شيء لم يفهموه بل لذة الجماع إذا ذكرت للصبي أو العنين لم يفهمهما إلا بمقايضة إلى لذة المطعوم الذي يدركه ولا يكون ذلك فهماً على التحقيق ، والمخالفة بين علم الله تعالى وقدرة وعلم الخلق وقدسهم أكثر من المخالفة بين لذة الجماع والأكل * وبالجملة فلا يدرك الإنسان إلا نفسه وصفات نفسه مما هي حاضرة له في الحال أو مما كانت له من قبل ثم بالمقايضة إليه يفهم ذلك لغیره ، ثم قد يصدق بأن بينهما تفاوتاً في الشرف والكمال فليس في قوة البشر

(٢٤٢) حديث (وكف رسول الله ﷺ عن بيانه من هذا القسم) أخرجه البخاري ومسلم من حديث عبد الله بن مسعود حين سأله الهود عن الروح قال فأسك النبي ﷺ فلم يرد عليهم شيئاً الحديث وقال ابن عباس قالت اليهود للنبي ﷺ أخبرنا ما الروح وكيف تعذب الروح التي في الجسد وإنما الروح من أمر الله ولم يكن نزل إليه فيه شيء فلم يجبه فأنه جبريل عليه السلام بالآية . ويسئلونك عن الروح قل الروح من أمر ربي وما أوتيتم من العلم إلا قليلاً .

إلا أن ثبت لله تعالى ما هو ثابت لنفسه من الفعل والعلم والقدرة وغيرها من الصفات مع التصديق بأن ذلك أكل وأشرف فيكون معظم تحريره على صفات نفسه لا على ما اختص الرب تعالى به من الجلال * ولذلك قال عليه السلام : [٢٤٣] (لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك) وليس المعنى أنى أعجز عن التبرير عما أدركته بل هو اعتراف بالتصور عن إدراك كنه جلالة ولذلك قال بعضهم « ما عرف الله بالحقيقة سوى الله عز وجل » وقال الصديق رضى الله عنه « الحمد لله الذى لم يجعل للخلق سبيلا إلى معرفته إلا بالعجز عن معرفته » ولتفيض عنان الكلام عن هذا الخط ولنرجع إلى الغرض وهو أن أحد الأقسام ما تكل الأنفهام عن إدراكه ومن جملته الروح ومن جملته بعض صفات الله تعالى ولعل الإشارة إلى مثله * فى قوله عليه السلام : [٢٤٤] (إن لله سبعين سبعين حجبا ما من نور لو كشفها لأحرقت سبحات وجهه كل من أدركه بصره) * القسم الثانى من الخفيات التى تمتنع الأنبياء والصديقون عن ذكرها ما هو مفهوم فى نفسه لا يكمل الفهم عنه ، ولكن ذكره يضرب بأكثر المستمعين ولا يضرب بالأنبياء والصديقين وسر القدر الذى منع أهل العلم من إفشائه من هذا القسم فلا يبعد أن يكون ذكر بعض الحقائق مضرا ببعض الخلق كما

(٢٤٣) حديث (لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك) أخرجه مسلم من حديث عائشة رضى الله تعالى عنها أنها سمعت رسول الله ﷺ يقول ذلك فى بيوده ، قاله العراقى . قال مرتضى : قال مسلم حدثنا أبو بكر بن أبى شيبة حدثنا أبو أسامة هو حماد بن أسامة عن عبد الله ابن عمر عن محمد بن يحيى بن حبان عن الأعرج عن أبى هريرة عن عائشة رضى الله عنها قالت فقدت رسول الله ﷺ ذات ليلة من الفراش فالتفت فوقعت يدي على بطن قدميه وهو فى المسجد وهما منصرفان وهو يقول : اللهم إني أعوذ برضاك من سخطك وبمعافاتك من عقوبتك وأعوذ بك منك لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك . وأخرجه الإمام أحمد عن أبى أسامة قال الحافظ ابن حجر فى تخرىج أحاديث الأذكار وفى السند لطيفة وهى رواية صحابى عن صحابى : أبى هريرة عن عائشة .

(٢٤٤) حديث (إن لله سبعين سبعين حجبا ما من نور لو كشفها لأحرقت سبحات وجهه كل من أدركه بصره) . قال العراقى أخرجه أبو الشيخ ابن حبان فى كتاب العظمة من حديث أبى هريرة وبين الله وبين الملائكة الذين حول العرش سبعون حجبا ما من نور وإسناده ضعيف وفيه أيضاً من حديث أنس قال رسول الله ﷺ لجبريل هل ترى ربك قال إن بينى وبينه سبعين حجبا ما من نور وفى الكبير للطبرانى من حديث سهل بن سعد « دون الله تعالى سبعون ألف حجاب من نور وظلة ولمسلم من حديث أبى موسى حجبا به النور لو كشفها لأحرقت سبحات وجهه » انتهى إليه بصره من خلقه . ولا ينماجه كل شئ أدركه بصره هـ . وقال مرتضى : وهكذا أورده المصنف فى كتابه مشكاة الأنوار إلا أنه قال من نور وظلة والباقي سواء قال وفى بعض الروايات سبعائة وفى بعضها سبعين ألفا هـ . وفى كتاب الأسماء والصفات هـ

يضر نور الشمس بأبصار الخفافيش ، وكما تضر رياح الورد بالجعل ، وكيف يبعد هذا وقولنا أن الكفر والزنا والمعاصي والشرو كله بقضاء الله تعالى وإرادته ومشيتته حق في نفسه وقد أضر سماعه يقوم إذ أروهم ذلك عندهم أنه دلالة على السفة ونقيض الحكمة والرضا بالقبيح والظلم ،

== لأبي منصور التميمي أنه **عليه السلام** وصف ربه عز وجل فقال : حجاب به النور لو كشفه لأحرقت سبحات وجهه كل شيء أدركته . وفي رواية دون الله سبعون ألف حجاب من نور وظلة **هـ** . قال أبو منصور النعماني في كتابه المذكور كل خبر ذكر فيه الحجاب فإنه يرجع معناه إلى الخلق لأنهم هم المحجوبون عن رؤية الله عز وجل وليس الخلق محجوبين عنهم لأنه يراهم ولا يجوز أن يكون مستورا بحجاب لأن ماستره غيره فساتره أكبر منه وإيس الله عز وجل حد ولا نهاية فلا يصح أن يكون بغيره مستورا ودليله قوله عز وجل كلا إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون ولم يقل لأنه محجوب عنهم ويؤيد ذلك ما رواه ابن أبي ليلى عن علي رضي الله عنه أنه من يقصاب قسمه يقول في يمينه لا والذي احتجب سبعة أطباق قفلاء بالدارة وقال له يا أبا الحكم إن الله لا يحتجب عن خلقه بشيء ولكن خلقه حجب خلقه عنه فقال له القصاب أولا أكثر عن يميني يا أمير المؤمنين فقال لا إنك حلفت بغير الله فأما قوله لو كشفها لأحرقت سبحات وجهه فقد تأوله أبو عبيد على أن المراد به لو كُشف الرحمة عن النار لأحرقت من على الأرض وكذلك قوله دون الله سبعون ألف حجاب من نور وظلة معناه أنها أجمع ؛ حجاب لغيره لأنه غير محصور في شيء وقيل معناه إن الله عز وجل علامات ودلالات على وحدانيته لو شاهدها الخلق لقامت مقام العيان في الدلالة عليه غير أنه خلق دون تلك الدلائل سبعين ألف حجاب من نور وظلة ليتوصل الخلق إلى معرفته بالأدلة النظرية دون المعارف الضرورية **هـ** . وفصل الخطاب في هذا المقام ما قاله المصنف في مشكاة الأنوار في تفسير هذا الحديث ما نصه إن الله متجلى في ذاته بذاته لذاته ويكون الحجاب بالإضافة إلى عجب لا محالة ، وإن المحجوبين من الخلق ثلاثة أقسام منهم من يحجب بمجرد الظلمة ، ومنهم من يحجب بالنور المحض ، ومنهم من يحجب بنور مقرون بظلمة ، وأصناف هذه الأقسام كثيرة ، ويمكن أن أنكف حصرها لكن لا أتق بما يلوح من تحديد وحصر ، إذ لا أدري أنه المراد بالحديث أم لا ، أما الحصر إلى سبعمائة أو سبعين ألفا ، فتلك لا يستقل بها إلا القوة النبوية مع أن ظاهر ظني أن هذه الأعداد مذكورة للتكثير لا للتحديد ، وقد تجرى العادة بذكر أعداد ولا يراد به الحصر بل التكثير والله أعلم بتحقيق ذلك وذلك خارج عن الوسع ، وإنما الذي يمكن الآن أن أعرفك هذه الأقسام وبعض أصناف كل قسم : القسم الأول المحجوبون بمحض الظلمة وهؤلاء صنفان والصنف الثاني منهما ينقسمون أربعة فرق وأصناف الفرقة الرابعة لا يحصون وكلهم عجوبون عن الله بمحض الظلمة وهي نفوسهم المظلمة ، والقسم الثاني طائفة حجبوا بنور مقرون بظلمة وهم ثلاثة أصناف : صنف منشأ ظلمتهم من المحس ، وصنف منشأ ظلمتهم من الخيال ، وصنف منشأ ظلمتهم عن مقاييس عقلية فاسدة ، وفي الصنف الأول طوائف ستة لا يتجاوز واحد منهم عن مجاوزة الالتفات إلى نفسه والتشوق إلى معرفة ربه ، ==

وقد ألد ابن الراوندى وطائفة من المخذولين مثل ذلك ، وكذلك سر القدر ، ولو أنشئ لأروم عند أكثر الخلق عجزاً إذ تقصر أفهامهم عن إدراك ما يزيل ذلك الوهم عنهم ، ولو قال قائل إن القيامة لو ذكر ميقاتها وأنها بعد ألف سنة أو أكثر أو أقل لكان مفهوماً ، ولكن لم يذكر لمصلحة العباد خوفاً من الضرر فلعل المدة إليها بعيدة فيطول الأمد ، وإذا استبطأت النفوس وقت العقاب قل أكثرها ، ولعلها كانت قريبة في علم الله سبحانه ، ولو ذكرت لعظم الخوف وأعرض الناس عن الأعمال ، وخربت الدنيا فهذا المعنى لو اتجه وصح فيكون مثالا لهذا القسم (القسم الثالث) أن يكون الشيء بحيث لو ذكر صريحاً لفهم ولم يكن فيه ضرر ، ولكن يكفى عنه على سبيل الاستعارة والزمن ليكون وقع في قلب المستمع أغلب وله مصلحة في أن يعظم وقع ذلك الأمر في قلبه

وفي الصنف الثانى أيضاً طوائف وأحسنهم رتبة المجسمة ثم الكرامية ، وفي الثالث أيضاً فرق فهو لاء كلهم أصناف القسم الثانى الذين حججوا بنور مقرون بظلمة والقسم الثالث هم المحجوبون بمحض الأنوار وهم أربعة أصناف الواصول منهم الصنف الرابع وهم الذين تجلى لهم أن الرب المطاع موصوف بصفة لا تنهاى في الوحدانية المحضة والكمال البالغ وأن نسبة هذا المطاع إلى الموجودات الحسية لنسبة الشمس في الأنوار الخسوسة منه فتوجهوا من الذى يحرك السموات ومن الذى أمر بتحريكها إلى الذى قطر السموات وفطر الأرض بتحريكها فوصلوا إلى موجود منزه عن كل ما أدركه بصر الناظرين وبصيرتهم ، إذ وجودهم من قبله فأحرقت سبحات وجهه وجه الأول إلا على جميع ما أدركه الناظرون وبصيرتهم ، إذ وجوده مقدساً منزهاً ثم هؤلاء انقسموا ، فثمة من أحرقت منه جميع ما أدركه بصره وانمحق وتلاشى ولكن بقى هو ملاحظاً للجمال والقدس وملاحظاً ذاته في جماله الذى ناله بالوصول إلى الحضرة الإلهية وانمحق منه الميصرات دون المبصر وجاوز هؤلاء طائفة منهم خواص الخواص فأحرقتهم سبحات وجهه وغشيم سلطان الجلال وأعقوا وتلاشوا في ذاته ولم يبق لهم لحاظ إلى أنفسهم بفنائهم عن أنفسهم ولم يبق إلا الواحد الحق ، وصار مع قوله تعالى « كل شيء هالك إلا ووجهه » لم يبق ذوقاً وحالاً ، فهذه نهاية الواصلين ومنهم من لم يتدرج في الترقى والعروج عن التفصيل الذى ذكرناه ، ولم يطل عليه العروج فسيقوا في أول وهلة إلى معرفة القدس وتنزيه الربوبية عن كل ما يجب تنزيهه عنه فغلب عليهم أولاً ما غلب على الآخرين آخرأ وهم عليم التجلى دفعة فأحرقت سبحات وجهه جميع ما يمكن أن يدركه بصر حسى أو بصيرة عقلية ويشبه أن يكون الأول طريق الخيال ، والثانى طريق الحبيب صلوات الله وسلامه عليهم والله أعلم بأسرار اقدامهما وأنوار مقامهما ، فهذه إشارة إلى أصناف المحجوبين ولا يبعد أن يبلغ عددهم إذا فصلت المقامات وتتبع حجب السالكين سبعين ألفاً ، وإذا فتشت لا تجد واحداً منهم خارجاً عن الأقسام التى حصرناها فإنهم إنما يحجبون بهفائهم البشرية أو بالحس أو بالخيال أو بمقايضة العقل أو بالنور المحض كما سبق والله أعلم .

كما لو قال قائل رأيت فلاناً يملك الدرد في أعناق الخنازير فكفى به عن إفشاء العلم وبث الحكمة إلى غير أهلها فالمستمع قد يسبق إلى فهمه ظاهر اللفظ والمحقق إذا نظر وعلم أن ذلك الإنسان لم يكن معه در ولا كان في موضعه خنزير ففطن لدرك السر والباطن فتيقن أن الناس في ذلك ، ومن هذا قال الشاعر :

رجلارت خياط وآخر حائك متقابلان على السبائك الأعزل
لا زال ينسج ذاك خرقه مدبر ويخيط صاحبه ثياب المقبل

فإنه عبر عن سبب مساوى في الإقبال والإدبار برجلين صافعين ، وهذا النوع يرجع إلى التعبير عن المعنى بالصورة التي تتضمن عين المعنى أو مثله * ومنه قوله عليه السلام : [٢٤٥] (إن المسجد لينزوى من النخامة كما تنزوى الجملدة عن النار) ، وأنت ترى أن ساحة المسجد لا تمتد بعض النخامة ومعناه أن روح المسجد كونه معظماً ورمي النخامة فيه تحقير له فيضاد معنى المسجدية مضادة النار لاتصال أجزاء الجملدة * وكذلك قوله عليه السلام : [٢٤٦] (أما يخشى الذي يرفع رأسه قبل الإمام أن يحول الله رأسه رأس حمار) وذلك من حيث الصورة لم يكن قط ولا يكون ، ولكن من حيث المعنى هو كأن إذرأس الحمار لم يكن بحقيقته لكونه وشكله بل بخاصيته وهى البلادة والحق ومن رفع رأسه قبل الإمام فقد صار رأسه رأس حمار فى معنى البلادة والحق وهو المقصود دون

(٢٤٥) حديث (إن المسجد لينزوى من النخامة كما تنزوى الجملدة عن النار) أى عن عاستها قال العراقى : هذا لم أر له أصلاً فى المرفوع ، وإنما هو فى قول أبى هريرة ، رواه ابن أبى شيبة فى مصنفه ١ .

قال مرتضى : ورواه كذلك عبد الرزاق موقوفاً على أبى هريرة ، وفى صحيح مسلم عن أبى هريرة رضى الله عنه أيضاً أن رسول الله ﷺ رأى نخامة فى المسجد فى القبلة فقال : ما بال أحدكم مستقبل ربه فينزع أمامه ، يجب أحدكم أن يستقبل فينزع فى وجهه .

(٢٤٦) حديث (أما يخشى الذي يرفع رأسه قبل الإمام أن يحول الله رأسه رأس حمار) أو يجعل الله صورته صورة حمار ، أخرجه الشيخان من حديث أبى هريرة ، وأخرجه أبو داود والترمذى والنسائى وابن ماجه كذلك كلهم فى الصلاة ، وفى رواية أنما يخشى أحدكم إذا رفع رأسه أى من السجود فهو نص فيه وعند أبى داود زيادة والإمام ساجد وهو دليل على التخصيص والحق به الركوع لكونه فى معناه ، وإنما نص على السجود لمزيد مزية فيه إذ المصلى أقرب ما يكون من ربه فيه وهو غاية الخضوع المطلوب كذا فى الفتح وعند ابن خزيمة قبل الإمام فى صلاته ، وقوله رأسه أى التى خبت بالرفع تندياً رأس حمار وفى رواية ابن حبان رأس كلب .

الشكل الذي هو قالب المعنى إذ من غاية الحق أن يجمع بين الاقتداء وبين التقدم فليهما متناقضان وإنما يعرف أن هذا السر على خلاف الظاهر إما بدليل عقلي أو شرعي ، أما العقلي فأن يكون حمله على الظاهر غير ممكن . كقوله ﷺ : [٢٤٧] ﴿قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن﴾ إذ لو فتشنا عن قلوب المؤمنين فلم نجد فيها أصابع فعلم أنها كناية عن القدرة التي هي سر الأصابع وروحها الخفي وكني بالأصابع عن القدرة لأن ذلك أعظم وقعاً في تفهم تمام الاقتدار ومن هذا القبيل كنيته عن الاقتدار قوله تعالى : ﴿إنما قولنا لشيء إذا أردناه أن نقول له كن فيكون﴾ ، فإن ظاهره بمنع إذ قوله كن إن كان خطاباً للشيء قبل وجوده فهو محال إذ الممدوم لا يفهم الخطاب حتى يمثل ، وإن كان بعد الوجود فهو مستغن عن التذكير ، ولكن لما كانت هذه الكناية أوقع في النفوس في تفهم غاية الاقتدار عدل إليها ، وأما المدرك بالشرع فهو أن يكون لإجراؤه على الظاهر ممكناً ، ولكنه يروى أنه أريد به غير الظاهر كما ورد في تفسير قوله تعالى : ﴿أنزل من السماء ماء فسالت أودية بقدرها ، الآية﴾ ، وأن معنى الماء ههنا هو القرآن ، ومعنى الأودية هي القلوب وأن بعضها احتملت شيئاً كثيراً وبعضها قليلاً وبعضها لم يحتمل ، والزيد مثل السكر والنفق فإيه وإن ظهر وطفاً على رأس الماء فإنه لا يثبت والهدانة التي تنفع الناس تمسكت ، وفي هذا القسم تعمق جماعة فأولوا ما ورد في الآخرة من الميزان والصراف وغيرهما وهو بدعة إذ لم ينقل ذلك بطريق الرواية وإجراؤه على الظاهر غير محال فيجب إجراؤه على الظاهر (القسم الرابع) أن يدرك الإنسان الشيء جملة ثم يدرك تفصيلاً بالتحقيق والذوق بأن يصير حالاً ملائماً له في تفاوت العلمان ، ويكون الأول كالقشر والثاني كاللباب ، والأول كالظاهر ، والثاني كالباطن ، وذلك كما يتمثل الإنسان في عينه شخص في الظلمة أو على البعد فيحصل له نوع علم فإذا رآه بالقرب أو بعد زوال الظلام أدرك تفرقة بينهما ، ولا يكون الأخير ضد الأول بل هو استكمال له فكذلك العلم والإيمان والتصديق إذ قد يصدق الإنسان بوجود العشق والمرض والموت قبل وقوعه ، ولكن تحققه به عند الوقوع . كل من تحققه قبل الوقوع بل للإنسان في الشهوة والعشق وسائر الأحوال ثلاثة أحوال متفاوتة وإدراكات متباينة الأول تصديقه بوجوده قبل وقوعه ، والثاني عند وقوعه ، والثالث بعد تصرعه فإن تحققه بالجوع بعد زواله يخالف التحقيق به قبل الزوال ، وكذلك من علوم الدين ما يصير ذوقاً فيكمل فيكون ذلك كالباطن بالإضافة إلى ما قبل ذلك ، ففرق بين علم المريض بالصحة وبين علم الصحيح بها في هذه الأقسام الأربعة تتفاوت الخلق وليس في شيء منها

(٢٤٧) حديث ﴿قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن﴾ أخرجه مسلم من حديث عبد الله بن عمرو رضى الله عنهما .

باطن يناقض الظاهر بل يتممه ويكمّله كما يتمم اللب القشر والسلام . (القسم الخامس) أن يعبر
 بلسان المقال عن لسان الحال فالقاصر الفهم يقف على الظاهر ويعتقده نطقاً ، والبصير بالحقائق
 يدرك السر فيه ، وهذا كقول القائل : قال الجدار للوئد : لم تشقني ؟ قال : سل من يدقني فلم يتركني
 ورأى الحجر الذي ورأى : فهذا تعبير عن لسان الحال بلسان المقال ، ومن هذا قوله تعالى :
 « ثم استوى إلى السماء وهي دخان فقال لها وللأرض ائتيا طوعاً أو كرهاً قالتا أتينا طائعين ،
 فالبلد يفترق في فهمه إلى أن يقدر لها حياة وعقلاً وفهماً للخطاب ، وخطاباً هو صوت وحرف
 تسمعه السماء والأرض فتجيبان بحرف وصوت وتقولان أتينا طائعين والبصير يعلم أن ذلك لسان
 الحال ، وأنه إنباء عن كونهما مسخرتين بالضرورة ومضطرتين إلى التسخير ومن هذا قوله تعالى :
 « وإن من شيء إلا يسبح بحمده ، فالبلد يفترق فيه إلى أن يقدر للجواهر حياة وعقلاً ونطقاً
 بصوت وحرف حتى يقول سبحانه الله ليتحقق تسبيحه ، والبصير يعلم أنه ما أريد به نطق
 اللسان بل كونه مسبحاً بوجوده ومقدساً بذاته وشاهداً بوجدانية الله سبحانه كما يقال :
 * وفي كل شيء له آية * تدل على أنه الواحد * وكما يقال : هذه الصنعة المحسنة تشهد لصانعها
 بحسن التدبير وكال العلم لا بمعنى أنها تقول أشهد بالقول ولكن بالذات والحال وكذلك ما من شيء
 إلا وهو محتاج في نفسه إلى موجد وجوده وبقية ويديم أوصافه ، وورده في أطواره فهو بحاجة
 يشهد لخالفه بالتقديس يدرك شهادته ذوو البصائر دون الجامدين على الظواهر ولذلك قال تعالى :
 « ولكن لا يفقهون تسبيحهم ، وأما القاصرون فلا يفقهون أصلاً وأما المقربون والعلماء الراضون
 فلا يفقهون كنهه وكما له إذ لكل شيء شهادات شتى على تقديس الله سبحانه وتسبيحه ويدرك كل
 واحد بقدر عقله وبصيرته وتعداد تلك الشهادات لا يلبق بعلم المعاملة فهذا الفن أيضاً بما يتفاوت
 أرباب الظواهر وأرباب البصائر في علوه وتظهر به مفاصلة الباطن للظاهر ، وفي هذا المقام لأرباب
 المقامات إسرار واقتصاد فمن صرف في دفع الظواهر انتهى إلى تغيير جميع الظواهر والبراهين
 أو أكثرها حتى جعلوا قوله تعالى : « وتكلمنا أيديهم وتشهد أرجلهم ، وقوله تعالى : « وقالوا لجلودهم
 لم شهدتم علينا قالوا أنطقنا الله الذي أنطق كل شيء ، وكذلك المخاطبات التي تجري من منكر
 ونكير ، وفي الميزان والصراط والحساب ومناظرات أهل النار وأهل الجنة في قولهم :
 « أفبضوا علينا من الماء أو بأمر ذنوبكم الله ، زعموا أن ذلك كله بلسان الحال وغلا آخرون
 في حسم الباب منهم أحمد بن حنبل رضي الله عنه حتى منع تأويل قوله : « كن فيكون » وزعموا
 أن ذلك خطاب بحرف وصوت يوجد من الله تعالى في كل لحظة بعدد كون كل مكوّن حتى

سمعت بعض أصحابه يقول إنه حسم باب التأويل إلا لثلاثة ألفاظ . قوله ﷺ [٢٤٨] « الحجر الأسود يمين الله في أرضه » وقوله ﷺ : « قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن » وقوله ﷺ [٢٤٩] « إني لأجد نفس الرحمن من جانب اليمين » ، ومال إلى حسم الباب أدباً بالطواهر ، والظن بأحد بن حنبل رضى الله عنه أنه علم أن الاستواء ليس هو الاستقرار والنزول ليس هو الانتقال ، وإنه منع من التأويل حسماً للباب ورعاية لإصلاح الخلق ، فإنه إذا فتح الباب اتسع الخرق وخرج الأمر عن الضبط وجاوز حد الإقتصاد إذ حد ما جاوز الإقتصاد لا يضبط ، فلا بأس بهذا الزجر ويشهد له سيرة السلف ، فإنهم كانوا يقولون أمرها كما جاءت حتى قال مالك رحمه الله لما سئل عن الاستواء « الاستواء معلوم والسكينة مجهولة والإيمان به واجب ، والسؤال عنه بدعة » ، وذعبت طائفة إلى الإقتصاد وفتحو باب التأويل في كل ما يتعلق بصفات الله سبحانه وتركوا ما يتعلق بالآخرة على ظواهرها ومنعوا التأويل فيه وهم الأشعرية وزاد المعتزلة عليهم حتى أولوا من صفاته تعالى الرؤية وأولوا كونه مهيماً بصيرا وأولوا المعراج وزعموا أنه لم يكن بالجسد وأولوا عذاب القبر والميزان والصراف وجملة من أحكم الآخرة ، ولكن أفرؤا بحشر الأجساد والجنة واشتغالها على المأكولات والمشروبات والمنكسحات والملاذ المحسوسة وبالنار واشتغالها على جسم محسوس يحرق يحرق الجلود ويذيب الشحوم ومن ترقمهم إلى هذا الحد زاد الفلاسفة فأولوا كل ما ورد في الآخرة وردوه إلى آلام عقلية وروحانية وذات عقلية وأنكروا حشر الأجساد وقالوا : بقاء النفوس وأنها تكون إما معذبة وإما منعمة بعذاب ونعيم لا يدرك بالحواس ، وهؤلاء هم المشرعون ، وحد الإقتصاد بين

(٢٤٨) حديث (الحجر الأسود يمين الله في أرضه) قال العراقي : أخرجه الحاكم وصححه من حديث عبد الله بن عمر وبلغت الحجر يمين الله .

(٢٤٩) حديث (إني لأجد نفس الرحمن من جانب اليمين) أخرجه أحمد من حديث أبي هريرة في حديث قال فيه « وأجد نفس ربكم من قبل اليمين » ورجاله ثقات قاله العراقي ١٠١ .

قال مرفوع : وأخرج الخطيب وابن عساکر عن جابر رفته « الحجر يمين الله في الأرض يصافحها عباده » قال ابن الجوزي في سنده إسحق بن بشير كذبه ابن شعبة وغيره ، وقال الدارقطني هو في عداد من يضع ، وأخرج الديلمي عن أنس رفته « الحجر يمين الله فن مسحته فقد بايع الله » وفي سنده على بن عمر السكري ضعفه البرقاني وأيضاً العلامة بن سلة الرواس ، قال الذهبي مهم بالوضع ثم إن معنى قوله يمين الله أي هو بمنزلة يمينه ، ولما كان كل ملك إذا قدم عليه الوافد قبل يمينه والحاج أول ما يقدم يسأل له قبيله ، فلذا نزل منزل يمين السكينة .

هذا الانحلال كله وبين جود الخبايا دقيق غامض لا يطلع عليه إلا الموقنون الذين يدركون الأمور بنور إلهي لا بالسمع ، ثم إذا انكشفت لهم أسرار الأمور على ما هي عليه نظروا إلى السمع والألفاظ الواردة ، فما وافق ما شاهدوه بنور اليقين قرروه وما خالف أولوه ، فأما من يأخذ معرفة هذه الأمور من السمع المجرد فلا يستقر له فيها قدم ، ولا يتعين له موقف والأليق بالمقتصر على السمع المجرد مقام أحمد بن حنبل رحمه الله ، والآن فكشف الغطاء عن حد الاقتصاد في هذه الأمور داخل في علم المكشوفة والقول فيه يطول فلا نخوض فيه ، والغرض ببيان موافقة الباطن الظاهر وأنه غير مخالف له ، فقد انكشف بهذه الأقسام الخمسة أمور كثيرة ، وإذا رأينا أن تقتصر بكافة العوام على ترجمة العقيدة التي حررناها ، وأنهم لا يكفون غير ذلك في الدرجة الأولى إلا إذا كان خوف تشويش إشيع البدعة فيرى في الدرجة الثانية إلى عقيدة فيها لوامع من الأدلة مختصرة من غير تعمق فلنورد في هذا الكتاب تلك اللوامع ولنقتصر فيها على ما حررناه لأهل القدس وسعياته الرسالة القدسية في قواعد العقائد وهي مودعة في هذا الفصل الثالث من هذا الكتاب .

(الفصل الثالث) من كتاب قواعد العقائد في لوامع الأدلة للعقيدة التي ترجمناها بالقدس فنقول :

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذي من عصابة السنة بأفوار اليقين ، وآثر رهط الحق بالهداية إلى دعام الدين وجنبهم زيف الزانغين وضلال الملحدين ووقفهم للاقتداء بسيد المرسلين وسددهم للتأسي بصحبه الأكرمين وإسر لهم اقتفاء آثار السلف الصالحين حتى اعتصموا من مقتضيات العقول بالجليل المتين ومن سير الأصولين وعقائدهم بالمنهج المبين لجمعوا بالقول بين نتائج العقول وقضايا الشرع المنقول وتحققوا أن النطق بما تعبدوا به من قول لا إله إلا الله محمد رسول الله ليس له طائل ولا محصور إن لم تتحقق الإحاطة بما تدور عليه هذه الشهادة من الأقطاب والأصول وعرفوا أن كلتي الشهادة على إيجازها تتضمن إثبات ذات الإله وإثبات صفاته وإثبات أفعاله وإثبات صدق الرسول ، وعلوا أن بناء الإيمان على هذه الأركان وهي أربعة ، ويدور كل ركن منها على عشرة أصول :

(الركن الأول) في معرفة ذات الله تعالى ومداده على عشرة أصول : وهي العلم بوجود الله تعالى وقدمه وبقائه وأنه ليس بجوهر ولا جسم ولا عرض ، وأنه سبحانه ليس مختصاً بجملة ولا مستقراً على مكان ، وأنه يرى وأنه واحد .

(الركن الثاني) في صفاته ، ويشتمل على عشرة أصول وهو العلم بكونه حياً عالماً قادراً

مريداً سميعاً بصيراً متكاملاً منزهاً عن حلول الحوادث ، وأنه قديم الكلام والملم والإرادة .
 (الركن الثالث) في أفعاله ومداره على عشرة أصول ، وهي أن أفعال العباد مخلوقة لله تعالى
 وأنها مكسبة للعباد ، وأنها مرادة لله تعالى ، وأنه متفضل بالخلق والاختراع وأن له تعالى تكليف
 ما لا يطاق ، وأن له إيلام البرى . ولا يجب عليه رعاية الأصلح وأنه لا واجب إلا بالشرع ، وأن
 بعثة الأنبياء جائزة ، وأن نبوة نبينا محمد ﷺ ثابتة مؤيدة بالمعجزات .

(الركن الرابع) في السمعات ومداره على عشرة أصول ، وهي إثبات الحشر والنشر
 وسؤال منكر ونكير ، وعذاب القبر ، والميزان والصراف ، وخلق الجنة والنار ، وأحكام
 الإمامة ، وأن فضل الصحابة على حسب ترتيبهم ، وشروط الإمامة .

(فأما الركن الأول من أركان الإيمان في معرفة ذات الله سبحانه وتعالى وأن الله تعالى واحد
 ومداره على عشرة أصول) :

(الاصل الأول) معرفة وجوده تعالى وأول ما يستضاء به من الأنوار ويسلك من طريق
 الاعتبار ما أرشد إليه القرآن فليس بعد بيان الله سبحانه بيان وقد قال تعالى : « ألم نجعل الأرض مهاداً
 والجبال أوتاداً وخلقناكم أزواجاً وجعلنا نومكم سباتاً وجعلنا الليل لباساً وجعلنا النهار معاشاً
 وبينا فوقكم سيعاً شداداً وجعلنا سراجاً وهاجاً وأنزلنا من الممصرات ماءً نجاجاً لنخرج به حباً
 ونباتاً وجنات ألفافاً » وقال تعالى : « إن في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار
 والفلك التي تجري في البحر بما ينفع الناس وما أنزل الله من السماء من ماء فأحيا به الأرض بعد
 موتها وبث فيها من كل دابة وتصريف الرياح والسحاب المسخر بين السماء والأرض لآيات لقوم
 يعقلون » وقال تعالى : « ألم نروا كيف خلق الله سبع سموات طباقاً وجعل القمر فيهن نوراً وجعل
 الشمس سراجاً والله أنبتكم من الأرض نباتاً ثم يعيدكم فيها ويخرجهن لإخراجها » وقال تعالى : « أفأنتم
 ما تمنون أنتم تخلقونه أم نحن الخالقون » إلى قوله « للبقون » فليس يخفى على من معه أدنى مسكة
 من عقل إذا تأمل بأدنى فكرة مضمون هذه الآيات وأدار نظره على مجائب خلق الله في
 الأرض والسموات ، وبدائع فطرة الحيوارات والنبات ، أن هذا الأمر العجيب والترتيب
 الحكيم لا يستغنى عن صانع يديره ، وفاعل يحكمه ويقدره ، بل تكاد فطرة النفوس تشهد
 بكونها مقبودة تحت تسخير ومصرفة بمقتضى تدبيره ، ولذلك قال الله تعالى : « أفى الله شك
 فاطر السموات والأرض ، ولهذا بعث الأنبياء صلوات الله عليهم لدعوة الخلق إلى التوحيد
 ليقولوا لا إله إلا الله وما أمروا أن يقولوا لنا إله وللعالم إله ، فإن ذلك كان مجهولاً في فطرة
 عقولهم من مبدأ نشوهم ، وفي عنقوان شبابهم ، ولذا قال عز وجل : « ولئن سألتهم من خلق

السموات والأرض ليقولن الله ، وقال تعالى : « فأقم وجهك للدين حنيفاً فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم » ، فإذا في فطرة الإنسان وشواهد القرآن ما يغني عن إقامة البرهان ولكننا على سبيل الاستظهار والاعتناء بالعلماء النظار نقول من بدائه العقول أن الحادث لا يستغنى في حد ذاته عن سبب يحدثه والعالم حادث فإذا لا يستغنى في حد ذاته عن سبب أما قولنا إن الحادث لا يستغنى في حد ذاته عن سبب بل في فإن كل حادث يختص بوقت يجوز في العقل تقدير تقديمه وتأخيره فاخصاه بوقته دون ما قبله وما بعده يقتصر بالضرورة إلى المخصص ، وأما قولنا العالم حادث فبرهانه أن أجسام العالم لا تخلو عن الحركة والسكون وهما حادثان وما لا تخلو عن الحوادث فهو حادث ففي هذا البرهان ثلاث دعوى : الأولى قولنا إن الأجسام لا تخلو عن الحركة والسكون وهذه مدركة بالبديهة والاضطرار فلا يحتاج فيها إلى تأمل وافتكار فإن من عقل جميعاً لا ساكناً ولا متحركاً كان لمثل الجمل راكباً وعن نهج العقل ناكباً ، والثانية قولنا إنهما حادثان ويدل على ذلك تعاقبهما ووجود البعض منهما بعد البعض وذلك مشاهد في جميع الأجسام ما شاهدها وما لم يشاهدها من ساكن إلا والعقل قاض بجواز حركته وما من متحرك إلا والعقل قاض بجواز سكوتها فالطاريء منهما حادث لطاريئه والسابق حادث لعدمه لأنه لو ثبت قدمه لاستعجال عدمه على ما سيأتى بيانه وبرهانه في إثبات بقاء الصانع تعالى وتقديسه ، والثالثة قولنا ما لا تخلو عن الحوادث فهو حادث وبرهانه أنه لو لم يكن كذلك لكان قبل كل حادث حوادث لا أول لها ولو لم تنقض تلك الحوادث بجمليتها لا تنتهي النوبة إلى وجود الحادث الحاضر في الحال وانقضاء ما لا نهاية له محال ولأنه لو كان لذلك دورات لا نهاية لها لسكان لا تخلو عددها عن أن تسكون شفعاً أو وتراً أو شفعاً وترّاً جميعاً أولاً شفعاً ولا وترّاً ومحال أن تكون شفعاً وترّاً جميعاً أو لا شفعاً ولا وترّاً فإن ذلك جمع بين النفي والإثبات إذ في إثبات أحدهما نفي الآخر وفي نفي أحدهما إثبات الآخر ومحال أن يكون شفعاً لأن الشفع يصير وترّاً بزيادة واحد وكيف يعوز ما لا نهاية له واحد ومحال أن يسكون وترّاً إذ الوتر يصير شفعاً بواحد فكيف يعوزها واحد مع أنه لا نهاية لأعدادها ومحال أن يسكون لا شفعاً ولا وترّاً إذ له نهاية فتحصل من هذا أن العالم لا تخلو عن الحوادث وما لا تخلو عن الحوادث فهو إذاً حادث وإذا ثبت حدوثه كان افتقاره إلى المحدث من المدركات بالضرورة ،

(الأصل الثاني) العلم بأن الله تعالى قديم لم يزل أدنى ليس لوجوده أول بل هو أول كل شيء وقبل كل ميت وحتى * وبرهانه أنه لو كان حادثاً ولم يكن قديماً لافتقر هو أيضاً إلى محدث وافتقر محدثه إلى محدث وتسلسل ذلك إلى ما لا نهاية وما تسلسل لم يتحصل أو ينتهي إلى محدث قديم هو الأول وذلك هو المطلوب الذي سميته صانع العالم ومبدئه وبادئه ومحدثه ومبدعه .

(الاصل الثالث) العلم بأنه تعالى مع كونه أزلياً أبدياً ليس لوجوده آخر فهو الأول والآخر والظاهر والباطن لأن ما ثبت قدمه استحالة عدمه . وبرهانه أنه لو انعدم لكان لا يخلو إما أن يعدم بنفسه أو بعدم إضاده ، ولو جاز أن يعدم شيء . يتصور دوامه بنفسه لجاز أن يوجد شيء . يتصور عدمه بنفسه ، فسكا يحتاج طرمان الوجود إلى سبب فسكذلك يحتاج طرمان العدم إلى سبب ، وباطل أن يعدم بعدم إضاده لأن ذلك المقدم لو كان قديماً لما تصور الوجود معه وقد ظهر بالأصلين السابقين وجوده وقدمه فكيف كان وجوده في القدم ومعه ضده ؛ فإن كان الضد للمعدم حادثاً كان محالاً إذ ليس الحادث في مضادته للقديم حتى يقطع وجوده بأولى من القديم في مضادته للحادث حتى يدفع وجوده بل الدفع أهون من القطع والقديم أقوى وأولى من الحادث .

(الاصل الرابع) العلم بأنه تعالى ليس بجوهر يتحيز بل يتعالى ويتقدس عن مناسبة الحيز وبرهانه أن كل جوهر متحيز فهو محتص بعجزه ولا يخلو من أن يكون ساكناً فيه أو متحركاً عنه فلا يخلو عن الحركة أو السكون وهما حادثان ومالا يخلو عن الحوادث فهو حادث ، ولو تصور جوهر متحيز قديم لكان يعقل قدم جواهر العالم ، فإن سماه مسم جوهرأ ولم يرد به للتحيز كان غلطاً من حيث اللفظ لا من حيث المعنى .

(الاصل الخامس) العلم بأنه تعالى ليس بجسم مؤلف من جواهر إذ الجسم عبادة عن المؤلف من الجواهر ، وإذا بطل كونه جوهرأ مخصوصاً بعجز بطل كونه جسماً لأن كل جسم مختص بعجز ومركب من جوهر فالجوهر يستحيل خلوه عن الافتراق والاجتماع والحركة والسكون والهيئة والمقادير وهذه سمات الحدوث ، ولو جاز أن يعتقد أن صانع العالم جسم لجاز أن يعتقد الإلهية للشمس والقمر أو شيء آخر من أقسام الأجسام فإن تجاسر متجاسر على تسميته تعالى جسماً من غير إرادة التأليف من الجواهر ، كان ذلك غلطاً في الإدم مع الإصابة في نفي معنى الجسم .

(الاصل السادس) العلم بأنه تعالى ليس بعرض قائم بجسم أو حال في محال لأن العرض ما يحل في الجسم فكل جسم فهو حادث لا محالة ويكون محدثه موجوداً قبله فكيف يكون حالاً في الجسم وقد كان موجوداً في الأزل وحده وما معه غيره ، ثم أحدث الأجسام والأعراض بعده ولأنه عالم قادر مريد خالق كما سيأتى بيانه وهذه الأوصاف تستحيل على الأعراض بل لاتعقل إلا لوجود قائم بنفسه مستقل بذاته ، وقد تحصل من هذه الأصول أنه موجود قائم بنفسه ليس بجوهر ولا جسم ولا عرض وأنت العالم كله جواهر وأعراض وأجسام فإذا لا يشبه شيئاً ولا يشبه شيء . بل والحق أقروم الله ليس كمثل شيء . وأنى يشبه المخلوق خالقه والمقدور مقدره

والمصور مصوره والأجسام والأعراض كلها من خلقه وصنعه ، فاستحال القضاء عليها بمماثلته ومشابهته .

(الأصل السابع) العلم بأن الله تعالى منزله الذات عن الاختصاص بالجهات فإن الجهة إما فوق وإما أسفل وإما بين وإما شمال أو قدام أو خلف ، وهذه الجهات هو الذى خلقها وأحدثها بواسطة خلق الإنسان إذ خلق له طرفين أحدهما يعتمد على الأرض ويسمى رجلا والآخر يقابله ويسمى رأساً فحدث اسم الفوق لما يلى جهة الرأس واسم السفلى لما يلى جهة الرجل حتى أن الغلة التى تدب منكسة تحت السقف تنقلب جهة الفوق فى حقها تحتاً وإن كان فى حقنا فوقاً ، وخلق الإنسان اليمين وإحداها أقوى من الأخرى فى الغالب فحدث اسم اليمين للأقوى واسم الشمال لما يقابله ، وتسمى الجهة التى تلى اليمين يميناً والأخرى شمالاً وخلق له جانبيين يصير من أحدهما ويتحرك إليه فحدث اسم القدام للجهة التى يتقدم إليها بالحركة واسم الخلف لما يقابلها ، فالجهات حادثة بحدوث الإنسان ولو لم يخلق الإنسان بهذه الحلقة بل خلق مستديراً كالسكرة لم يكن لهذه الجهات وجود البتة فكيف كان فى الأزل مختصاً بجهة ، والجهة حادثة أو كيف صار مختصاً بجهة بعد أن لم يكن له أن خلق العالم فوقه ويتعالى عن أن يكون له فوق إذ تعالى أن يكون له رأس ، والفوق عبارة عما يكون جهة الرأس أو خلق العالم تحته فتعالى عن أن يكون له تحت إذ تعالى عن أن يكون له رجل والتحت عبارة عما يلى جهة الرجل وكل ذلك بما يستحيل فى العقل ولأن المعقول من كونه مختصاً بجهة أنه مختص بجزء اختصاص الجواهر أو مختص بالجواهر اختصاص العرض ، وقد ظهر استحالة كونه جوهرأ أو عرضأ فاستحال كونه مختصاً بالجهة وإن أريد بالجهة غير هذين المعنيين كان غلطاً فى الاسم مع المساعدة على المعنى ولأنه لو كان فوق العالم لكان محاذياً له وكل محاذ لجسم ، فإما أن يكون مثله أو أصغر منه أو أكبر وكل ذلك تقدير عجوز بالضرورة إلى مقدر ويتعالى عنه الخالق الواحد المدبر فأما رفع الأبدى عند السؤال إلى جهة السماء فهو لأنها قبلة الدعاء وفيه أيضاً إشارة إلى ما هو وصف للدعوى من الجلال والكبرياء تنبيهاً بقصد جهة العلو على صفة المجد والعلاء ، فإنه تعالى فوق كل وجود بالقهر والاستيلاء .

(الأصل الثامن) العلم بأنه تعالى مستوعب على عرشه بالمعنى الذى أراد الله تعالى بالاستواء وهو الذى لا ينافى وصف الكبرياء ولا يتطرق إليه سمات الحدوث والفناء ، وهو الذى أريد بالاستواء إلى السماء حيث قال فى القرآن : ثم استوى إلى السماء وهى دخان ، وليس ذلك إلا بطريق القهر والاستيلاء كما قال الشاعر :

قد استوى بشر على العراق من غير سيف ودم مہراق

واضطرب أهل الحق إلى هذا التأويل كما اضطرب أهل الباطن إلى تأويل قوله تعالى وهو معكم أينما كنتم ، إذ حل ذلك بالاتفاق على الإحاطة والعلم ، وحل قوله ﷺ وقلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن ، على القدرة والقهر ، وحل قوله ﷺ الحجر الأسود بين الله في أرضه ، على التشريف والإكرام لأنه لو ترك على ظاهره للزم منه المحال فكذا الاستواء لو ترك على الاستقرار والتمسك لزم منه كون المتمسك جسماً محسوساً للعرش ، إما مثله أو أكبر منه أو أصغر وذلك محال وما يؤدي إلى المحال فهو محال .

(الأصل التاسع) العلم بأنه تعالى مع كونه منزهاً عن الصورة والمقدار مقدساً عن الجہات والانتظار مرتباً بالآعين والأبصار في الدار الآخرة ، دار القرار لقوله تعالى ووجه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة ، ولا يرى في الدنيا تصديقاً لقوله عز وجل لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار ، ولقوله تعالى في خطاب موسى عليه السلام لن تراني ، ولبيت شعري كيف عرف المعتزلي من صفات رب الأرباب ما جعله موسى عليه السلام ، وكيف سأل موسى عليه السلام الرؤية مع كونها محالاً ، ولعل الجہل بذوى البدع والأموال من الجہلة الأغبياء أولى من الجہل بالأنبياء صلوات الله عليهم ، وأما وجه إجراء آية الرؤية على الظاهر فهو أنه غير مؤد إلى المحال ، فإن الرؤية نوع كشف وعلم إلا أنه أتم وأوضح من العلم ، فإذا جاز تعلق العلم به ، وليس في جهة ، جاز تعلق الرؤية به وليس بجهة ، وكما يجوز أن يرى الله تعالى الخلق وأيسر في مقابلتهم جاز أن يراه الخلق من غير مقابلة ، وكما جاز أن يعلم من غير كيفية وصورة جاز أن يرى كذلك .

(الأصل العاشر) العلم بأن الله عز وجل واحد لا شريك له فرد لا ند له ، انفرد بالخلق والإبداع واستبد بالإنشاء والاختراع لا مثل له يساهمه ويساويه ولا ضده فينازعه وينابيه وبرهانه قوله تعالى ولو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا ، وبيانه أنه لو كانا اثنين وأراد أحدهما أمراً فالتاني إن كان مضطراً إلى مساعدته كان هذا الثاني مقهوراً عاجزاً ولم يكن إلهاً قادراً ، وإن كان قادراً على مخالفته ومداغته كان الثاني قوياً قاهراً ، والأول ضعيفاً قصيراً ، ولم يكن إلهاً قادراً .

(الركن الثاني : العلم بصفات الله تعالى ومداره على عشرة أصول)

(الأصل الأول) العلم بأن صانع العالم قادر وأنه تعالى في قوله وهو على كل شيء قدير ، صادق لأن العالم محسوس في صنعته مرتب في خلقه ، ومن رأى ثوباً من ديباج حسن النسيج

والتأليف متناسب التطاير والتطريف ، ثم توم صدور نسجه عن ميت لا استطاعة له أو عن إنسان لا قدرة له كان منخلعاً عن غريزة العقل ، ومنحطاً في سلك أهل الغباوة والجهل .

(الأصل الثاني) العلم بأنه تعالى عالم بجميع الموجودات ومحيط بكل المخلوقات ، لا يرب عن علمه مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء ، صادق في قوله « وهو بكل شيء عليم » ومرشد إلى صدقه بقوله تعالى « ألا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير » أرشدك إلى الاستدلال بالخلق على العلم بأنك لا تستريب في دلالة الخلق اللطيف والصنع المزين بالترتيب ولو في الشيء الحقير الضعيف على علم الصانع بكيفية الترتيب والترصيف ، فاذكره الله سبحانه هو المنتهى في الهداية والتعريف .

(الأصل الثالث) العلم بكونه عز وجل حياً فإن من ثبت علمه وقدرته ثبت بالضرورة حياته ، ولو تصوّر قادر وعالم فاعل مدبر دون أن يكون حياً لجاز أن يشك في حياة الحيوانات عند ترددّها في الحركات والسكنات ، بل في حياة أرباب الحرف والصناعات ، وذلك انقباس في غمرة الجهالات والضلالات .

(الأصل الرابع) العلم بكونه تعالى مريداً لأفعاله ، فلا موجود إلا وهو مسند إلى مشيئته وصادر عن إرادته ، فهو المبدئ المعيد ، والفعل لما يريد ، وكيف لا يكون مريداً ، وكل فعل صدر منه أمكن أن يصدر منه ضده ، وما لا ضد له أمكن أن يصدر منه ذلك بعينه قبله أو بعده ، والقدرة تناسب الضدين والوقتین مناسبة واحدة ، فلا بد من إرادة صارفة للقدرة إلى أحد المقدورين ولو أغنى العلم عن الإرادة في تخصيص المعلوم حتى يقال إنما وجد في الوقت الذي سبق العلم بوجوده ، لجاز أن يغنى عن القدرة حتى يقال وجد بغير قدرة لأنه سبق العلم بوجوده فيه .

(الأصل الخامس) العلم بأنه تعالى سميع بصير لا يعزب عن رؤيته هو اجس الضمير وخفايا الوهم والتفكير ، ولا يشذ عن سمعه صوت ديب التلة السوداء في الليلة الظلماء على الصخرة الصماء ، وكيف لا يكون سميعاً بصيراً ، والسمع والبصر كال لا محالة ، ليس بنقص فكيف يكون المخلوق أكمل من الخائق والمضنوع أسنى وأتم من الصانع ، وكيف تعتدل القسمة مهما وقع النقص في جهته والكمال في خلقه وصنعتة أو كيف تستقيم حجة إبراهيم عليه السلام على أبيه إذ كان بعد الأصنام جهلاً وغياً فقال له : « لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر ولا يغنى عنك شيئاً ، ولو انقلب ذلك عليه في معزده لأضحت حجته داحضة ودلائله ساقطة ولم يصدق قوله تعالى : « وتلك حجبتنا آتيناهم إبراهيم على قومه » ، وكما عتل كونه فاعلاً بلا جارحة ، وعالماً بلا قلب ودماغ ، فليعتل كونه بصيراً بلا حذقة ، وسميماً بلا أذن ، إذ لا فرق بينهما .

(الأصل السادس) أنه سبحانه وتعالى متكلم بكلام وهو وصف قائم بذاته ليس بصوت ولا حرف بل لا يشبه كلامه غيره كما لا يشبه وجوده وجود غيره والسلام بالحقيقة كلام النفس وإنما الأصوات قطعت حروفه للدلالات كما يدل عليها تارة بالحركات والإشارات ، وكيف التبس هذا على طائفة من الأغبياء ولم يلبس على جملة الشعراء حيث قال قائلهم :

إن الكلام لبني الفؤاد وإنما جعل اللسان على الفؤاد دليلاً
ومن لم يعقل عقله ولا كنهه نهاه عن أن يقول لسانى حادث ، ولكن ما يحدث فيه بقدرى
الحادثة قديم فاقطع عن عقله طمعك وكف عن خطابه لسانك ومن لم يفهم أن القديم عبارة عما ليس قبله شيء ، وأن الباء قبل السين فى قولك : بسم الله ، فلا يكون السين المتأخر عن الباء قديماً فزه عن الالتفات إليه فليكن الله سبحانه سر فى إبعاد بعض العباد ، ومن يضلل الله فما له من هاد ، ومن استبعد أن يسمع موسى عليه السلام فى الدنيا كلاماً ليس بصوت ولا حرف فليستسخر أن يرى فى الآخرة موجوداً ليس بحجم ولا لون ، وإن عقل أن يرى ما ليس بلون ولا جسم ولا ندر ولا كمية ، وهو إلى الآن لم ير غيره فليعقل فى حاسة السمع مانعته فى حاسة البصر ، وإن عقل أن يكون له علم واحد هو علم بجميع الموجودات فليعقل صفة واحدة للذات هو كلام بجميع ما دل عليه العبارات وإن عقل كون السموات السبع وكون الجنة والنار مكتوبة فى ورقة صغيرة ومحفوظة فى مقدار ذرة من القلب أن كل ذلك مرتى فى مقدار عدسة من الحدقة من غير أن تحمل ذات السموات والأرض والجنة والنار فى الحدقة والقلب والورقة ، فليعقل كون الكلام مقروءاً بالألحسة محفوظاً فى القلوب مكتوباً فى المصاحف من غير حلول ذات الكلام فيها إذ لو حلت بكتاب الله ذات الكلام فى الورق لحل ذات الله تعالى بكتابة اسمه فى الورق ، وحلت ذات النار بكتابة اسمها فى الورق ولا حترق .

(الأصل السابع) أن الكلام القائم بنفسه قديم وكذا جميع صفاته إذ يستحيل أن يكون محلاً للحوادث داخل تحت التغير بل يجب للأصناف من نعوت القدم ما يجب للذات فلا تتغيره التغيرات ولا تحل الحادثات ، بل لم يزل فى قدمه موصفاً بمحامد الصفات ولا يزال أبده كذلك منزهاً عن تغير الحالات لأن ما كان محل الحوادث لا يتخلو عنها ، وما لا يتخلو عن الحوادث فهو حادث ، وإنما ثبت نعمت الحدوث للأجسام من حيث تعرضها للتغير وتقلب الأوصاف فكيف يكون خالقها مشاركا لها فى قبول التغير وينبى على هذا أن كلامه قديم قائم بذاته وإنما الحوادث هى الأصوات الدالة عليه ، وكما عقل قيام طلب العلم وإرادته بذات الوالد الولد قبل أن

يَخْلُقُ وَلَدَهُ حَتَّى إِذَا خَلَقَ وَلَدَهُ وَعَقَلَ وَخَلَقَ اللَّهُ لَهُ عِلْماً مُتَعَلِّقاً بِمَا فِي قَلْبِ أَبِيهِ مِنَ الطَّلَبِ صَارَ مَأْمُوراً بِذَلِكَ الطَّلَبِ الَّذِي قَامَ بِذَاتِ أَبِيهِ وَدَامَ وجوده إِلَى وَقتِ معرفة ولده له فليعقل قيام الطَّلَبِ الَّذِي دَلَّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : « اخلع نعليك » ، بذات الله ومصير موسى عليه السلام مخاطباً به بعد وجوده إذ خلقت له معرفة بذلك الطَّلَبِ ، وسمع لذلك السلام القديم .

(الأصل الثامن) إن علمه قديم فلم يزل عالماً بذاته وصفاته وما يحدثه من مخلوقاته ومهما حدثت المخلوقات لم يحدث له علم بها بل حصلت مكشوفة له بالعلم الأزلى إذ لو خلق لنا علم بقدوم زيد عند طلوع الشمس ، ودَامَ ذلك العلم تقدراً حتى طلعت الشمس ، لكانت قدوم زيد عند طلوع الشمس معلوماً لنا بذلك العلم من غير تجديد علم آخر فمكناً ينبغي أن يفهم قدم علم الله تعالى .

(الأصل التاسع) أن إرادته قديمة وهى فى القدم تعلقت بإحداث الحوادث فى أوقاتها اللانقطة بها على وفق سبق العلم الأزلى إذ لو كانت حادثة لصار محل الحوادث ، ولو حدثت فى غير ذاتها لم يكن هو مريداً لها كما لا تكون أنت متحركاً بحركة ليست فى ذاتك ، وكيفما قدرت فيقتدر حدوثها إلى إرادة أخرى ، وكذلك الإرادة الأخرى تفتقر إلى أخرى ويتسلسل الأمر إلى غير نهاية ، ولو جاز أن يحدث إرادة بغير إرادة لجاز أن يحدث العالم بغير إرادة .

(الأصل العاشر) أن الله تعالى عالم يعلم ، حى بحياة ، قادر بقدره ومريد بإرادة ومتكلم بكلام وسميع بسمع وبصير ببصر وله هذه الأوصاف من هذه الصفات القديمة ، وقول القائل عالم بلا علم ، كقوله غنى بلا مال ، وعلم بلا عالم ، وعالم بلا معلوم ، فإن العلم والمعلوم والعالم متلازمة كالقتل والمقتول والقاتل ، وكما لا يتصور قاتل بلا قتل ولا قتيل ، ولا يتصور قتيل بلا قاتل ولا قتل ، كذلك لا يتصور عالم بلا علم ، ولا علم بلا معلوم ولا معلوم بلا عالم ، بل هذه الثلاثة متلازمة فى العقل لا ينفك بعض منها عن البعض فن جَوِّزَ انفكاك العالم عن العلم ؛ فليجوز انفكاك العلم عن المعلوم وانفكاك العلم عن العالم إذ لا فرق بين هذه الأوصاف .

(الركن الثالث : العلم بأفعال الله تعالى ومداره على عشرة أصول)

(الأصل الأول) العلم بأن كل حادث فى العالم فهو فعله وخلقه واختراعه ، لا خالق له سواء ولا يحدث له إلا إياه خلق الخلق وصنعهم وأوجد قدرتهم وحركتهم ؛ فجميع أفعال عباده مخلوقة له ومتعلقة بقدرته تصديقاً له فى قوله تعالى : « الله خالق كل شيء » ، وفى قوله تعالى : « والله خالقكم وما تعملون » ، وفى قوله تعالى : « وأسروا قواكم أو اجبروا به إنه عليم بذات الصدور » ألا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير ، أمر العباد بالتحرز فى أقوالهم وأفعالهم وإسرارهم وإخفائهم

أعلمه بموارد أفعاله واستدل على العلم بالخلق ، وكيف لا يكون خالفاً لفعل العبد وقدرته تامة لا قصور فيها ، وهي متعلقة بحركة أبدان العباد والحركات متناهية وتعلق القدرة بها لذاتها الذي يقصر تعلقها عن بعض الحركات دون البعض مع تماثلها أو كيف يكون الحيوان مستبداً بالاختراع ويصدر من العنكبوت والنحل وسائر الحيوانات من لطائف الصناعات ما يتحير فيه عقول ذوى الألباب ؟ فكيف انفردت هي باختراعها دون رب الأرباب ، وهي غير طالمة بتفصيل ما يصدر منها من الاكتساب ؟ هيئات هيئات ، ذلت المخلوقات وتفرد بالملك والمملكة جبار الأرض والسموات .

﴿ الأصل الثاني ﴾ أن انفرد الله سبحانه باختراع حركات العباد لا يخرجها عن كونها مقدورة للعباد على سبيل الاكتساب بل الله تعالى خلق القدرة والمقدور جميعاً وخلق الاختيار والمختار جميعاً فأما القدرة فوصف للعبد وخلق للرب سبحانه وليست بكسب له ، وأما الحركة غفلى للرب تعالى ووصف للعبد وكسب له ، فإنها خلقت مقدورة بقدرة هي وصفه وكانت للحركة نسبة إلى صفة أخرى تسمى قدرة فتسمى باعتبار تلك النسبة كسباً ، وكيف تكون جبراً محضاً وهو بالضرورة يدرك التفرقة بين الحركة المقدورة والرعدة الضرورية أو كيف يكون خالفاً للعبد وهو لا يحيط علماً بتفاصيل أجزاء الحركات المكتسبة وأعدادها ، وإذا بطل الطرفان لم يبق إلا الاقتصاد في الاعتقاد وهو أنها مقدورة بقدرة الله تعالى اختراعاً ، وبقدرة العبد على وجه آخر من التعلق بغيره لا اكتساباً ، وليس من ضرورة تعلق القدرة بالمقدور أن يكون بالاختراع فقط ، إذ قدرة الله تعالى في الأزل قد كانت متعلقة بالعالم ، ولم يكن الاختراع حاصلًا بها وهي عند الاختراع متعلقة به نوعاً آخر من التعلق فبه يظهر أن تعلق القدرة ليس مخصوصاً بمقدور المقدور بها .

﴿ الأصل الثالث ﴾ أن فعل العبد وإن كان كسباً للعبد فلا يخرج عن كونه مراداً لله سبحانه فلا يجري في الملك والمسكوت طرفه عين ، ولا لفتة خاطر ولا فلتة ناظر إلا بقضاء الله وقدرته وإرادته ومشئته ، ومنه الشر والخير ، والنفع والضرر ، والإسلام والكفر ، والعرفان والسكر ، والفوز والخسران ، والغواية والرشد ، والطاعة والعصيان ، والشرك والإيمان ، لا راد لقضائه ، ولا معقب لحكمه ، يفضل من يشاء ويهدي من يشاء ، لا يسأل عما يفعل وهم يسألون ، ويدل عليه من النقل قول الأئمة قاطبة وما شاء كان وما لم يشأ لم يكن ، وقول الله عز وجل : « أن لو يشاء الله لهدى الناس جميعاً ، وقوله تعالى : « ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها ، ويدل عليه من جهة العقل أن المعاصي والجرائم إن كان الله يكرها ولا يريد بها ، وإنما هي جارية على وفق إرادة

العدو لأبليس لعنه الله ، مع أنه عدو لله سبحانه ، والجاري على وفق إرادة العدو أكثر من الجارى على وفق إرادته تعالى فليت شعري كيف يستجيز المسلم أن يرث ملك الجبار ذى الجلال والإكرام إلى رتبة لو ردت إليها رياسة زعيم ضيعة لاستنكف منها إذ لو كان ما يستمر لعدو الزعيم في القرية أكثر مما يستقيم له لاستنكف من زعامته وتبرأ عن ولايته والمصيبة هى الغالبة على الخلق وكل ذلك جار عند المبتدعة على خلاف إرادة الحق تعالى وهذا غاية الضعف والعجز ، تعالى رب الأرباب عن قول الظالمين علواً كبيراً ثم مهما ظهر أن أفعال العباد مخلوقة لله صح أنها مرادة له فإن قيل فكيف ينهى عما يريد ويأمر بما لا يريد ؟ قلنا الأمر غير الإرادة ، ولذلك إذا ضرب السيد عبده فعاتبه السلطان عليه فاعتذر بتمرد عبده عليه فكذبه السلطان ، فأراد إظهار حجته بأن يأمر العبد بفعل ويحالفه بين يديه ، فقال له : أشرح هذه الدابة بشهد من السلطان ، فهو يأمره بما لا يريد امتثاله ، ولو لم يكن أسراً لما كان عذره عند السلطان مهدأ ، ولو كان مريداً لامتناله لكان مريداً لهلاك نفسه ، وهو محال .

(الأصل الرابع) أن الله تعالى متفضل بالخلق والاختراع ومتطور بتسكين العباد ولم يكن الخلق والتسكين واجبا عليه ، وقالت المعتزلة : وجب عليه ذلك لما فيه من مصلحة العباد ، وهو محال ، إذ هو الموجب والأمر والنهي ، وكيف يهدف لإيجاب أو يتعرض للزوم وخطاب . والمراد بالموجب أحد أمرين : إما الفعل الذى فى تركه ضرر إما أجل كما يقال يجب على العبد أن يطيع الله حتى لا يعذبه فى الآخرة بالنار ، أو ضرر عاجل كما يقال يجب على العطشان أن يشرب حتى لا يموت ، وإما أن يراد به الذى يؤدى عدمه إلى محال ، كما يقال وجود المعلوم واجب ، إذ عدمه يؤدى إلى محال وهو أن يصير العلم جهلا ، فإن أراد الخصم بأن الخلق واجب على الله بالمعنى الأول فقد عرضه للضرر ، وإن أراد به المعنى الثانى فهو مسلم ، إذ بعد سبق العلم لا بد من وجود المعلوم ، وإن أراد به معنى ثالثاً فهو غير مفهوم ، وقوله يجب لمصلحة عباده ، كلام فاسد ، فإنه إذا لم يتضرر بترك مصلحة العباد لم يكن للوجوب فى حقه معنى ، ثم إن مصلحة العباد أن أن يخلصهم فى الجنة ، فأما أن يخلصهم فى دار البلاء ، ويعرضهم للخطايا ، ثم يهدمهم بخطر العقاب وهول العرض والحساب ، فما فى ذلك غبطة عند ذوى الألباب .

(الأصل الخامس) أنه يجوز على الله سبحانه أن يكلف الخلق ما لا يطيقونه خلافاً للمعتزلة ، ولو لم يحزن ذلك لاستحال سؤال دفعه ، وقد سألوا ذلك فقالوا : ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به ، ولأن الله تعالى أخبر نبيه ﷺ بأن أباجمل لا يصدق ثم أمره بأن

بأمره بأن يصدقه في جميع أقواله ، وكان من جملة أقواله أنه لا يصدقه ، فكيف يصدقه في أنه لا يصدقه ؟ وهل هذا إلا محال وجوده ؟

﴿ الأصل السادس ﴾ أن الله عز وجل إلام الخلق وتمذيبهم من غير جرم سابق ، ومن غير ثواب لاحق خلافاً للمنزلة لأنه متصرف في ملكه ، ولا يتصور أن يعذر تصرفه ملكه ، والظلم هو عبارة عن التصرف في ملك الغير بغير إذنه وهو محال على الله تعالى فإنه لا يصادف لغيره ملكاً حتى يكون تصرفه فيه ظلاماً ويدل على جواز ذلك وجوده فإن ذبح البهايم لإلام لها ، وما صب عليها من أنواع العذاب من جهة الأدميين لم يتقدمها جريمة فإن قيل إن الله تعالى يحشرها ويجازيها على قدر ما قاسته من الآلام ، ويجب ذلك على الله سبحانه . فنقول من زعم أنه يجب على الله إحياء كل نملة وطئت وكل بقعة عركت حتى يثيبها على آلامها فقد خرج عن الشرع والعقل ، إذ يقال وصف الثواب والحشر بكونه واجباً عليه إن كان المراد به أنه يتضرر بتركه فهو محال وإن أريد به غيره فقد سبق أنه غير مفهوم إذا خرج عن المعاني المذكورة للواجب .

﴿ الأصل السابع ﴾ أنه تعالى يفعل بعباده ما يشاء فلا يجب عليه رعاية الأصلح لعباده لما ذكرناه من أنه لا يجب عليه سبحانه شيء ، بل لا يعقل في حقه الوجوب فإنه لا يسأل عما يفعل وهم يسألون ، ولت شعري بما يجب المعتزلي في قوله : إن الأصلح واجب عليه في مسألة نعرضها عليه وهو أن يفرض مناظرة في الآخرة بين صبي وبالغ مائتا مسلمين فإن الله سبحانه يزيد في درجات البالغ ويفضله على الصبي لأنه تمع بالإيمان والطاعات بعد البلوغ ، ويجب عليه ذلك عند المعتزلي فلو قال الصبي : يا رب لم رفعت منزلته عليّ فيقول لأنه بلغ واجتهد في الطاعات ، ويقول الصبي : أنت أمتنى في الصبا ، فكان يجب عليك أن تديم حياتي حتى أبلغ فأجتهد فقد عدلت عن العدل في التفضل عليه بطول العمر له درني ، فلم فضله ؟ فيقول الله تعالى : لأنى علمت أنك لو بلغت لأشركت أو عصيت فكان الأصلح لك الموت في الصبا ، هذا عذر المعتزلي عن الله عز وجل ، وعند هذا ينادى الكفار من دركات الظن ويقولون : يا رب أما علمت أننا إذا بلغنا أشركتنا فبلا أمتنا في الصبا ، فإننا رضيتمنا بما دون منزلة الصبي المسلم ، فبماذا يجاب عن ذلك وهل يجب عند هذا إلا القطع بأن الأمور الإلهية تتعالى بحكم الجلال عن أن توزن بميزان أهل الاعتزال . فإن قيل مهما قدر على رعاية الأصلح للعباد ، ثم سلط عليهم أساليب العذاب كان ذلك قبيحاً لا يليق بالحكمة . قلنا القبيح ما لا يوافق الغرض حتى إنه قد يكون الشيء قبيحاً عند شخص حسناً عند غيره إذا وافق غرض أحدهما دون الآخر حتى يستقبح قتل الشخص أولياؤه ، ويستحسنه أعداؤه فإن أريد بالقبيح ما لا يوافق غرض البارئ سبحانه ، فهو محال إذ لا غرض له فلا يتصور منه قبيح

كما لا يتصور منه ظلم إذ لا يتصور منه التصرف في ملك الغير ، وإن أريد بالقبيح مالا يوافق غرض الغير ، فلم قلتم إن ذلك عليه محال ، وهل هذا إلا مجرد تشبه يشهد بخلافه ما قد فرضناه من مخاصمة أهل النار ، ثم الحكم بمعناه العالم بمقتضى الأشياء القادر على إحكام فعلها على وفق إرادته ، وهذا من أن يوجب رعاية الأصلح ؟ وإنما الحكم من أراعى الأصلح نظراً لنفسه ليستفيد به في الدنيا ثناء ، وفي الآخرة ثواباً ، أو يدفع به عن نفسه آفة ، وكل ذلك محال على الله سبحانه وتعالى .

(الأصل الثامن) أن معرفة الله سبحانه وطاعته واجبة بإيجاب الله تعالى ، مشرعه لاهل العقل خلافاً للتمثلة لأن العقل وإن أوجب الطاعة فلا يخلو إما أن يوجها الغير فائدة وهو محال فإن العقل لا يوجب العيب ، وإما أن يوجها لفائدة وغرض وذلك لا يخلو ، إما أن يرجع إلى المعبود ، وذلك محال في حقه تعالى فإنه يتقدس عن الأغراض والفوائد بل الكفر والإيمان والطاعة والعصيان في حقه تعالى سيات ، وإما أن يرجع ذلك إلى غرض العبد وهو أيضاً محال لأنه لا غرض له في الحال ، بل يتعب به وينصرف عن الشهوات لسببه ، وليس في المسأل إلا الثواب والعقاب ، ومن أين يعلم أن الله تعالى يثيب على المعصية والطاعة ولا يعاقب عليها مع أن الطاعة والمعصية في حقه يتساويان ، إذ ليس له إلى أحدهما ميل ولا به لأحدهما اختصاص ، وإنما عرف تمييز ذلك بالشرع ، ولقد ذل من أخذ هذا من المقايسة بين الخالق والمخلوق حيث يفرق بين الشكر والكفران لما له من الارتياح والاهتزاز والتلذذ بأحدهما دون الآخر . فإن قيل فإذا لم يجب النظر والمعرفة إلا بالشرع ، والشرع لا يستقر ما لم ينظر المكلف فيه ؛ فإذا قال المكلف للنبي إن العقل ليس يوجب على النظر والشرع لا يثبت عندي إلا بالنظر ولست أقدم على النظر ، أدى ذلك إلى إفحام الرسول ﷺ قلنا هذا يضاهي قول القائل للواقف في موضع من المواضع : إن وراءك سبعاً ضارباً فإن لم تبرح عن المكان قتلك ، وإن التفت وراك ونظرت عرفت صدق ، فيقول الواقف لا يثبت صدقك ما لم ألتفت ورائي ولا ألتفت ورائي ولا أنظر ما لم يثبت صدقك ؛ فيدل هذا على حماقة هذا القائل وتهديفه للهلاك ولا ضرر فيه على الهادي المرشد ؛ فكذلك النبي ﷺ يقول : « إن وراءكم الموت ودونه السباع الضاربة والنيران المحرقة ، إن لم تأخذوا منها حذركم وتعرفوا إلى صدق بالالتفات إلى معجزتي ، وإلا هلكتم فن التفت عرف واحترز ونجا ، ومن لم يلتفت وأصر هلك وتردى ولا ضرر على إن هلك الناس كلهم أجمعون ، وإنما على البلاغ المبين ، فالشرع يعرف وجود السباع الضاربة بعد الموت والعقل يفيد فهم كلامه والإحاطة بإمكان ما يقوله في المستقبل والطبع يستحث على الحذر من الضرر ، ومعنى كون الشيء واجباً أن في تركه ضرراً ومعنى كون

أشعر موجباً أنه معرف للضرر المتوقع ؛ فإن العقل لا يهdy إلى التهدف للضرر بعد الموت عند اتباع الشهوات ، فهذا معنى الشرع والعقل وتأثيرهما في تقدير الواجب ، ولو لا خوف العقاب على ترك ما أمر به لم يكن الوجوب ثابتاً ، إذ لا معنى للواجب إلا ما يرتبط بتركه ضرر في الآخرة .
 (الأصل التاسع) أنه ليس يستحيل بعثة الأنبياء عليهم السلام خلافاً للبراهمة حيث قالوا : لا فائدة في بعثتهم ، إذ في العقل مندوحة عنهم ؛ لأن العقل لا يهdy إلى الأفعال المنجية في الآخرة ، كما لا يهdy إلى الأدوية المفيدة للصحة فحاجة الخلق إلى الأنبياء كحاجتهم إلى الأطباء ، ولكن يعرف صدق الطبيب بالتجربة ويعرف صدق النبي بالمعجزة .

(الأصل العاشر) أن الله سبحانه قد أرسل محمداً ﷺ خاتماً للنبيين وناسخاً لما قبله من شرائع اليهود والنصارى والصابئين ، وأيده بالمعجزات الظاهرة ، والآيات الباسرة [٢٥٠] . (كانشقاق القمر) * [٢٥١] و (تسليح الحصى) .

(٢٥٠) حديث (انشقاق القمر) له فلقين وحل الانشقاق كان بمكة ، وقيل بمى ، قال الإمام أبو حنيفة رحمه الله تعالى : حدثني الهيثم بن حبيب الصغير عن عامر الشعبي عن ابن مسعود رضى الله عنه قال : انشق القمر على عهد رسول الله ﷺ بمكة فلقين أى شقين متباعدين بحيث كان الجبل بينهما ، وكان ذلك في مقام التحدى ، فكان معجزة كما في شرح المواقيف ، والحديث متفق عليه من حديث أنس وابن مسعود وابن عباس ، قاله العراقى .

قال مرتضى : وأخرجه أحمد وأبو دارود الطيالسى وأبو عروانة وإسحق وعبد الرزاق والطبرانى وابن مردويه من حديث ابن مسعود وابن عباس ، والبيهقى وأبو نعيم من حديث ابن مسعود ، وفي رواية عن أنس أن ذلك كان بعد سؤال المشركين ، وفي رواية أبى نعيم عن ابن مسعود : لقد رأيت أحد شقيه على الجبل الذى بمى ، ونحن بمكة وأخرجه البيهقى وعياض عن على وحذيفة ، ومسلم والترمذى عن ابن عمر وأحمد والبيهقى عن جبير بن مطعم ، وقال ابن السبكي لأنه متواتر .

(تنبيه) أنس وابن عباس رضى الله عنهما لم يحضرا الانشقاق ، لأنه كان بمكة قبل الهجرة بنحو خمس سنين ، وكان ابن عباس إذ ذاك لم يولد وأما أنس فكان ابن أربع أو خمس بالمدينة ، وأما غيرها فيمكن أن يكون شاهد ذلك ، كذا في المواهب .

(٢٥١) حديث (وتسليح الحصى) قال العراقى أخرجه البيهقى في دلائل النبوة من حديث أبى ذر وقال صالح : ابن أبى الأخضر ليس بالحافظ ، والحفوظ رواية رجل من بنى سليم لم يسم عن أبى ذر . ١٠١ .

قال مرتضى : عبارة البيهقى في الدلائل : كذا رواه صالح بن أبى الأخضر ، ولم يكن بالحافظ من

== الزهري عن سويد بن يزيد السلي عن أبي ذر ، والحفوط ما رواه شعيب عن أبي حمزة عن الزهري قال وذكر الوليد بن سويد أن رجلا من بني سليم كبير السن أ. هـ . وهكذا أخرجه محمد بن يحيى الذهلي في الزهريات قال أخبرنا أبو اليان أخبرنا شعيب عن أبي حمزة عن الزهري ، قال ذكر الوليد بن سويد أن رجلا من بني سليم كبير السن كان من أدرك أبا ذر بالريذة عن أبي ذر قال : هجرت يوما من الأيام فإذا النبي ﷺ قد خرج من بيته فسألت عنه الخادم فأخبرني أنه بييت عائشة فأثبته وهو جالس وليس عنده أحد من الناس ، وكأني أرى حينئذ أنه في وحن فسلمت عليه فرد علي السلام ثم قال : ما جاء بك ؟ قلت الله ورسوله أعلم فأمرني أن أجلس فجلست إلى جنبه لا أسأله عن شيء إلا وذكركه لي فكشفت غير كثير فجاء أبو بكر يمشي مسرعاً فسلم فرد عليه السلام ، ثم قال ما جاء بك ؟ قال : جاء في الله ورسوله ، فأشار بيده أن أجلس فجلست إلى رتبة مقابل النبي ﷺ ، ثم جاء عمر فقبل مثل ذلك وقال له رسول الله ﷺ مثل ذلك وجلس إلى جنب أبي بكر ، ثم جاء عثمان كذلك وجلس إلى جنب عمر ، ثم قبض رسول الله ﷺ على حصيات سبع أو تسع ، أو ما قرب من ذلك فصبغ في يده حتى سمع من حذين كحذين التحل في كف رسول الله ﷺ ، ثم ناولهن أبا بكر وجاوزني فصبغ في كف ، ثم أخذهن منه فوضهن في الأرض فخرسن ، ثم ناولهن عمر فصبغن في كفهن ثم ناولهن عثمان فصبغن في كفهن ، ثم أخذهن منه فوضهن في الأرض فخرسن أ. هـ . وقال الحافظ ابن حجر اشتهر على الألسنة تسبيح الحصى في كفهم ﷺ أخرجه البزار والطبراني في الأوسط وفي رواية الطبراني فسمع تسبيحهم من في الحلقة ثم دفعهم إلينا فلم يسبحن مع أحد منا ، ثم ساق كلام البيهقي الذي أوردها بتمامه ، ثم قال : وليس لهذا الحديث إلا هذه الطريق الواحدة مع ضعفها ، لكنه مشهور عند الناس .

(فصل) وأما تسبيح الطعام فقد أخرجه البخاري من حديث ابن مسعود ، قال : كنا نأكل مع النبي ﷺ الطعام ونحن نسمع تسبيح الطعام ، وفي الشفاء عن جعفر بن محمد عن أبيه مرض النبي ﷺ فأناه جزييل يطبق فيه رمان وعنب فأكل منه النبي ﷺ فسبح وأقره الحافظ ابن حجر في الفتح ، فأمر قال المصنف الطعام بدل الحصى لكونه ثابتاً في الصحيح بخلاف حديث الحصى كان أحسن ، ولذا أسقطه في المسيرة وإنما ذكر تسبيح الطعام ، وكان المصنف راضياً ما هو المشهور على الألسنة .

(تذييل) قال صاحب المواهب : أعلم أن التسبيح من قبيل الألفاظ الدالة على معنى التنزيه واللفظ يوجد حقيقة من قام به اللفظ فيكون في غير من قام به مجازاً ، فالطعام والحصى والشجر ونحو ذلك كل منها يتكلم باعتبار خلق الكلام فيه حقيقة ، وهذا من قبيل خرق العادة ، وفي قوله : ونحن نسمع تسبيحه نصرح بكرامة الصحابة لسبب هذا التسبيح وفهمه ، وذلك ببركته ﷺ .

• [٢٥٢] (وإنطاق العجاء) وما تفجر من بين أصابعه من الماء ، ومن آياته الظاهرة التي تحدى بها مع كافة العرب : القرآن العظيم فإنهم مع تميزهم بالفصاحة والبلاغة تهدؤوا لسيبه ونهيه وقته وإخراجه كما أخبر الله عز وجل عنهم ، ولم يقدرُوا على معارضته بمثل القرآن ، إذ لم يكن في قدرة البشر الجمع بين جزالة القرآن ونظمه هذا مع ما فيه من أخبار الأولين مع كونه أمياً غير ممارس للكتاب والإنباء عن الغيب في أمور تحقق صدقه فيها في الاستقبال ، كقوله تعالى : ولتدخلن المسجد الحرام إن شاء الله آمنين مخلفين معه وسكم ومعهصرين ، وكقوله تعالى : ولم غلبت الروم في أدنى الأراض وهم من بعد غلبهم سيفعلون في بضع سنين ، ووجه دلالة المعجزة على صدق الرسل أن كل ما عجز عنه البشر لم يكن إلا فعلاً لله تعالى فها كان مقروناً بتحدى النبي ﷺ ينزل منزلة قوله « صدقت » ، وذلك مثل القائم بين يدي الملك المدعي على رعيته أنه رسول الملك إليهم ، فإنه مهما قال للملك : إن كنت صادقاً فقم على سربك ثلاثاً واقعد على خلاف عادتك ففعل الملك ذلك حصل للحاضرين علم ضروري بأن ذلك نازل منزلة قوله صدقت .

(٢٥٢) حديث (وإنطاق العجاء) كذا في سائر نسخ الكتاب ، وفي لمع الأدلة لشيخه إمام الحرمين « ونطق العجاء ، والنطق إبراز الكلام بالصوت وأنطقه جملته ناطقاً ، وللنصف في كتاب المعارف الإلهية تحقيق في النطق غريب أعرضنا عن إيراد هنا لعدم مناسبته غاية ما يحتاج هنا معرفة معنى النطق لغة وإنطاق ، وقد ذكرناهما والعجاء تأنيث الأعم من العجمة بالضم ، وهي اللسنة في اللسان وعدم الإفصاح ، والمراد هنا الحيوانات ومنه الحديث «العجاء جبار ، قال العراقي : وأخرج أحمد والبيهقي بإسناد صحيح من حديث يعلى بن مرة في البعير الذي شكى إلى النبي ﷺ أهله ، وقد ورد في كلام الضب والظبية والذئب والحررة أحاديث رواها البيهقي في الدلائل . ١ هـ .

قال مرتضى : وسياق حديث يعلى بن مرة الثقفى على ما أورده البغوى في شرح السنة هكذا : بينا نحن نسير مع النبي ﷺ إذ مر بنا بعير يسئ عليه ، قلنا رآه البعير جرجر فوضع جرائه فوقفت عليه النبي ﷺ فقال : «أين صاحب البعير ؟ لجاءه فقال : بعنيته فقال : بلى ، نهب لك يا رسول الله وإنه لأهل بيت ما لم يعيشه غيره فقال : أما ذكرت هذا من أمره فإنه شكى كثرة العمل وقلة المثل فأسكنوا إليه ، وروى الإمام أحمد قصة أخرى بنحو ما تقدم من حديثه وسنده ضعيف ، وأخرج ابن شاهين في الدلائل عن عبد الله بن جعفر ، قال : أردفتي رسول الله ﷺ ذات يوم خلفه فدخل حائط رجل من الأنصار فإذا جمل فلما رأى النبي ﷺ حن فدرت عيناه فأناه النبي ﷺ ففسح ذفرانه ففسكن ، ثم قال : من وب هذا الجمل ؟ لجاء فقي من الأنصار ، فقال : هذا لى يا رسول الله ، فقال : ألا ترى الله في هذه البهيمة التي ملكك الله إياها ، فإنه شكى أنك تجيعه وتذيبه وهو حديث صحيح ، ورواه أبو داود عن موسى بن إسماعيل عن مولى بن ميمون وروى أحمد والنسائي من حديث أنس رضي الله عنه كان ـــ

« أهل بيت من الأنصار لم يجل يسنون عليه وأنه استصعب عليهم فقدم ظهره وأن الأنصار جاءوا إلى النبي ﷺ فقالوا : إنه كان لنا جمل نسي عليه ، وأنه استصعب علينا ومنعنا ظهره ، وقد عطش النخل والزرع ، فقال رسول الله ﷺ لأصحابه : قوموا ، فقاموا ، فدخل الحافظ والجل في ناحية فبى رسول الله ﷺ نحوه ، فقالت الأنصار يا رسول الله قد صار مثل السكب السكب وإننا نخاف عليك صولته ، فقال رسول الله ﷺ ليس على منه بأس ، فلما انظر الرجل إلى رسول الله ﷺ أقبل نحوه حتى خر ساجداً بين يديه فأخذ رسول الله ﷺ بناصيته أذل ما كان قط حتى أدخله في العمل فقال له أصحابه يا رسول الله هذه بهيمة لا تعقل تسجد لك ، ونحن نعقل فنحن أحق أن نسجد لك ، فقال ﷺ : لا يصلح لبشر أن يسجد لبشر ، لو صلح لبشر أن يسجد لبشر لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها من عظم حقه عليها » وأما كلام الضب لخدمته مشهور ، رواه البيهقي من طرق كثيرة وهو غريب ضعيف ، قال الزنى لا يصح إسناداً ولا متناً وذكره القاضى عياض فى الشفاء ، وقد روى من حديث ابن عمر أن رسول الله ﷺ كان فى عجل من أصحابه إذ جاء أعرابي من بني سليم قد صاد ضباً جمده فى كه ليذهب به إلى رحله فيشويه وبأكله فلما رأى الجماعة قال من هذا ؟ قالوا نبي الله فأخرج الضب من كه وقال واللوات والعزى لا آمنت بك أو يؤمن هذا الضب وطرحه بين يدي رسول الله ﷺ فقال النبي ﷺ يا ضب فأجابه بلسان يسمعه القوم جميعاً لبيلك وسعدك يا زين من وفى القيامة قال : من تعبد ؟ قال الذى فى السماء عرشه وفى الأرض سلطانه وفى البحر سيده وفى الجنة رحمة وفى النار عقابه ، قال فن أنا ؟ قال رسول رب العالمين وغاتم النبيين وقد أفلح من صدقك وغاب من كذبك ، فأسلم الأعرابي . الحديث بطوله وهو مطعون فيه وقيل إنه موضوع لكن معجزاته ﷺ فيها ما هو أبلغ من هذا وليس فيه ما ينسرك شرعاً خصوصاً وقد رواه الأئمة أنها بته الضعف لا الوضع وأما حديث الظبية فأخرجه البيهقي من طرق وضعفه جماعة من الأئمة وذكره عياض فى الشفاء ورواه أبو نعيم فى الدلائل بإسناد فيه مجاهيل عن حبيب بن عصف عن أم سلة الحديث بطوله وفيه قالت : يا رسول الله صادق هذا الأعرابي ولى خشفات فى ذلك الجبل فأطلقني حتى أذهب فأرضعهما وأرجع إلح رواه الطبراني بنحوه والمندزرى فى الأغيب والترهيب من باب الزكاة وقال الحافظ بن كثير إنه لا أصل له وقال الحافظ السخاوى لكته ورد فى الجلة عدة أحاديث يقوى بعضها بعضاً أو ردها الحافظ ابن حجر فى المجلس الحادى والسنتين من تخريج أحاديث التخصر ، وأما قصة تكليم الذئب وشهادته فرويت من عدة طرق أخرجه أحد من حديث أنى سعيد بإسناد جيد وأخرجه أبو سعيد المالبى والبيهقي من حديث ابن عمر وأبو نعيم فى الدلائل من حديث ألس وأحمد وأبو نعيم بسند صحيح والبيهقى فى شرح السنة وسعيد بن منصور فى سننه من حديث أنى هريرة ، وألفاظ السك مختلفة ورواه عياض فى الشفاء وهى قصة أخرى ، ويلحق بذلك بسود الغم له ﷺ وأخرجه أبو محمد عبد الله بن حامد الفقيه فى دلائل النبوة بإسناد ضعيف وهو فى الشفاء .

(الركن الرابع في السمعيات وتصديقه عليه السلام فيما أخبر عنه ، ومداره على عشرة أصول)

(الأصل الأول) هـ [٢٥٣] (الحشر والنشر) وقد ورد بهما الشرع وهو حق ، والتصديق بهما واجب لأنه في العقل ممكن ومعناه الإعادة بعد الإنشاء وذلك مقدور لله تعالى كابتداء الإنشاء قال الله تعالى : **وَقَالَ مَنْ بَحْيِي الْعِظَامُ وَهِيَ رَمِيمٌ قُلْ يَحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ ، فَاستَندِلْ بِالْإِبْتِدَاءِ عَلَى الْإِعَادَةِ وَقَالَ عز وجل : مَا خَلَقَكُمْ إِلَّا كُنُفُسًا وَاحِدَةً ، وَالْإِعَادَةُ إِبْتِدَاءٌ ثَانٍ ، فَهُوَ مُسَكَّنٌ كَالْإِبْتِدَاءِ الْأَوَّلِ .**

(الأصل الثاني) هـ [٢٥٤] (سؤال منكر ومنكير) وقد وردت به الأخبار فيجب التصديق به لأنه ممكن إذ ليس يستدعي إلا إعادة الحياة إلى جزء من الأجزاء الذي به فهم الخطأ ، وذلك ممكن في نفسه ولا يدفع ذلك ما يشاهد من سكون أجزاء الميت وعدم سماعنا للسؤال له ، فإن النائم ساكن بظاهره ويدرك بباطنه من الآلام والذات ما يحس بتأثيره عند التنبيه . وقد كان رسول الله ﷺ [٢٥٥] (يسمع كلام جبريل عليه السلام ويشاهده ومن حوله لا يسمعون ولا يرونه) ولا يحيطون بشيء من علمه إلا بما شاء ، فإذا لم يخلق لهم السمع والرؤية لم يدركوه .

(٢٥٣) حديث (الحشر والنشر) هو إحياء الخلق بعد موتهم وسوقهم إلى موقف الحساب ثم إلى الجنة أو النار (وقد ورد بهما الشرع) يشير إلى ما أخرجه الشيخان من حديث ابن عباس أنكم محمرون إلى الله ، الحديث . ومن حديث سهل يحشر الناس يوم القيامة على أرض بيضاء ، الحديث ، ومن حديث عائشة يحشرون يوم القيامة حفاة الحديث . ومن حديث أبي هريرة يحشر الناس على ثلاثة طرائق ولابن ماجه من حديث ميمونة مولاة النبي ﷺ افتتا في بيت المقدس ؟ قال أرض الحشر والنشر الحديث وإسناده جيد .

(٢٥٤) حديث (سؤال منكر ومنكير) وهما كما تقدم شخصان أسودان أزرقان مهيانان هائلان شعورهما إلى أقدامهما ، كلامهما كالزعد القاصف وأعينهما كالبرق الخاطف بأيديهما مقامع من حديد ، قال الإمام أبو منصور البغدادي : إنما سمي الملك منكرًا لأن الكافر ينكره إذا رآه ، وسمى الآخر منكيرًا لأنه هو الذي ينكر على الكافر فعله وقد أنكرهما الكسبي من المعتزلة وهو مردود عليه .

(٢٥٥) حديث (وقد كان رسول الله ﷺ يسمع كلام جبريل عليه السلام ويشاهده ومن حوله لا يسمعون ولا يرونه) وقد أخرج البخاري ومسلم من حديث عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله ﷺ يومًا : يا عائشة هذا جبريل يقرئك السلام فقلت وعليه السلام ترى ما لا أرى . قال العراق وهذا هو الأغلب ، ولما فقد رأى جبريل جماعة من الصحابة منهم عمر وابنه عبدالله وكعب بن مالك وغيرهم هـ =

(الأصل الثالث) هـ [٢٥٦] (عذاب القبر) وقد ورد الشرع به قال الله تعالى :
 النار يعرضون عليها غدواً وعشيا ، ويوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون أشد العذاب ،
 واشتهر عن رسول الله ﷺ والسلف الصالح الاستعاذة من عذاب القبر وهو ممكن فيجب
 التصديق به ولا يمنع من التصديق به تفرق أجزاء الميت في بطون السباع وحراصل الطيور فإن
 المدرك لآل العذاب من الحيوان أجزاء مخصوصة يقدر الله تعالى على إعادة الإدراك إليها .

(الأصل الرابع) الميزان وهو حق ، قال الله تعالى : ونضع الموازين القسط ليوم القيامة ،
 وقال تعالى : وقن ثقلت موازينه فأولئك هم المفلحون هـ ومن خفت موازينه ، الآية ووجه أن
 الله تعالى يحدث في صحائف الأعمال وزناً بحسب درجات الأعمال عند الله تعالى فتصير مقادير
 أعمال العباد معلومة للعباد حتى يظهر لهم العدل في العقاب أو الفضل في العفو وتصفير الثواب .

(الأصل الخامس) الصراط وهو جسر ممدود على متن جهنم أرق من الشعرة وأحد من
 السيف ، قال الله تعالى : فاهدوهم إلى صراط الجحيم وقفوهم إنهم مسئولون ، وهذا ممكن فيجب
 التصديق به ، فإن القادر على أن يطير الطير في الهواء قادر على أن يسير الإنسان على الصراط .

(الأصل السادس) أن الجنة والنار مخلوقتان قال الله تعالى : وسارعوا إلى مغفرة من
 ربكم وجنة عرضها السموات والأرض أعدت للمتقين ، فقوله تعالى أعدت دليل على أنها مخلوقة
 فيجب إجراؤه على الظاهر إذ لا استحالة فيه ، ولا يقال لا فائدة في خلقهما قبل يوم الجزاء
 لأن الله تعالى لا يستل عما يفعل وهم يستلون .

== وهذا الذي ذكره من سماع السؤال ورد الجواب رأى لم يشاهد ، وإنما قلنا به لأن الإدراك
 والإسماع بخلاف الله تعالى ، وقد قال الله تعالى — ولا يحيطون بشيء من علمه إلا بما شاء .

(٢٥٦) حديث (الاستعاذة من عذاب القبر) أخرجه البخاري ومسلم من حديث عائشة
 وأبي هريرة رضي الله عنهما ولها أيضاً من حديث عائشة رفعتهم أنكم تفتنون أو تعذبون في قبوركم وعند
 مسلم إن هذه الأمة تنبئ في قبورها ، فلو لا أن لا تدافنوا لدعوت الله أن يسمعكم من عذاب القبر الذي
 أسمع منه ، ثم أقبل النبي ﷺ بوجهه علينا فقال تعذبوا بالله من عذاب القبر ، وأما استعاذة السلف
 الصالح منه فكثير على اختلاف طبقاتهم ، من راجع الحلية ظهر بمجموع المقصود ، وكذلك ورد في نعيم
 القبر من الكتاب والسنة ما يصحح ثبوته ومن نعيمه توسيعه وفتح طاق فيه من الجنة ووضع قنديل فيه
 وامتلأه بالروح والريحان وجعله روضة من رياض الجنة ؛ وكل هذا من العذاب والنعيم محمول على
 الحقيقة عند العلماء .

(الأصل السابع) أن الإمام الحق بعد رسول الله ﷺ : أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي رضي الله عنهم ، ولم يكن نص رسول الله ﷺ على إمام أصلاً ، إذ لو كان لسكان أولى بالظهور من نصبه أحاد الولاية والأمراء على الجنود في البلاد ، ولم يخف ذلك فكيف خفي هذا ؟ وإن ظهر فكيف اندس حتى لم ينقل إلينا ؟ فلم يكن أبو بكر إماماً إلا بالاختيار والبيعة ، وأما تقدير النص على غيره فهو نسبة للصحابة كلهم إلى مخالفة رسول الله ﷺ وخرق الإجماع ، وذلك مما لا يستجزيه على اختراعه إلا الروافض ، واعتقاد أهل السنة تركية لجميع الصحابة والثناء عليهم كما أنى الله سبحانه وتعالى ورسوله ﷺ وما جرى بين معاوية وعلى رضي الله عنهما كان مبنياً على الاجتهاد لا منازعة من معاوية في الإمامة إذ ظن على رضي الله عنه أن تسليم قتلة عثمان مع كثرة عشايرهم واختلاطهم بالسكر يؤدي إلى اضطراب أمر الإمامة في بدايتها فرأى التأخير أصوب وظن معاوية أن تأخير أمرهم مع عظم جنايتهم يوجب الإغرام بالآثمة ويعرض الدماء للفسك ، وقد قال أفاضل العلماء : كل مجتهد مصيب ، وقال قائلون المصيب واحد ، ولم يذهب إلى تحطئة على ذو تحصيل أصلاً .

(الأصل الثامن) أن نضل الصحابة رضي الله عنهم على حسب ترتيبهم في الخلافة إذ حقيقة الفضل ما هو فضل عند الله عز وجل ، وذلك لا يطلع عليه إلا رسول الله ﷺ . [٢٥٧] وقد ورد في الثناء على جميعهم آيات وأخبار كثيرة ، وإنما يدرك دقائق الفضل والترتيب فيه المشاهدون للوصي والتزيل بقرائن الأحوال ودقائق التفصيل ، فلو لا فهمهم ذلك لما رتبوا الأمر كذلك إذ كانوا لا تأخذهم في الله لومة لائم ، ولا يصرّفهم عن الحق صارف .

(الأصل التاسع) أن شرائط الإمامة بعد الإسلام والتسكيف خمسة : الذكورة ، والورع والعلم والسكافاة ، ونسبة قريش . لقوله ﷺ [٢٥٨] (الأئمة من قريش) وإذا اجتمع عدد

(٢٥٧) حديث (الثناء على الصحابة) وردت فيه أخبار صحيحة وقد تقدم .

(٢٥٨) حديث (الأئمة من قريش) قال العراقي أخرجه النسائي من حديث أنس والحاكم من حديث أنس والحاكم من حديث علي وصححه أ ه .

قال مرتضى : وكذا أخرجه البخاري في التاريخ وأبو يعلى كلهم من طريق بكير الجزري عن أنس وأخرجه الطيالسي والبخاري في التاريخ من طريق سعد بن إبراهيم عن أنس وفيه زيادة « ما إذا حكموا فمؤلاهم » وأخرجه أحمد من حديث أبي هريرة وأبي بكر الصديق رضي الله عنهم بهذا اللفظ من غير زيادة ورجاله رجال الصحيح ، لكن في سنده انقطاع وأخرجه الطبراني والحاكم من حديث علي وعند الطبراني =

من الموصوفين بهذه الصفات فالإمام من انعقدت له البيعة من أكثر الخلق والمخالف الأكثر ماغ يجب رده إلى الانقياد إلى الخلق .

(الصل العاشر) أنه لو تعذر وجود الورع والعلم فيمن يتصدى للإمامة وكان في صرفة إثارة فتنة لا تطاق حكمتها بانقضاء إمامته لأننا بين أن تحرك فتنة الاستبدال فما يلقى المسلمون فيه من الضرر يزيد على ما يفوتهم من نقصان هذه الشروط التي أثبتت لمزية المصلحة فلا يهدم أصل المصلحة شخفاً بما يراها كالذي يبنى قصراً ويهدم مهنراً وبين أن تحكم بتحويل البلاد عن الإمام وبفساد الآفضية وذلك محال ونحن نقضى بنفوذ قضاء أهل البنى في بلادهم لمسيح حاجتهم فكيف لا نقضى بصحة الإمامة عند الحاجة والضرورة .

فهذه الأركان الأربعة الحاوية للأصول الأربعين هي قواعد العقائد فمن اعتقدها كان موافقاً لأهل السنة ومبايناً لرهب البدعة فالتعالى يسد لنا بتوفيقه ويهدينا إلى الحق وتحقيقه بمنه وسعة جوده وفضله وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وكل عبد مصطفى .

== أيضاً من حديث على أن الإن الأمراء من قريش ما أقاموا ثلاثاً الحديث ، وعنده أيضاً من رواية قتادة عن أنس بلطف أن الملك في قريش الحديث وأخرج يعقوب ابن سفيان وأبو يعلى والطبراني من طريق سكين بن عبد العزيز حدثنا سيار بن سلامة أبو المنهال قال دخلت مع أبي على أبي برة الأسلمي فسمعتة يقول: سمعت رسول الله ﷺ يقول: الأمراء من قريش الحديث ، وأخرج البخاري في الصحيح من حديث ابن عمر رفعه لا يزال هذا الأمر في قريش ما بقي منهم اثنتان ، وعند مسلم ما بقي من الناس اثنتان وفي رواية الإسماعيلي ما بقي من الناس اثنتان ، وأشار بأصبعيه السبابة والوسطى ، وأخرج البيهقي من حديث جبير بن مطعم رفعه قدموا قريشاً ولا تقدموها ، وعند الطبراني من حديث عبد الله بن حنطب ، ومن حديث عبد الله بن السائب مثله ، وفي نسخة أبي النجاشي عن شعيب عن أبي بكر بن سليمان بن أبي حشمة مرسل إنه بلغه مثله ، وأخرجه الشافعي من وجه آخر عن ابن شهاب أنه بلغه مثله ، وفي الباب حديث أبي هريرة رفعه: الناس تبع لقريش في هذا الشأن ، أخرجه البخاري من رواية المنيرة بن عبد الرحمن ومسلم من رواية سفيان بن عيينة كلاهما عن الأعرج عن أبي هريرة وأخرجه مسلم أيضاً من رواية ممام عن أبي هريرة وللأحد من رواية أبي سلمة عن أبي هريرة مثله لكن قال في هذا الأمر ، قال الحافظ بن حجر في فتح الباري عند قوله : إن هذا الأمر في قريش ما نصه : قال ابن المنير وجه الدلالة من الحديث ليس من جهة تخصيص قريش بالذكر فإنه يكون مفهوم نعمت ، ولا حجة فيه عند المحققين وإنما الحجة وقوع المبتدأ معرفاً باللام الجنسية لأن المبتدأ بالحقيقة ههنا هو الأمر الواقع صفة لهذا ، وهذا لا يوصف إلا بالجنس فقتضاء حصر جنس الأمر في قريش فيصير كأنه قال لا أمر إلا في قريش ، وهو كقوله : « الشفعة فيما يقسم » والحديث وإن كان بلطف الخبر فهو بمعنى الأمر ==

﴿ الفصل الرابع من قواعد العقائد ﴾

في الإيمان والإسلام وما بينهما من الاتصال والانفصال وما يطرق إليه من الزيادة والنقصان ووجه استثناء السلف فيه ، وفيه ثلاث مسائل :

﴿مسئلة﴾ اختلفوا في أن الإسلام هو الإيمان أو غيره ، وإن كان غيره فهو هو منفصل عنه يوجد دونه : أو مرتبط به يلازمه ، فقبل إنما شيء واحد ، وقبل إنما شيان لا يتواصلان ، وقبل إنما شيان ولكن يرتبط أحدهما بالآخر ، وقد أورد أبو طالب المسكى في هذا كلاماً شديداً

== كأنه قال : ائتتموا بقريش عاصمة وبقية طرق الحديث تزيد ذلك ، ويتخذ منه أن الصحابة اتفقوا على إفاضة المفهوم للحصر خلافاً لمن أنكر ذلك ، وإلى هذا ذهب جمهور أهل العلم أن شرط الإمام أن يكون قرشياً ، وقيد ذلك طوائف ببعض قريش فقالت طائفة : لا يجوز إلا من ولد علي ، وهذا قول الشيعة ، ثم اختلفوا اختلافاً شديداً في بعض تعيين ذرية علي وقالت طائفة تختص بولد العباس وهو قول أبي مسلم الخراساني وأتباعه ، ونقل ابن حزم أن طائفة قالت : لا يجوز إلا في ولد جعفر ابن أبي طالب ، وقالت أخرى : في ولد عبد المطلب وعن بعضهم لا يجوز إلا في بني أمية ، وعن بعضهم إلا في ولد عمر قال : ولا حجة لأحد من هؤلاء الفرق اهـ . وقالت الخوارج وطائفة من المعتزلة يجوز أن يكون الإمام غير قرشي ، وإنما يستحق الإمامة من قام بالكتاب والسنة سواء كان عربياً أو عجمياً ، وبالغ ضرار بن عمرو فقال : تولية غير القرشي أولى لأنه يكون أقل عشيرة ، فإذا عصي كان أمسكن لحملعه ، وقال القاضي أبو بكر الباقلاني : لم يرجع المسلمون على هذا القول بعد ثبوت الحديث : الأئمة من قريش وعمل المسلمون به قرناً بعد قرن ، وانهقد الإجماع على اعتبار ذلك قبل أن يقع الاختلاف ، قال الحافظ : قد عمل يقول ضرار من قبل أن يوجد من قام بالخلافة من الخوارج على بني أمية كقطرى ، ودامت فتنهم حتى أبادهم المهلب في أكثر من عشرين سنة ، وكذا تسمى بأمر المؤمنين من غير الخوارج ممن قام على الحجاج كابن الأشعث ثم تسمى بالخلافة من قام في قطر من الأقطار في وقت ما وليس من قريش كبنى عباد وغيرهم بالأندلس ، وكعبد المؤمن وذريته ببلاد المغرب كلها ، وهؤلاء ضاهوا الخوارج في هذا ولم يقولوا بأقوالهم ، ولا تخذلهموا بأرائهم بل كانوا من أهل السنة داعين إليها ، وقال عياض : إشتراط كون الإمام قرشياً مذهب العلماء كافة وقد عدوها في مسائل الإجماع ولم ينقل عن أحد من السلف فيها خلاف ، وكذلك من بعدهم في جميع الأمصار ، قال ولا اعتداد بقول الخوارج ومن وافقهم من المعتزلة لما فيه من مخالفة المسلمين . قال الحافظ : ويحتاج في نقل الإجماع إلى تأويل ما جاء عن عمر في ذلك ، فقد أخرج أحمد عن عمر بسند رجاله ثقات أنه قال : إن أدركني أجلي وأبو عبيدة حتى استخلفت فذكر الحديث وفيه إن أدركني أجلي وقد مات أبو عبيدة استخلفت معاذ بن جبل الحديث ، ومعاذ أنصاري لا نسب له في قريش ، فيحتمل أن يقال : لعل الإجماع انقصد بعد عمر على اشتراط أن يكون الخليفة ==

الاضطراب كثير التطويل ، فلم نجهز الآن على التصريح بالحق من غير تعريض على نقل ما لا تحصيل له فنقول في هذا ثلاثة مباحث : بحث عن موجب اللفظين في اللغة ، وبحث عن المراد بهما في إطلاق الشرع ، وبحث عن حكمهما في الدنيا والآخرة ، والبحث الأول لغوي ، والثاني تفسيري ، والثالث فقهي شرعي .

(البحث الأول) في موجب اللغة : والحق فيه أن الإيمان عبارة عن التصديق قال الله تعالى : « وما أنت بمؤمن لنا ، أي بمصدق ، والإسلام عبارة عن التسليم والاستسلام بالإذعان والانقياد وترك التمرد والإباء والعناد والتصديق محل خاص وهو القلب واللسان ترجمانه ، وأما التسليم فإنه عام في القلب واللسان والجوارح ، فإن كل تصديق بالقلب فهو تسليم ، وترك الإباء والجحود ، وكذلك الاعتراف باللسان ، وكذلك الطاعة والانقياد بالجوارح فوجب اللغة أن الإسلام أعم والإيمان أخص ، فسكان الإيمان عبارة عن أشرف أجزاء الإسلام ، فإذا ن كل تصديق تسليم ، وليس كل تسليم تصديقا .

(البحث الثاني) عن إطلاق الشرع : والحق فيه أن الشرع قد ورد باستعمالها على سبيل الترادف والازدواج ، وورد على سبيل الاختلاف ، وورد على سبيل التداخل ، أما الترادف ففي قوله تعالى : « فأخرجنا من كان فيها من المؤمنين » فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين ، ولم يكن بائنا في البيت واحد ، وقال تعالى : « يا قوم إن كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا إن كنتم مسلمين » ، وقال صلى الله عليه وسلم : [٢٥٩] « بني الإسلام على خمس » .

== قرشياً أو تغير اجتهاد عمر في ذلك ، والله أعلم . واستدل بحديث ابن عمر عن عدم وقوع ما فرضه الفقهاء من الشاقعية وغيرهم ، أنه إذا لم يوجد قرشى يستخلف كنانى ، فإن لم يوجد فن بنى اسمعيل ، فإن لم يوجد منهم أحد مستجمع الشرائط (فمضى) وفي وجه جرمهم وإلا فن ولد إسحق ، قالوا : وإنما فرض الفقهاء ذلك على عادتهم في ذكر ما يمكن أن يقع عقلا ، وإن كان لا يقع عادة أو شرطا . قال الحافظ : والذي حمل هذا القول عليه أنه فهم منه الخبر المحض ، وخبر الصادق لا يتخلف ، وأما من حمله على الأمر فلا يحتاج إلى هذا التأويل ، والله أعلم .

(٢٥٩) حديث (بني الإسلام على خمس) شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة والحج وصوم رمضان ، قال العراقي : أخرجه من حديث ابن عمر . قال مرتضى : أخرجه في كتاب الإيمان والبخارى وحده في التفسير أيضاً من طريق عكرمة بن خالد عن ابن عمر ، وفي التواتر رواه جرير بن عبد الله عن سالم بن الجعد عن عطية مولى ابن عامر عن زميل ابن بشير قال : أتيت ابن عمر لحاء رجل فقال يا عبد الله مالك تحج وتمترو وقد تركت الغزو فقال : ==

* [٢٦٠] ﴿ وسئل رسول الله ﷺ مرة عن الإيمان فأجاب بهذه الخمس ﴾ وأما الاختلاف فقوله تعالى : « قالت الأعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا ، ومعناه استسلمنا في الظاهر فأراد بالإيمان ههنا التصديق بالقلب فقط وبالإسلام الاستسلام ظاهراً باللسان والجوارح . [٢٦١] * ﴾ وفي حديث جبرائيل عليه السلام لما سأله عن الإيمان فقال : أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وبالبعث بعد الموت والحساب وبالقدر خيره وشره ، فقال : فإسلام ؟ فأجاب بذكر الخصال الخمس ﴾ فعبّر بالإسلام عن تسليم الظاهر

== وبذلك إن الإيمان بني على خمس : تعبد الله ، وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة ، وتحج البيت ، وتصوم رمضان ، كذلك حدثنا رسول الله ﷺ قلت : وليس فيه ذكر الشهادتين فيما أنه اختصار من الراوي أو تركها اعتياداً على الشبهة ، فتأمل .

(٢٦٠) حديث ﴿ وسئل رسول الله ﷺ مرة عن الإيمان فأجاب بهذه الخمس ﴾ المراد بالخمس المذكورة ما تقدم في الحديث قبله الشهادتان والصلاة والزكاة والحج والصوم قال العراقي أخرجه أحد والبيهقي في الاعتقاد من حديث ابن عباس في قصة وفد عبد القيس تدرون ما الإيمان : شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله وأن تقيموا الصلاة وتؤتوا الزكاة وتصوموا رمضان وتحجوا البيت الحرام والحديث في الصحيحين ، لكن ليس فيه ذكر الحج ، وزاد وأن تؤدوا خمساً من المنع أ .

قال مرتضى أخرجه البخاري في عشرة مواضع من كتابه في الإيمان وفي خبر الواحد وفي كتاب العلم وفي الصلاة وفي الزكاة وفي الخمس وفي مناقب قريش وفي المغازی وفي الأدب وفي التوحيد ، وأخرجه مسلم في الإيمان وفي الأشربة وأبو داود والترمذي وقال حسن صحيح أي قال صحيح والنسائي في العلم وفي الإيمان وفي الصلاة ، وإنما لم يذكر الحج في هذه القصة اقتضاه لم على ما يمكنهم فعله في الحال أو لكونه لم يكن لهم سيل إليه من أجل كفاف مضر ، أو لكونه على التراخي ، أو لكونه لم يفرض إلا في سنة تسع ووفادتهم في سنة ثمان ، قاله عياض ، والأرجح أنه فرض سنة ست أو أخبرهم ببعض الأوامر : أقوال ، على أن زيادة الحج موجودة في صحيح أبي عوانة ، وفي السنن الكبرى للبيهقي ، وفي كتاب القوت ، وعلى هذا أخبر رسول الله ﷺ عن الإيمان والإسلام بوصف واحد فقال في حديث ابن عمر بنى الإسلام على خمس الحديث ، وقال في حديث ابن عباس حين وفد عبد القيس لما سأله عن الإيمان فذكر هذه الأوصاف فدل بذلك أنه لا إيمان باطن إلا بإسلام ظاهر ولا إسلام علانية إلا بإيمان سريرة ، وأن الإيمان والعمل قرينان ، إلى آخر ما قاله .

(٢٦١) حديث ﴿ حديث جبرائيل عليه السلام لما سأله عن الإيمان فقال : أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله وبالبعث بعد الموت ﴾ قال العراقي أخرجه من حديث أبي هريرة دون ذكر الحج ، ومسلم من حديث عمر دون ذكر الحساب ورواه البيهقي في البعث أ .

=

بأقول والعمل . وفي الحديث عن سعد أنه عليه السلام [٢٦٢] أعطى رجلاً عطاء ولم يعط الآخر فقال له سعد : يا رسول الله تركت فلاناً لم تعطه وهو مؤمن ؟ فقال عليه السلام : أو مسلم ، فأعاد عليه فأعاد

قال مرتضى : أخرجه البخارى في الإيمان وفي التفسير وفي الزكاة مختصراً ومسلم في الإيمان وابن ماجه في السنة بتامه وفي الفتن بوضعه وأبو دارود في السنة والنسائي في الإيمان ، وكذا الترمذى وأحمد والبخاري بإسناد حسن وأبو عروانة في صحيحه وأخرجه مسلم أيضاً عن عمر بن الخطاب ولم يخرج به البخارى من طريقه لاختلاف فيه على بعض رواته ، أو ضحت ذلك في كتاب الجواهر المتينة في بيان أصول أدلة مذهب الإمام أبي حنيفة ، فراجعها إن شئت ثم إن البخارى أورد في كتاب الإيمان من طريق أنى حيان التميمي عن أنى زرعة عن أنى هريرة بلفظ الإيمان أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله وأن تؤمن بالبعث ، قال ما الإسلام ؟ قال : الإسلام أن تعبد الله ولا تشرك به شيئاً وتقيم الصلاة وتؤدى الزكاة المفروضة وتصوم رمضان الحديث وليس فيه ذكر الحج فأداه ، لا من الراوى بدليل يحتمل في رواية كهمس وتنج البيت إن استطعت إليه سبيلاً وقيل لأنه لم يكن فرض وهو مدفوع كما تقدم ، ولم يذكر الصوم في رواية عطاء الخراساني واقصر في حديث أنى عامر على الصلاة والزكاة ولم يزد في حديث ابن عباس على الشهادتين ، وزاد سليمان التميمي بعد ذكر الجميع : الحج والاعتبار والافتثال من الجماعة وإتمام الرضوه .

(تنبيه) وجه الدلالة من الحديث التفريق بين الإيمان والإسلام ، لجمل الإيمان عمل القلب والإسلام عمل الجوارح ، فالإيمان لغة التصديق مطلقاً ، وفي الشرع التصديق والنطق معاً فأحدهما ليس بإيمان فتفسيره في الحديث الإيمان بالتصديق والإسلام بالعمل يدل على اختلافهما .

(٢٦٢) حديث (حديث سعد أنه عليه السلام أعطى رجلاً عطاء ولم يعط الآخر فقال له سعد يا رسول الله تركت فلاناً لم تعطه وهو مؤمن فقال عليه السلام أو مسلم ، فرد عليه فأعاد رسول الله عليه السلام هكذا أورد صاحب القوت ، وقال العراق أخرجه بنحوه ١ هـ .

قال مرتضى : أخرجه في الإيمان والزكاة من طريق شعيب عن الزهري عن عامر بن سعد عن أبيه وأخرجه عبد الرحمن بن عمر في كتاب الإيمان من طريق يونس عن الزهري ليس فيه إعادة السؤال ولا الجواب عنه وأخرجه أحمد والبخاري في مسنديهما عن عبد الرزاق عن معمر عن الزهري وعند البخارى في كتاب الزكاة من طريق صالح عن الزهري ولفظه في كتاب الإيمان أن رسول الله عليه السلام أعطى رجلاً وسعد جالس ، فترك رجلاً هو أعجبهم إلى فقلت يا رسول الله مالك عن فلان ، فوائه إلى لأراه مؤمناً فقال أو مسلماً فسكت قليلاً ثم غلبنى ما أعلم منه فعدت لمقاتي فقلت مالك عن فلان فوائه إلى لأراه مؤمناً ، فقال : أو مسلماً ، فسكت قليلاً ثم غلبنى ما أعلم منه فعدت لمقاتي وعاد رسول الله عليه السلام ثم قال : يا سعد إنى لأعطي الرجل وغيره أحب إلى منه خشية أن يكبه الله في النار .

رسول الله ﷺ ، وأما التداخل فسا روى أيضاً * [٢٦٣] (أنه سئل فقيل أى الأعمال أفضل؟ فقال ﷺ : الإسلام فقال أى الإسلام أفضل؟ فقال ﷺ : الإيمان) وهذا دليل على الاختلاف وعلى التداخل وهو أوفق الاستعمالات في اللغة لأن الإيمان عمل من الأعمال وهو أفضلها ، والإسلام هو تسليم إما بالقلب وإما باللسان ، وإما بالجوارح ، وأفضلها الذى بالقلب ، وهو التصديق الذى يسمى إيماناً والاستعمال لها على سبيل الاختلاف وعلى سبيل التداخل وعلى سبيل الترادف كله غير خارج عن طريق التجوز في اللغة ، أما الاختلاف فهو أن يجعل الإيمان عبارة عن التصديق بالقلب فقط وهو موافق للغة ، والإسلام عبارة عن التسليم ظاهراً وهو أيضاً موافق للغة ؛ فإن التسليم ببعض محال التسليم ينطلق عليه اسم التسليم فليس من شرط حصول الاسم عموم المعنى لسلك محل يمكن أن يوجد المعنى فيه فإن من لمس غيره ببعض بدنه يسمى لامساً وإن لم يستغرق جميع بدنه فإطلاق اسم الإسلام على التسليم الظاهر عند عدم تسليم الباطن مطابق للسان ، وعلى هذا الوجه جرى قوله تعالى : « قالت الأعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا » وقوله ﷺ في حديث سعد أو مسلم ، لأنه فضل أحدهما على الآخر ويريد بالاختلاف تفاضل المسميين ، وأما التداخل فوافق أيضاً للغة في خصوص الإيمان وهو أن يجعل الإسلام عبارة عن التسليم بالقلب والقول والعمل جميعاً والإيمان عبارة عن بعض ما دخل في الإسلام وهو التصديق بالقلب ، وهو الذى عنده بالتداخل وهو موافق للغة في خصوص الإيمان وعموم الإسلام للكل وعلى هذا خرج قوله الإيمان في جواب قول السائل أى الإسلام أفضل؟ لأنه جعل الإيمان خصوصاً من الإسلام فأدخله فيه ، وأما استعمله فيه على سبيل الترادف بأن يجعل الإسلام عبارة عن التسليم بالقلب والظاهر جميعاً فإن كل ذلك تسليم ، وكذا الإيمان ويكون التصرف في الإيمان على الخصوص بتعميمه وإدخال الظاهر في معناه وهو جائز لأن تسليم الظاهر بالقول والعمل ثمرة تصديق الباطن ونتيجته ، وقد يطلق اسم الشجر ويراد به الشجر مع ثمره على سبيل التسامح فيصير بهذا القدر من التعميم مرادفاً لاسم الإسلام ومطابقاً له فلا يزيد عليه ولا ينقص ، وعليه خرج قوله دفا وجدنا فيها غير بيت من المسلمين .

(٢٦٣) حديث (سئل أى الأعمال أفضل فقال ﷺ : الإسلام ، فقال : أى الإسلام أفضل؟ فقال ﷺ : الإيمان) هكذا أورده صاحب القوت ، وقال العراقي أخرجه أحمد والطبراني من حديث عمرو بن عبسة بالسطر الأخير ، قال رجل : يا رسول الله أى الإسلام أفضل؟ قال الإيمان ، الحديث وإسناده صحيح ، لكنه منقطع هـ . ووجدت في حاشية كتاب المعنى ما نصه : حلقه البخارى ووصله الحاكم في الأربعين .

﴿ البحث الثالث ﴾ عن الحكم الشرعي الإسلام والإيمان : حكاه أخروى وذيوى
 • أما الأخروى فهو الإخراج من النار ومنع التخليد إذ قال رسول الله ﷺ [١٦٤] ﴿ يخرج
 من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من إيمان ﴾ وقد اختلفوا في أن هذا الحكم على ماذا يترتب
 وعبروا عنه بأن الإيمان ماذا هو ؟ فمن قائل إنه مجرد العقد ، ومن قائل يقول إنه عقد بالقلب
 وشهادة باللسان ، ومن قائل يزيد ثالثاً وهو العمل بالأركان ، ونحن نكشف عنه الغطاء ونقول : من
 جمع بين هذه الثلاثة فلا خلاف في أن مستقره الجنة وهذه درجة • والدرجة الثانية أن يوجد إيمان
 وبعض الثالث وهو القول والعقد وبعض الأعمال ، ولكن ارتكبت صاحبه كبيرة أو بعض
 الكبائر ؛ فعند هذا قالت المعتزلة خرج بهذا عن الإيمان ولم يدخل في الكفر بل سمع فاسق وهو
 على منزلة بين المنزلتين وهو مغلد في النار وهذا باطل كما سنذكره • الدرجة الثالثة أن يوجد التصديق
 بالقلب والشهادة باللسان دون الأعمال بالجوارح ، وقد اختلفوا في حكمه ؛ فقال أبو طالب
 المكي : العمل بالجوارح من الإيمان ، ولا يتم دونه وادعى الإجماع فيه ، واستدل بأدلة تشعير
 بتقيض غرضه كقوله تعالى : والذين آمنوا وعملوا الصالحات ، إذ هذا يدل على أن العمل وراء
 الإيمان لا من نفس الإيمان ، وإلا فيكون العمل في حكم المعاد ، والعجب أنه ادعى الإجماع

== قال مرتضى : والذي في الصحيح من حديث عبد الله بن عمر : سأل رجل رسول الله ﷺ :
 أى الإسلام خير ؟ قال : تطعم الطعام وتقرأ السلام على من عرفت ومن لم تعرف ، ومن حديث
 أبي هريرة سئل رسول الله ﷺ : أى العمل أفضل ؟ قال : إيمان بالله ورسوله الحديث ، وأخرجه
 أيضاً مسلم والنسائي والترمذي بالفاظ .

(٢٦٤) حديث ﴿ يخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من إيمان ﴾ قال العراقي :
 أخرجه من حديث أبي سعيد الخدري في الشفاعة ، وفيه اذهبوا فن وجدتم في قلبه مثقال ذرة من
 إيمان فأخرجوه الحديث ولها من حديث : فيقال انطلق فأخرج منها من كان في قلبه مثقال ذرة
 أو خردلة من إيمان ، لفظ البخارى فيها وله تعليقاً من حديث أنس يخرج من النار من قال لا إله
 إلا الله وفي قلبه وزن ذرة من إيمان وهو عندهما متصل بلفظ : خير مكان إيمان .

قال مرتضى : أخرجه البخارى في كتاب الإيمان من طريق هشام الدستوائى عن قتادة ، عن أنس
 بلفظ يخرج من النار من قال لا إله إلا الله وفي قلبه وزن شعيرة من خير ، ويخرج من النار من قال
 لا إله إلا الله وفي قلبه وزن مرة من خير ، ويخرج من النار من قال لا إله إلا الله وفي قلبه وزن ذرة
 من خير ، ثم قال : قال أبان : حدثنا قتادة عن أنس رفعه « من إيمان » مكان « خير » ، وهذا التعليق
 قد وصله الحاكم في كتاب الأربعين « له » من طريق موسى بن إسماعيل قال : حدثنا أبان وأخرجه
 البخارى أيضاً في التوحيد ومسلم في الإيمان والترمذي في صفة جهنم ، وقال حسن صحيح .

في هذا * وهو مع ذلك ينقل قوله عليه السلام [٢٦٥] (لا يكفر أحد إلا بعد جحوده لما أقر به) وينسك على المعتزلة قوطهم بالتخليد في النار بسبب الكبار ، والقائل بهذا قائل بنفس مذهب المعتزلة إذ يقال له من صدق بقلبه وشهد بلسانه ومات في الحال فهل هو في الجنة فلا بد أن يقول نعم وفيه حكم بوجود الإيمان دون العمل فزيد ونقول لو بقي حياً حتى دخل عليه وقت صلاة واحدة فتركها ثم مات أو زنى ثم مات فهل يخلد في النار ، فإن قال نعم فهو مراد المعتزلة ، وإن قال لا ، فهو تصريح بأن العمل ليس ركناً من نفس الإيمان ولا شرطاً في وجوده ولا في استحقاق الجنة به ، وإن قال أردت به أن يعيش مدة طويلة ولا يصلي ، ولا يقدم على الشيء من الأعمال الشرعية ؛ فنقول : فما ضبط تلك المدة ، وما عدد تلك الطاعات التي بتركها يبطل الإيمان ، وما عدد الكبار التي بارتكابها يبطل الإيمان ؟ وهذا لا يمكن التحكم بتقديره ، ولم يصبر إليه صائر أصلاً . الدرجة الرابعة أن يوجد التصديق بالقلب قبل أن ينطق باللسان ، أو يشتغل بالأعمال ومات ، فهل يقول مات مؤمناً بينه وبين الله تعالى ، وهذا بما اختلف فيه ، ومن شرط القول لتنام الإيمان يقول : هذا مات قبل الإيمان ، وهو فاسد إذ قال عليه السلام : يخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من الإيمان ، وهذا قلبه طامع بالإيمان ، فكيف يخلد في النار ، ولم يشترط في حديث جبريل عليه السلام الإيمان إلا التصديق بالله تعالى وملائكته وكتبه واليوم الآخر كما سبق . الدرجة الخامسة : أن يصدق بالقلب ويساعده من العمر مهلة النطق بكلمتي الشهادة وعلم وجودهما ، ولكنه لم ينطق بها فيحتمل أن يجعل امتناعه عن النطق كامتناعه عن الصلاة ، ونقول : هو مؤمن غير مخلد في النار ، والإيمان هو التصديق المحض ، واللسان ترجمان الإيمان فلا بد أن يكون الإيمان موجوداً بتمامه قبل اللسان حتى يترجمه اللسان ، وهذا هو الأظهر إذ لا مستند إلا اتباع موجب الألفاظ ، ووضع اللسان أن الإيمان هو عبادة عن التصديق بالقلب * وقد قال عليه السلام : يخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة ، ولا يتقدم الإيمان من القلب بالسكوت عن النطق الواجب كما لا يتقدم بالسكوت عن الفعل الواجب ، وقال قائلون القول ركن إذ ليس كلمتا الشهادة إخباراً عن القلب ، بل هو إنشاء عقد آخر وابتداء شهادة والتزام ، والأول أظهر ،

(٢٦٥) حديث (لا يكفر أحد إلا بجحوده بما أقر به) ونص القوت إلا بجحود ما أقر به ، وفي بعض نسخ الإحياء إلا بعد جحوده لما أقر به ، قال العراقي : أخرجه الطبراني في الأوسط من حديث أبي سعيد بلقط . وإن يخرج أحد من الإيمان إلا بجحوده ما دخل فيه ، وإسناده ضعيف أ . ه . قال مرقس : وهكذا هو في الجامع الكبير للسيوطي ، والجحد والجحد يقال فيما ينسك باللسان ، لا بالقلب .

وقد غلا في هذا طائفة المرجئة فقالوا هذا لا يدخل النار أصلاً وقالوا إن المؤمن وإن عصى فلا يدخل النار وسبطل ذلك عليهم هـ الدرجة السادسة : أن يقول بلسانه لا إله إلا الله محمد رسول الله ، ولكن لم يصدق بقلبه فلا نشك في أن هذا في حكم الآخرة من الكفار وأنه مخلد في النار ، ولا نشك في أنه في حكم الدنيا الذي يتعلق بالآئمة والولاة من المسلمين ، لأن قلبه لا يطلع عليه وعلينا أن نظن به أنه ما قاله بلسانه إلا وهو منطوق عليه في قلبه ، وإنما نشك في أمر ثالث وهو الحكم الدنيوي فيما بينه وبين الله تعالى وذلك بأن يموت له في الحال قريب مسلم ثم يصدق بعد ذلك بقلبه ، ثم يستغنى ويقول كنت غير مصدق بالقلب حالة الموت ، والميراث الآن في يدي فهل يحل لي بنى وبين الله تعالى ، أو نسكح مسلمة ثم صدق بقلبه هل تلزمه إعادة النكاح ، هذا محل نظر فيجتمعل أن يقال أحكام الدنيا منوطة بالقول الظاهر ظاهراً وباطناً ، ويجتمعل أن يقال تناط بالظاهر في حق غيره ، لأن باطنه غير ظاهر لغيره وباطنه ظاهر له في نفسه بينه وبين الله تعالى ، والأظهر والمعلم عند الله تعالى أنه لا يحل له ذلك الميراث ويلزمه إعادة النكاح ، ولذلك كان حذيفة رضى الله عنه لا يحضر جنازة من يموت من المنافقين وعمر رضى الله عنه كان يراعى ذلك منه فلا يحضر إذا لم يحضر حذيفة رضى الله عنه والصلاة فعل ظاهر في الدنيا وإن كان من العبادات والتوق عن الحرام أيضاً من جملة ما يجب لله كالصلاة لقوله ﷺ : « طلب الحلال فريضة بعد الفريضة » ، وليس هذا منافضاً لقولنا إن الإرث حكم الإسلام وهو الاستسلام ، بل الاستسلام التام هو ما يشمل الظاهر والباطن ، وهذه مباحث فقهية ظنية تدبى على ظواهر الألفاظ والعمومات والأقيسة فلا ينبغي أن يظن القاصر في العلوم أن المطلوب فيه القطع من حيث جرت العادة بإرادته في فن الكلام الذى يطلب فيه القطع ، فما أفلح من نظر إلى العادات والمراسم في العلوم فإن قلت فما شبهة المعتزلة والمرجئة ، وما حجة بطلان قولهم ، فأقول شبهتهم عومات القرآن ، أما المرجئة فقالوا لا يدخل المؤمن النار وإن أتى بكل المعاصى لقوله عز وجل : « فمن يؤمن بربه فلا يخاف بخساً ولا رهقاً » ، ولقوله عز وجل : « والذين آمنوا بالله ورسوله أولئك هم الصديقون » ، الآية ، ولقوله تعالى « وكذا أتى فيها فوج سألهم خزنتها ، إلى قوله : « فسكذبنا وقلنا ما نزل الله من شيء » ، فقوله كلما أتى فيها فوج عام فينبغي أن يكون كل من أتى في النار مكذباً ، ولقوله تعالى : « ولا يصلها إلا الأَشَقُّ الذى كذب وتولى » ، وهذا حصر وإثبات ونفى ولقوله تعالى : « من جاء بالحسنة فله خير منها ، وهم من فزع يومئذ آمنون » ، فالإيمان رأس الحسنات ولقوله تعالى : « والله يحب المحسنين » ، وقال تعالى : « إنا لا نضيع أجر من أحسن عملاً » ، ولا حجة لهم في ذلك فإنه حيث ذكر الإيمان في هذه الآيات أريد به الإيمان مع العمل إذ بينا أن الإيمان قد يطلق ويراد به الإسلام وهو الموافقة بالقلب والقول والعمل ، ودليل هذا التأويل أخبار كثيرة في معاينة العاصين ومقادير

المغالب وقوله ﷺ يخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من الإيمان ، فكيف يخرج إذا لم يدخل ، ومن القرآن قوله تعالى : « إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ، والاستثناء بالمشيئة يدل على الانقسام وقوله تعالى : « ومن يعص الله ورسوله فإن له نار جهنم خالدين فيها ، وتخصيصه بالكفر تحكيم وقوله تعالى : « ألا إن الظالمين في عذاب مقيم » ، وقال تعالى : « ومن جاء بالسيئة فكبت وجوههم في النار » ، فهذه العمومات في معارضة عموماتهم ولا بد من تسليط التخصيص والتأويل على الجانبيين لأن الأخبار مصرحة * [٢٦٦] (بأن العصاة يعذبون) بل قوله تعالى : « وإن منكم إلا واردها ، كالصريح في أن ذلك لا بد منه لكل إذ لا يخلو مؤمن عن ذنب يرتكبه وقوله تعالى : « لا يصلاحها إلا الأشتى الذي كذب وتولى » ، أراد به من جماعة مخصوصين أو أراد بالأشتى شخصاً معيناً أيضاً ، وقوله تعالى : « كلما أتى فيها فوج سألهم خزنتها ، أي فوج من الكفار وتخصيص العمومات قريب ، ومن هذه الآية وقع للأشعري وطائفة من المتكلمين إنكار صيغ العموم ، وأن هذه الألفاظ يتوقف فيها إلى ظهور قرينة تدل على معناها * وأما المعتزلة فشيبتهم قوله تعالى : « ولئن لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحاً ثم اهتدى » ، وقوله تعالى : « والعصر إن الإنسان لني خسر إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات » ، وقوله تعالى : « وإن منكم إلا واردها كان على ربك حتماً مقضياً » ، ثم قال : « ثم ننجى الذين اتقوا » ، وقوله تعالى : « ومن يعص الله ورسوله فإن له نار جهنم » ، وكل آية ذكر الله عز وجل العمل الصالح فيها مقروناً بالإيمان ، وقوله تعالى : « ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم خالد فيها » ، وهذه العمومات أيضاً مخصوصة بدليل قوله تعالى : « ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء » ، فيبغى أن تبقى له مشيئة في مغفرة ما سوى الشرك ، وكذلك قوله عليه السلام : (يخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من الإيمان) ، وقوله تعالى : « إنا لا نضيع أجر من أحسن عملاً » ، وقوله تعالى : « إن الله لا يضيع أجر المحسنين » ، فكيف يضيع أجر أهل الإيمان وجميع الطاعات بمعية واحدة ، وقوله تعالى : « ومن يقتل مؤمناً متعمداً ، أي لإيمانه ، وقد ورد على مثل هذا السبب * فإن قلت فقد مال الاختيار إلى أن الإيمان حاصل دون العمل ، وقد اشتهر عن السلف قولهم الإيمان عقد وقول وعمل ، فما معناه ؟ قلنا : لا يبعد أن يعد العمل من الإيمان لأنه مكمل له ومتمم ، كما يقال الرأس واليدان من الإنسان ،

(٢٦٦) حديث (العصاة يعذبون على قدر ذنوبهم) منها ما أخرجه البخاري في الصحيح من حديث أنس رفعه ، ليصين أقواما سفع بذنوب أصابوها . ويأتي للصف ذكر عدة أحاديث في تعذيب العصاة في آخر الكتاب عند ذكر الموت ، تتكلم عليها إن شاء الله تعالى .

ومعلوم أنه يخرج عن كونه إنساناً بعدم الرأس ، ولا يخرج عنه بكونه مقطوع اليد ، وكذلك يقال التسبيحات والتكبيرات من الصلاة ، وإن كانت لا تبطل بفقدتها فالتصديق بالمقابل من الإيمان كالرأس من رجود الإنسان إذ يتعدم بدمه وبقية الطاعات كالأطراف بعضها أعلى من بعض ، ه وقد قال ﷺ [٢٦٧] (لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن) والصحابة رضى الله عنهم ما اعتقدوا مذهب المعتزلة في الخروج عن الإيمان بالزنا ، ولكن معناه غير مؤمن حقاً إيماناً تاماً كاملاً كما يقال للماجر المقطوع الأطراف : هذا ليس بإنسان ، أى ليس له السكال الذى هو وراء حقيقة الإنسانية .

(مسئلة) فإن قلت فقد اتفق السالف على أن الإيمان يزيد وينقص ، يزيد بالطاعة وينقص بالمعصية ، فإذا كان التصديق هو الإيمان فلا يتصور فيه زيادة ولا نقصان ه فأقول : السالف هم الشهود العدول وما لأحد عن قولهم عدول فساذكروه حق ، وإنما الشأن في فهمه ، وفيه دليل على أن العمل ليس من أجزاء الايمان وأركان وجوده بل هو مزيد عليه يزيد به ، والزائد موجود والثاقص موجود ، والشئ لا يزيد بذاته ، فلا يجوز أن يقال الإنسان يزيد برأسه ، بل يقال يزيد بلحيته وسمته ، ولا يجوز أن يقال الصلاة تزيد بالكوع والسجود ، بل تزيد بالأدب والسنن ، فهذا تصریح بأن الإيمان له وجود ، ثم بعد الوجود يختلف حالة بالزيادة والنقصان ه فإن قلت فالإشكال قائم في أن التصديق كيف يزيد وينقص وهو خصلة واحدة ه فأقول إذا تركنا المداهنة ولم نسكتوث بتشغيب من تشغب وكشفنا الغطاء ارتفع الإشكال فنقول الإيمان اسم مشترك يطلق من ثلاثة أوجه ه الأول أنه يطلق للتصديق بالقلب على سبيل الاعتقاد والتقليد من غير كشف والشرح صدد ، وهو إيمان العوام ، بل إيمان الخلق كلهم إلا الخواص ، وهذا الاعتقاد عقدة على القلب تارة تشد وتقوى وتارة تضعف وتسترخى كالعقدة على الخيط مثلاً ، ولا تستبعد هذا واعتبره باليهودى وصلابته في عقيدته التى لا يمكن نزوعه عنها بتخويف وتحذير ، ولا بتخييل

(٢٦٧) حديث (لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن) قال العراقي : متفق عليه من حديث أبى هريرة .

قال مرتضى : وفيه زيادة عندهما وهى « ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن ، ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن ولا ينتهب نهبة ذات شرف يرفع الناس إليه فيها أبصارهم حين ينتهبها وهو مؤمن » وهكذا رواه أحمد والترمذى وابن ماجه .

ووعظ ، ولا تحقيق وبرهان ، وكذلك النصراني والمبتدعة وفيهم من يمكن تشكيكه بأدنى كلام ، ويمكن استنزاله عن اعتقاده بأدنى استئالة أو تخويف مع أنه غير شاك في عقده كالأول ، ولكل منهما متفاوتان في شدة التصميم ، وهذا موجود في الاعتقاد الحق أيضاً ، والعمل يؤثر في نماء هذا التصميم وزيادته ، كما يؤثر سقي المساء في نماء الأشجار ، ولذلك قال تعالى : « فزادتهم إيماناً » ، وقال تعالى : « ليزدادوا إيماناً مع إيمانهم » ، وقال ﷺ فيما يروى في بعض الأخبار : [٢٦٨] (الإيمان يزيد وينقص) وذلك بتأثير الطاعات في القلب ، وهذا لا يدرك إلا من راقب أحوال نفسه في أوقات المواظبة على العبادة والتجرد لها بحضور القلب مع أوقات الفتور وإدراك التفاوت في السكون إلى عقائد الإيمان في هذه الأحوال حتى يزيد عقده استعصاء على من يريد حله بالتشكيك ، بل من يعتقد في اليقين معنى الرحمة إذا عمل بموجب اعتقاده فسخ رأسه وتلطّف به أدرك من باطنه تأكيد الرحمة وتضاعفها بسبب العمل ، وكذلك معتقد التواضع إذا عمل بوجهه عملاً مقبلاً أو ساجداً لغيره أحس من قلبه بالتواضع عند إقدامه على الخدمة ، وهكذا جميع صفات القلب تصدر منها أعمال الجوارح ثم يعود أثر الأعمال عليها فيزكوها ويزيدها وسيأتي هذا في ربيع المنجيات والمهلكات عند بيان وجه تعلق الباطن بالظاهر ، والأعمال بالعقائد والقلوب ؛ فإن ذلك من جنس تعلق الملك بالملكوت ، وأعني بالملك عالم الشهادة المدرك بالحواس وبالملكوت عالم الغيب المدرك بنور البصيرة ، والقلب من عالم الملكوت ، والأعضاء وأعمالها من عالم

(٢٦٨) حديث (الإيمان يزيد وينقص) قال العراقي : أخرجه ابن عدى في الكامل وأبو الشيخ في كتاب الثواب من حديث أبي هريرة ، وقال ابن هدى باطل : فيه محمد بن أحمد بن حرب الملقب بـ « محمد الكذاب » ، وهو عند ابن ماجه موقوف على أبي هريرة وابن عباس وأبي الدرداء .

قال مرتضى : ونص القوت : وروينا في حديث واثلة بن الأسقع : الإيمان يزيد وينقص ، وروى ذلك عن جماعة من الصحابة لا تحصى كثرتهم ١ . وأخرجه ابن عدى في الكامل في ترجمة معروف ابن عبد الله الحياط القدشقي قال : حدثنا واثلة بن عدي عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : لا يكون قولا بلا عمل ، ثم قال : هو منكروا الخلق فيه على معروف ١ . وأخرجه أبو نعيم في ترجمة الشافعي في الحلية وهو عند الحاكم بلفظ ابن عدي الذي سقناه فالذي تحصل لنا من هذا أنه رواه أربعة من الصحابة وظاهر سياق القوت يقتضي أنه موقوف على واثلة رضي الله عنهم ، وروى أبو إسحق الثعلبي في تفسيره من رواية علي بن عبد العزيز عن حبيب بن عيسى بن فروخ عن إسماعيل بن عبد الرحمن عن مالك عن نافع عن ابن عمر قلنا : يا رسول الله إن الإيمان يزيد وينقص ؟ قال : نعم يزيد حتى يدخل صاحبه الجنة وينقص حتى يدخل صاحبه النار .

الملك ولطف الارتباط ودقته بين العالمين انتهى إلى حد ظن بعض الناس اتحاد أحدهما بالآخر وظن آخرون أنه لا عالم إلا عالم الشهادة وهو هذه الأجسام المحسوسة ومن أدرك الأمرين وأدرك تعددهما ثم ارتباطهما عبر عنه فقال :

رق الزجاج وراقت الخمر وتشابها فتشاكل الأمر
فكأنما خمر ولا قدح وكأنما قدح ولا خمر

ولنرجع إلى المقصود فإن هذا العلم خارج عن علم المعاملة ، ولكن بين العليين أيضاً اتصال وارتباط ، فذلك ترى علوم المكاشفة تتسلق كل ساعة على علوم المعاملة إلى أن تنكشف عنها بالكيف ، فهذا وجه زيادة الإيمان بالطاعة بموجب هذا الإطلاق ، ولهذا قال عليّ كرم الله وجهه أن الإيمان لبيد ولوعة يبيض ، وإذا عمل العبد الصالحات نمت فزادت حتى يبيض القلب كله ، وأن النفاق لبيد نسكة سوداء ، فإذا انتهك الحرمات نمت وزادت حتى يسود القلب كله فيقطع عليه فذلك هو الحتم وتلا قوله تعالى : **كَلَّا بَلْ رَأَىٰ عَلَىٰ قُلُوبِهِم** الآية . الإطلاق الثاني أن يراد به التصديق والعمل جميعاً * كما قال **عليه السلام** : [٢٦٩] **(الإيمان بضع وسبعون باباً)** وكما قال **عليه السلام** : **(لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن)** ، وإذا دخل العمل في مقتضى لفظ الإيمان لم تخف زيادته ونقصانه ، وهل يؤثر ذلك في زيادة الإيمان الذي هو مجرد التصديق هذا فيه نظر وقد أشرنا إلى أنه يؤثر فيه . الإطلاق الثالث أن يراد به التصديق اليقيني على سبيل الكشف وانشراح الصدر والمشاهدة بنور البصيرة ، وهذا أبعد الأقسام عن قبول الزيادة ، ولكني أقول

(٢٦٩) حديث **(الإيمان بضع وسبعون باباً)** قال العراقي : وذكر بعد هذا فراد فيه أدهاها إمالة الأذى عن الطريق ، البخاري ومسلم من حديث أبي هريرة الإيمان بضع وسبعون شعبة ، زاد مسلم في روايته فأفضلها قول لا إله إلا الله وأدناها ذكره ، ورواه بلفظ المصنف الترمذي وصححه اهـ .

قال مرتضى : أخرجه البخاري في أول صحيحه عن المسندي عن أبي عامر العقدي عن سليمان بن بلال عن عبد الله بن دينار عن أبي صالح عن أبي هريرة رفعه الإيمان بضع وستون شعبة وألحياها شعبة من الإيمان ، ورواه مسلم من طريق سهيل بن أبي صالح عن عبد الله بن دينار بضع وستون أو بضع وسبعون على الشك ، وعند أبي داود والترمذي والنسائي من طريقه بضع وسبعون من غير شك ورجح البيهقي رواية البخاري بعدم شك سليمان وعروض بوقوع الشك عنه عند أبي عوانة ، ورجح لأنه المتيقن ، وما عده مشكوك فيه ، وعند ابن عدى في الكامل من رواية ثابت بن محمد عن الثوري عن أبي الزبير عن جابر بلفظ بضع وستون .

الأمر اليقيني الذي لا شك فيه تختلف طمأنينة النفس إليه فليس طمأنينة النفس إلى أن الإثنيين أكثر من الواحد كطمأنينتهما إلى أن العالم مصنوع حادث ، وإن كان لا شك في واحد منهما فإن اليقينيات تختلف في درجات الإيضاح ودرجات طمأنينة النفس إليها ، وقد تعرضنا لهذا في فصل اليقين من كتاب العلم في باب علامات علماء الآخرة فلا حاجة إلى الإعادة ، وقد ظهر في جميع الإطلاقات أن ما قالوه من زيادة الإيمان ونقصانه حق ، وكيف لا ؟ [٢٧٠] وفي الأخبار أنه ﴿ يخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من إيمان ﴾ وفي بعض المواضع في خبر آخر : « مثقال دينار » فأى معنى لاختلاف مقاديره ، إن كان ما في القلب لا يتفاوت .

﴿ مسئله ﴾ فان قلت ما وجه قول السلف « أنا مؤمن إن شاء الله » والاستثناء شك والشك في الإيمان كفر ، وقد كانوا كلهم يمتنعون عن جزم الجواب بالإيمان ومحتزون عنه فقال سفيان الثوري رحمه الله من قال أنا مؤمن عند الله فهو من الكذابين ، ومن قال أنا مؤمن حقاً فهو بدعة . فكيف يكون كاذباً وهو يعلم أنه مؤمن في نفسه ومن كان مؤمناً في نفسه كان مؤمناً عند الله كما أن من كان طويلاً ونحياً في نفسه ، وعلم ذلك كان كذلك عند الله وكذا من كان مسروراً أو حزيناً أو سعيماً أو بصيراً ، ولو قيل الإنسان هل أنت حيوان لم يحسن أن يقول أنا حيوان إن شاء الله ، ولما قال سفيان ذلك قيل له فإذا نقول ؟ قال : « آمنا بالله وما أنزل إلينا » وأى فرق بين أن يقول آمنا بالله وما أنزل إلينا وبين أن يقول أنا مؤمن ، وقيل للحسن مؤمن أنت ؟ فقال إن شاء الله ، فقيل له لم تستغنى يا أبا سعيد في الإيمان ؟ فقال أخاف أن أقول نعم فيقول الله سبحانه وتعالى : كذبت باحسن فتحق على الكلمة ، وكان يقول ما يؤمنى أن يكون الله سبحانه قد اطلع على بعض ما يكره فحقتى ، وقال اذهب لا قبلت لك عملاً ، فأنا أعمل في غير معمل ، وقال إبراهيم ابن آدم : إذا قيل لك مؤمن أنت ؟ قل لا إله إلا الله ، وقال مرة : قل أنا لا أشك في الإيمان وسؤالك إياي بدعة ، وقيل لعلمة : مؤمن أنت ؟ قال أرجو إن شاء الله ، وقال الثوري : نحن مؤمنون بالله ولا نسكته وكتبه ورسله ، وما ندري ما نحن عند الله تعالى ، فما معنى هذه الاستثناءات فالجواب أن هذا الاستثناء صحيح وله أربعة أوجه : وجهان مستندان إلى الشك لا في أصل الإيمان ولكن في خاتمته أو كماله . وجهان لا يستندان إلى الشك .

﴿ الوجه الأول ﴾ الذي لا يستند إلى معارضة الشك الاحتراز من الجزم خيفة ما فيه من

(٢٧٠) حديث ﴿ يخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من إيمان ﴾ وفي بعض المواضع من خبر آخر « مثقال دينار » قال العراقي : متفق عليه من حديث أبي سعيد وقد تقدم الكلام عليه .

تزكية النفس ، قال الله تعالى : « فلا تزكوا أنفسكم ، وقال : « ألم تر إلى الذين يزكون أنفسهم ، وقال تعالى : « أنظر كيف يفترون على الله الكذب ، وقيل لحكيم : ما الصدق القبيح ؟ فقال : ثناء المرء على نفسه . والإيمان من أعلى صفات المجد والجزم به تزكية مطلقة وصيغة الاستثناء كأنها نقل من عرف التزكية كما يقال للإنسان أنت طيب أو فقيه أو مفسر ، فيقول : نعم إن شاء الله ، لا في معرض التشكيك ، ولكن لإخراج نفسه عن تزكية نفسه ؛ فالصيغة صيغة التردد والتضعيف لنفس الخبر ، ومعناه التضعيف للآزم من لوازم الخبر وهو التزكية وبهذا التأويل لو سئل عن وصف ذم لم يحسن الاستثناء .

(الوجه الثاني) التأديب بذكر الله تعالى في كل حال ، وإحالة الأمور كلها إلى مشيئة الله سبحانه فقد أدب الله سبحانه نبيه ﷺ فقال تعالى : « ولا تقوان لشيء إنى فاعل ذلك غداً إلا أن يشاء الله ، ثم لم يقتصر على ذلك فيما لا يشك فيه بل قال تعالى : « لتدخلن المسجد الحرام إن شاء الله آمنين محلفين رءوسكم ومقصرين ، وكان الله سبحانه عالماً بأنهم يدخلون لاحتالة ، وأنه شاء ، ولكن المقصود تعليمه ذلك ، فتأديب رسول الله ﷺ في كل ما كان يخبر عنه معلوماً كان أو مشكوكاً . [٢٧١] حتى قال ﷺ لما دخل المقابر السلام عليكم دار قوم مؤمنين وإنا إن شاء الله بكم لاحقون) واللاحق بهم غير مشكوك فيه ، ولكن مقتضى الأدب ذكر الله تعالى وربط الأمور به وهذه الصيغة دالة عليه حتى صار يعرف الاستعمال عبارة عن إظهار

(٢٧١) حديث (لما دخل المقابر : السلام عليكم أهل دار قوم مؤمنين وإنا إن شاء الله بكم لاحقون) ونص الفوت تنكير السلام ، وقال العراقي أخرجه مسلم عن أبي هريرة .
قال مرضى روى مالك من حديث أبي هريرة وعائشة وأنس وبريدة بن الحصيب رضى الله عنه .
أما حديث أبي هريرة فأخرجه مسلم واللالكائى من طريق مالك واللالكائى وحده من طريق اسمعيل ابن عليه كلاهما عن روح بن القاسم عن العلاء عن أبيه عنه بلفظ خرج رسول الله ﷺ إلى المقبرة فسلم على أهلها فقال : (سلام عليكم دار قوم مؤمنين وإنا إن شاء الله بكم لاحقون) ولفظ الحديث لابن علية ، وأما حديث عائشة فأخرجه مسلم واللالكائى من طريق شريك بن عبد الله بن أبي غر عن عطاء بن يسار عنها بلفظ أن النبي ﷺ كان يخرج إلى البقيع فيقول : (السلام عليكم دار قوم مؤمنين وإنا وإياكم غداً موجدون وإنا إن شاء الله بكم لاحقون اللهم اغفر لأهل بقيع العرق) ، وأما حديث أنس فأخرجه اللالكائى من طريق ابن أحمد الزبيدى عن كثير بن زيد عنه بلفظ أن النبي ﷺ أتى البقيع فقال : (السلام عليكم وإنا بكم لاحقون إن شاء الله أسأل الله ربى أن لا يحرمنا أجركم ولا يفتتنا بعدهم) ، =

الرغبة والتي فإذا قيل لك : إن فلاناً يموت سريعاً فتقول إن شاء الله فيفهم منه رغبتك لا تشككك وإذا قيل لك فلان سيزول مرضه ويصح فتقول إن شاء الله بمعنى الرغبة ، فقد صارت الكلمة معدولة عن معنى التشكيك إلى معنى الرغبة ، وكذلك العدول إلى معنى التأديب لذكر الله تعالى كيف كان الأمر .

(الوجه الثالث) مستنده الشك ومعناه أنا مؤمن حقاً إن شاء الله ، إذ قال الله تعالى لقوم مخصوصين بأعيانهم : **د أولئك هم المؤمنون حقاً ، فانقسموا إلى قسمين ، ويرجع هذا إلى الشك في كمال الإيمان لا في أصله ، وكل إنسان شاك في كمال إيمانه ، وذلك ليس بكفر ، والشك في كمال الإيمان حق من وجهين .** أحدهما من حيث أن النفاق يزيل كمال الإيمان وهو خفي لا يتحقق البراءة منه . والثاني أنه يكمل بأعمال الطاعات ولا يدرى وجودها على السكال أما العمل فقد قال الله تعالى : **« إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله أولئك هم الصادقون ، فيكون الشك في هذا الصدق ، وكذلك قال الله تعالى : « ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتاب والنبيين ، فشرط عشرين وصفاً كالوفاء بالعهود والصبر على الشدائد ثم قال تعالى : « أولئك الذين صدقوا ، وقد قال تعالى : « يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات ، وقال تعالى : « لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل ، الآية ، وقد قال تعالى : « هم درجات عند الله ، وقال ﷺ [٢٧٢] (الإيمان عريان**

== وأما حديث بريدة بن الحصيب فأخرجه مسلم واللالسكائي من طريق سفيان واللالسكائي وحده من طريق شعبة كلاهما عن هلقمة بن مرثد عن سليمان بن بريدة عن أبيه أن النبي ﷺ كان إذا أتى على المقابر ، وفي حديث سفيان كان النبي ﷺ إذا خرجنا إلى المقابر يقول : (السلام على أهل الديار من المؤمنين والمسلمين) زاد محمد بن بشر عن جرير بن عمار عن سفيان (أنتم لنا سلف) ثم اتفقوا « وإننا إن شاء الله بكم لاحقون نسأل الله لنا ولكم العاقبة » .

(٢٧٢) حديث (الإيمان عريان ولباسه التقوى) الحديث أى إلى آخره وهو قوله « وزينته الحياء وحليته الورع وثمرته العلم » وقد تقدم تخريجه في كتاب العلم ، قال صاحب القوت ففيه معنى أن من لا تقوى له فلا لبس للإيمانه ومن لا ورع له فلا زينة لإيمانه ومن لا علم له فلا ثمرة للإيمانه ، فإن اتفق فاسق جاهل ظالم ، كان بالمناقض أشبه منه بالمؤمنين ، وكان إيمانه على النفاق أقرب وقيمه إلى الشك أميل ، ولم يخرج من اسم الإيمان إلا أن إيمانه عريان لا لبس له معطل لا كسب له كما قال : أو كسبت في إيمانها خيراً ، والنفاق مقامات ، وقد قيل سبعون باباً ، والشرك مثل ذلك ، وهم فيه طبقات .

ولباسه التقوى (الحديث * وقال عليه السلام [٢٧٢] مكرر (الإيمان بضع وسبعون باباً أدناها إمطة الأذى عن الطريق) فهذا ما يدل على ارتباط كمال الإيمان بالأعمال ، وأما ارتباطه بالبرادة عن التفائق والشرك الخفى * فآقوله عليه السلام [٢٧٣] (أربع من كن فيه فهو منافق خالص وإن صام وصلى وزعم أنه مؤمن من إذا حدث كذب وإذا وعد أخلف وإذا أتمن خان وإذا خاصم فجر) وفي بعض الروايات ، وإذا عاهد غدر * وفي حديث أبي سعيد الخدري :

(٢٧٢) مكرر حديث (وقال عليه السلام الإيمان بضع وسبعون باباً أدناها إمطة الأذى عن الطريق) قد تقدم الكلام على ترجمه قريباً والاختلاف في قول البخاري ومسلم في الشك فلفظ مسلم فأفضلها قول لا إله إلا الله وأدناها إمطة الأذى عن الطريق وفي رواية أعظمها ، وفي أخرى أعلاها ورواه حاد ابن سلمة عن سهل عن عبد الله بن دينار عن أبي صالح عن أبي هريرة بلفظ الإيمان بضع وسبعون ، أفضلها قول لا إله إلا الله ، وأدناها إمطة العظم عن الطريق ، وفي رواية الليث عن ابن عجلان عن عبد الله بن دينار الإيمان ستون باباً أو سبعون باباً أو بضع واحد من المحدثين أعلاها شهادة أن لا إله إلا الله وأدناها أن يحاط الأذى عن الطريق ، وفي رواية حمارة بن غزبة عن أبي صالح الإيمان أربع وستون باباً أدناها إمطة الأذى عن الطريق ، والأذى أهم من أن يكون حجراً أو شركاً أو غصناً بارزاً أو غير ذلك مما يتأذى به الناس وإمطته إزالته ورفعه من ذلك الموضع .

(٢٧٣) حديث (أربع من كن فيه فهو منافق خالص وإن صام وصلى وزعم أنه مؤمن من إذا حدث كذب وإذا وعد أخلف وإذا أتمن خان وإذا خاصم فجر) هكذا أورده صاحب القوت وقال العراقي : متفق عليه من حديث عبد بن عمرو هـ . (وفي بعض الروايات وإذا عاهد غدر) ونص القوت وفي غير بعض هذا الحديث وإذا عاهد غدر فصارت خمسا ، فإن كانت فيه واحدة متهن ففية شعبة من التفائق حتى يدعها .

قال مرتضى : أخرجه البخاري ومسلم في الإيمان وأعاداه البخاري في الجزية ، وأخرجه أصحاب السنن كلهم من طريق الأعمش عن عبد الله بن مرة عن عبد الله بن عمرو رفعه أربع من كن فيه كان منافقا خالصا ، ومن كانت فيه خصلة من كانت فيه خصلة من التفائق حتى يدعها إذا أتمن خان ، وإذا حدث كذب وإذا عاهد غدر وإذا خاصم فجر ، أى أربع خصال من وجدت فيه كان منافقا في هذه الحصال لا في غيرها أو شديد الشبه بالمتناقضين ، ووصفه بالخلوص يؤيد من قال أن المراد بالتفائق العمل لا الإيمان أو العرف لا الشرعي لأن الخلوص بهذين المعنيين لا يستلزم الكفر الماتى في الدرك الأسفل من النار ، وأخرج البخاري في الإيمان والوصايا والشهادات والآداب ومسلم في الإيمان والترمذي والنسائي من طريق نافع بن مالك عن أبيه عن أبي هريرة رفعه « آية المنافق ثلاث : إذا حدث كذب وإذا وعد أخلف وإذا أتمن خان » .

[٢٧٥] ﴿ القلوب أربعة : قلب أجرد وفيه سراج يزهر ، فذلك قلب المؤمن ، وقلب مصفح فيه إيمان ونفاق فثل الإيمان فيه كمثل البقلة يدها الماء العذب ، ومثل النفاق فيه كمثل القرحة يدها القمع والصديد فأى المادتين غلب عليه حكم له بها ﴾ وفى لفظ آخر غلبت عليه ذهب به ، وقال عليه السلام . [٢٧٥] ﴿ أكثر منافق هذه الأمة قراؤها ﴾ . وفى حديث [٢٧٦] ﴿ الشرك

(٢٧٤) حديث ﴿ القلوب أربعة قلب أجرد وفيه سراج يزهر ﴾ قال العراقى : أخرجه أحمد من حديث أبى سعيد وفيه ليث بن أبى سليم يختلف فيه أ . هـ .

قال مرتضى : وقال أبو نعيم فى الحلية : حدثنا محمد بن عبد الرحمن ، حدثنا الحسن بن محمد ، حدثنا محمد بن سعيد ، حدثنا جرير بن الأعمش عن عمرو بن مرة عن أبى البختري عن حذيفة رضى الله عنه قال : القلوب أربعة : قلب أغلف فذلك قلب الكافر ، وقلب مصفح فذلك قلب المنافق ، وقلب أجرد فيه سراج يزهر فذلك قلب المؤمن ، وقلب فيه نفاق وإيمان ، فثل الإيمان فيه كشجرة يدها ماء طيب ، ومثل النفاق كمثل القرحة يدها قمع ودم ، فأيهما غلب عليه غلب ، قلت : وبه يظهر تقسيم الأربعة والمصنف تابع لسياق القوت ، ولا يلتفت إلى غيره .

(٢٧٥) حديث ﴿ أكثر منافق هذه الأمة قراؤها ﴾ ونص القوت منافق أمتى ، قال العراقى : أخرجه أحمد والطبرانى من حديث عقبة بن عامر ، وفيه ابن لهيعة وسيأتى فى آداب تلاوة القرآن أ . هـ .

قال مرتضى : وجدت بخط الشيخ شمس الدين الداودى له طريق من غير رواية ابن لهيعة ، وروياه فى صفة المنافقين للفرغانى أ . هـ . وقرأت فى ذخيرة الحفاظ للحافظ أبى الفضل بن ناصر الذى رتب فيه السكامل لابن عدى ، والكتاب عندى بخطه ما نصه : رواه عبد الله بن لهيعة عن مشرح ابن هاجان عن عقبة بن عامر وابن لهيعة ليس بحجة ، ورواه الفضل بن الختار عن عبيد الله بن موهب عن عصمة بن خالد الخطمى ولا يتابع عليه أ . هـ . ووجدت بإزائه بخط الحفاظ بن حجر لم ينفرد به ابن لهيعة بل تابعه الوليد بن المنيرة مصرى صدوق ، وقال السيوطى فى الجامع الصغير : أخرجه أحمد والطبرانى والبيهقى عن ابن عمرو وأحمد والطبرانى عن عقبة بن عامر عن عصمة بن مالك أ . هـ .

(٢٧٦) حديث ﴿ الشرك أخفى فى أمتى من ديب الخل على الصفا ﴾ هكذا أورده صاحب القوت وقال العراقى : أخرجه أبو يعلى وابن عدى وابن حبان فى الضعفاء من حديث أبى بكر وأحمد والطبرانى نحوه من حديث أبى موسى وسيأتى فى ذم الجاه والرياء أ . هـ .

قال مرتضى : قال ابن عدى : رواه يحيى بن كسهر التضرى عن الثورى عن اسمعيل بن أبى خالد عن قيس عن أبى بكر الصديق رضى الله عنه ، وهذا عن الثورى ليس برويه عنه غير يحيى بن كسهر هذا أ . هـ . وله فى الجامع الصغير بقية ، وسأذكر على شئ . إذا فعلته أذهب عنك سفار الشرك وكباره

أخفى في أمي من ديب الغل على الصفا) . وقال حذيفة رضي الله عنه : [٢٧٧] (كان الرجل يتكلم بالكلمة على عهد رسول الله ﷺ يصير بها منافقاً إلى أن يموت وإني لأسمعها من أحدهم في اليوم عشر مرات) وقال بعض العلماء أقرب الناس من النفاق من يرى أنه يرى من النفاق ، وقال حذيفة د المنافقون اليوم أكثر منهم على عهد النبي ﷺ فساكنوا إذ ذاك يخفونه وهم اليوم يظهرونه ، وهذا النفاق يضاد صدق الإيمان وكأله ، وهو خفي وأبعد الناس منه من يتخوفه وأقربهم منه من يرى أنه يرى . منه ، فقد قيل للحسن البصري : يقولون أن لا نفاق اليوم ؟ فقال يا أخى لو هلك المنافقون لاستوحشت في الطريق ، وقال هو أو غيره دلو نبتت للمنافقين أذنان ما قدرنا أن نعلأ على الأرض بأقدامنا * [٢٧٨] (وسمع ابن عمر رضي الله عنه رجلاً يتعرض

= الحديث وسيأتى ذكره قريباً، أخرجه الحسبك الترمذى عن أبى بكر قال المناوى وظاهر صنيعه أنه لم يره خرجاً لأحد من المشاهير ، وإلا لما أبعد النجعة وهو ذهول ، فقد خرجته الإمام أحمد وأبو يعلى وأبو نعيم في الحلية عن أبى بكر وأحمد والطبرانى عن أبى موسى قلت : هذا ليس بذهول من الحافظ وإنما مراده بالانقصار على تخريج الحسبك الترمذى إشارة إلى أنه انفرد بإخراجه هكذا على النقام ، وأما من ذكرهم بعد كأحمد والطبرانى وأبى يعلى فإنهم اقتصروا على الجلة الأولى إلى قوله على الصفا . وفى الجامع الصغير أيضاً الشوك أخفى في أمي من ديب الغل على الصفا فى الليلة الظلماء ، وأدناه أن تحب على شئ من الجود أو تفيض على شئ من العدل ، وهل الدين إلا الحب فى الله والبغض فى الله الحديث ، قال أخرجه الحسبك الترمذى فى النوادر والحاكم فى التفسير وأبو نعيم فى الحلية كلهم عن عائشة ، قال المناوى قال الحاكم صحيحه وتعبه الذهبي بأن فيه عبد الأعلى بن أعين قال الدارقطنى غير ثقة وقال فى الميزان عن العقيلي جاء بأحاديث منكورة ، وساق هذا منها ، وقال ابن حبان لا يجوز الاحتجاج به وإاقه أعلم .

(٢٧٧) حديث حذيفة رضي الله عنه (كان الرجل يتكلم بالكلمة على عهد رسول الله ﷺ يصير بها منافقاً إلى أن يموت وإنى لأسمعها من أحدهم فى اليوم عشر مرات) هكذا أورده صاحب القوت . قال العراقى أخرجه أحمد بإسناد فيه جهالة اهـ .

قال مرئى : قال أبو نعيم فى الحلية حدثنا أبو بكر بن مالك حدثنا عبد الله بن أحمد حدثنى أبى حدثنا عبد الله بن نمر حدثنى الجنى حدثنا أبو الرقاد وقال خرجت مع مولاى وأنا غلام فندفت إلى حذيفة وهو يقول : إن كان الرجل ليتكلم بالكلمة على عهد رسول الله ﷺ فيصير بها منافقاً وإنى لأسمعها من أحدهم فى المقعد الواحد أربع مرات لتأمرن بالمعروف ولتنهون عن المنكر ولتجعلن على الخير أو لستحسكن الله يذبأب أو ليؤمرن عليكم شرارك ثم يدعو خياركم فلا يستجاب لكم .

(٢٧٨) حديث (وسمع ابن عمر رضي الله عنه رجلاً يتعرض للحجاج فقال أ رأيت لو كان حاضرأ أ كنت =

للحجاج فقال أرايت لو كان حاضراً يسمع أكننت تتكلم فيه ؟ فقال لا ، فقال : كننا نعد هذا اتفاقاً على عهد رسول الله ﷺ ، وقال ﷺ : « من كان ذا لسانين في الدنيا جعله الله ذا لسانين في الآخرة » ، وقال أيضاً ﷺ : « شر الناس ذو الوجهين الذي يأتي هؤلاء بوجه ويأتي هؤلاء بوجه » ، وقيل للحسن إن قوماً يقولون : إنا لا نخاف النفاق ، فقال والله لأن أكون أعلم أني برئ من النفاق أحب إلى من تلأع الأرض ذهباً ، وقال الحسن : إن من النفاق اختلاف اللسان والقلب والسر والعلاية والمدخل والمخرج ، وقال رجل لحذيفة رضى الله عنه : إني أخاف أن أكون منافقاً ، فقال : لو كنت منافقاً ما خفت النفاق ، إن المنافق قد أمن من النفاق ، وقال ابن أبي مليكة أدركت ثلاثين ومائة ، وفي رواية خمسين ومائة من أصحاب النبي ﷺ كلهم يخافون النفاق ، * وروى أن رسول الله ﷺ [٢٧٩] « كان جالساً في جماعة من أصحابه فذكروا رجلاً وأكثروا الثناء عليه ، فبينما هم كذلك إذ طلع عليهم الرجل ووجهه يقطر ماء من أثر الوضوء وقد علق نعله بيده ، وبين عينيه أثر السجود ؛ فقالوا يا رسول الله هو هذا الرجل الذي وصفناه فقال ﷺ أرى على وجهه سبعة من الشيطان ، فجاء الرجل حتى سلم وجلس مع القوم فقال النبي ﷺ نشدك الله أنه حدثت نفسك حين أشرفت على القوم أنه ليس فيهم خير منك ؟ فقال اللهم نعم) * وقال ﷺ في دعائه [٢٨٠] « اللهم إني أستغفرك لما علمت وما لم أعلم ، فقيل له أنخاف يا رسول الله ؟ فقال : وما يؤمنني والقلوب بين أصبعين من أصابع الرحمن يقلبها كيف يشاء)

== تتكلم فيه ؟ قال لا قال كننا نعد هذا اتفاقاً على عهد رسول الله ﷺ) ، قال العراق أخرجه أحمد والطبراني بنحوه وليس فيه الحجاج ا هـ .

ووحد مرتضى بخط من وجد بخط الحافظ ابن حجر ما نصه هو في الغيلانيات من رواية يحيى البكاء عن ابن عمر وفيه ذكر الحجاج ا هـ .

(٢٧٩) حديث « كان جالساً في جماعة من أصحابه فذكروا رجلاً وأكثروا الثناء عليه فبينما هم كذلك إذ طلع الرجل عليهم ووجهه يقطر ماء من أثر الوضوء ... » .

قال العراق أخرجه أحمد والبرز والدارقطني من حديث أنس ا هـ . قال مرتضى : وفيه صدق ما تفرس به النبي ﷺ في الرجل المذكور وبيان لمعجزة حيث أخبر عن شيء لم يصل إليه علم القوم فأطلع الله حبيبته ﷺ على أحواله ، وأرباطه غالف لظاهرة فإنه قد خطر في ضميره أنه أفضل القوم وهذا فيه خطر عظيم ومثله كان يعد منافقاً . اللهم سلنا منه يارب العالمين .

(٢٨٠) حديث « اللهم إني أستغفرك لما علمت وما لم أعلم ، فقيل له : أنخاف يا رسول الله فقال : وما يؤمنني والقلوب بين أصبعين من أصابع الرحمن يقلبها كيف شاء) هكذا أورده صاحب القوت =

وقد قال سبحانه : «وبدا لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون ، قيل في التفسير عملوا أعمالاً ظنوا أنها حسنات فسكنت في كفة السيئات ، وقال سري السقطي لو أن إنساناً دخل بستاناً فيه من جميع الأشجار عليها من جميع الطيور غطابه كل طير منها بلغة ، فقال السلام عليك يا ولي الله فسكنت نفسه إلى ذلك كأن أسيراً في يديها ، فهذه الأخبار والآثار تعرفك خطر الأمر بسبب دقائق النفاق والشرك الخفي ، وأنه لا يؤمن منه حتى كان عمر بن الخطاب رضى الله عنه يسأل حذيفة عن نفسه وأنه هل ذكر في المنافقين ، وقال أبو سليمان الداراني سمعت من بعض الأمراء شيئاً فأردت أن أنكره تخفت أن يأمر يقتل ولم أخف من الموت ، ولكن خشيت أن يعرض لقلبي التزين للخلق عند خروج روحى فكففت وهذا من النفاق الذى يضاد حقيقة الإيمان وصدقه وكلامه وصفاء أصله ، فالنفاق نفاقان أحدهما يخرج من الدين ويخلق بالكافرين ويسلك في زمرة المخلدين في النار ، والثاني يقضى بصاحبه إلى النار مدة أو ينقص من درجات عليين ويصط من رتبة الصديقين ، وذلك مشكوك فيه ، ولذلك حسن الاستثناء فيه ، وأصل هذا النفاق تفاوت بين السر والعلانية والأمن من مكر الله والعجب ، وأمور أخر لا يخلو عنها إلا الصديقون.

(الوجه الرابع) وهو أيضاً مستند إلى الشك وذلك من خوف الخاتمة فإنه لا يدري أيسلم له الإيمان عند الموت أم لا ، فإن ختم له بالكفر حبط عمله السابق لأنه موقوف على سلامة الآخر ، ولو سئل الصائم بخوة النهار عن صحة صومه ، فقال أنا صائم قطعاً ، فلو أفطر في أثناء نهاره بعد ذلك لتبين كذبه ، إذ كانت الصحة موقوفة على التمام إلى غروب الشمس من آخر النهار وكما أن النهار ميقات تمام الصوم فالعمر ميقات تمام صحة الإيمان ووصفه بالصحة قبل آخره بناء على الاستصحاب وهو مشكوك فيه والعاقبة مخوفة ولا جملها كان بكاء أكثر الخائفين لأجل أنها ثمرة القضية السابقة والمشية الأزلية التي لا تظهر إلا بظهور المقضى به ولا مطلع عليه لأحد من

إلا أنه قال : وكان من دعاء رسول الله ﷺ فذكره . وقال العراقي أخرجه مسلم من حديث عائشة : (اللهم إني أعوذ بك من شر ما علمت ومن شر ما لم أعلم) ولا يكر بن الضحاك في الشائيل من حديث مرسل وشر ما لم أعلم وآخر الحديث عند مسلم من حديث عبد الله بن عمر . ١٨ . قال مرتضى : وأخرجه أبو داود والنسائي وابن ماجه عن عائشة كحديث مسلم : اللهم إني أعوذ بك من شر ما علمت وشر ما لم أعلم ، وفي القوت وعلمهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا بكر رضى الله عنه دعاء قال فيه : اللهم إني أعوذ بك أن أشرك بك وأنا أعلم وأستغفر لك ما لا أعلم ، وأخرج أحمد وأبو يعلى والحكيم والترمذي وأبو نعيم في الحلية عن أبي بكر (الشرك فيكم اغنى من ديب النمل) وسأدك على شيء إن فعلته أذهب عنك صغار الشرك وكباره تقول اللهم إني أعوذ بك أن أشرك بك وأنا أعلم وأستغفر لك ما لا أعلم ، تقولها ثلاث مرات .

البشر غفوف الخاتمة كحوف السابقة وربما يظهر في الحال ما سبقت السكمة بنقيضه فمن الذى يدري أنه من الذين سبقت لهم من الله الحسنى ، وقيل في معنى قوله تعالى : « وجاءت سكرة الموت بالحق » أى بالسابقة بمعنى أظهرتها وقال بعض السلف إنما يوزن من الأعمال خواتيمها ، وكان أبو الدرداء رضى الله عنه يحلف بالله ما من أحد يسلب إيمانه إلا سلبه ، وقيل من الذنوب ذنوب عقوبتها سوء الخاتمة نعوذ بالله من ذلك ، وقيل هي عقوبات دعوى الولاية والكرامة بالافتراء وقال بعض العارفين لو عرضت على الشهادة عند باب الدار والموت على التوحيد عند باب الحجرة لا غثرت الموت على التوحيد عند باب الحجرة لأنى لا أدري ما يعرض لقلبي من التغيير عن التوحيد إلى باب الدار ، وقال بعضهم لو عرفت واحداً بالتوحيد تحسین سنة ثم حال بيني وبينه سارية ومات لم أحكم أنه مات على التوحيد . [٢٨١] وفي الحديث (من قال أنا مؤمن فهو كافر ومن قال أنا عالم فهو جاهل) وقيل في قوله تعالى : « وتمت كلمة ربك صدقاً وعدلاً ، صدقاً لمن مات على الإيمان وعدلاً لمن مات على الشرك » وقد قال تعالى : « ولله عاقبة الأمور » فهما كان الشك بهذه المثابة كان الاستثناء واجباً لأن الإيمان عبارة عما يفيد الجنة ، كما أن الصوم عبارة عما يبرئ الذمة وما فسد قبل الغروب لا يبرئ الذمة فيخرج عن كونه صوماً فكذلك الإيمان بل لا يبعد أن يستل عن الصوم الماسخى الذى لا يشك فيه بعد الفراغ منه ، فيقال أصمت بالأمس ؟ فيقول نعم إن شاء الله تعالى إذ الصوم الحقيقي هو المقبول والمقبول غاب عنه لا يطلع عليه إلا الله تعالى فمن هذا حسن الاستثناء في جميع أعمال البر ، ويكون ذلك شكاً في القبول إذ يمنع من القبول بعد جريان ظاهر شروط الصحة أسباب خفية لا يطلع عليها إلا رب الآلهاب جل جلاله ، فيجسّن الشك فيه ، فهذه وجوه حسن الاستثناء في الجواب عن الإيمان وهي آخر ما نختم به كتاب قواعد العقائد .

(تم الكتاب بحمد الله تعالى وصلى الله على سيدنا محمد وعلى كل عبد مصطفى)

(٢٨١) حديث (من قال أنا مؤمن فهو كافر ومن قال أنا عالم فهو جاهل) هكذا هو في القوت ، وقال العراقي أخرجه الطبراني في الأوسط الشطر الأخير منه من حديث ابن عمر وفيه ليث بن أبي سليم والشطر الأول روى من قول يحيى بن أبي كثير رواه الطبراني في الصغير بلفظ « من قال : أنا في الجنة فهو في النار » وسنده ضعيف ورواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث البراء بإسناد ضعيف جداً ورواه في مسند الحرث ابن أبي أسامة من رواية قتادة عن عمر بن الخطاب مرفوعاً وهو منقطع .
قال مرتضى : هكذا نقله الحافظ السخاوى بتامه في المقاصد ، إلا أنه قال في رواية الديلمي عن جابر بدل البراء فلا أدري هو تصحيف في نسخة المقاصد أو تغيير منه قصداً فليراجع .

فهرس

صفحة

الموضوع

٣	كلية لجنة التصحيح
٤	مقدمة الحافظ التجاني
١٢	ترجمة الإمام الغزالي
١٥	ترجمة الحافظ العراقي
١٧	ترجمة السيد محمد الزبيدي الشهير بمرتضى
١٩	فاتحة كتاب إحياء علوم الدين للإمام الغزالي
٢٢	(كتاب العلم) وفيه سبعة أبواب :
٢٣	الباب الأول - في فضل العلم والتعليم والتعلم
٧٠	الباب الثاني - في العلم المحمود والمذموم وأقسامهما وأحكامهما
١٠١	الباب الثالث - فيما يمد به العامة من العلوم المحموده وليس منها
		الباب الرابع - في سبب إقبال الخلق على علم الخلاف وتفصيل آفات المناظرة
١٣٧	والجدل وشروط لإحاطتها
١٥٢	الباب الخامس - في آداب المتعلم والمعلم
١٧١	الباب السادس - في آفات العلم وبيان علامات علماء الآخرة والعلماء السوء
٢٢٩	الباب السابع - في العقل وشرفه وحقيقته وأقسامه
٢٤٤	(كتاب قواعد العقائد) وفيه أربعة فصول :
٢٤٤	الفصل الأول - ترجمة عقيدة أهل السنة في كليات الشهادة
٢٥١	الفصل الثاني - في وجه التدرج إلى الإرشاد وترتيب درجات الاعتقاد
٢٦٩	الفصل الثالث - في لوازم الأدلة للعقيدة التي ترجمتها به القدس
		الفصل الرابع - في الإيمان والإسلام، وما بينهما من الاتصال والانفصال،
٢٩٠	وما يتطرق إليه من الزيادة والنقصان

المطبعة النموذجية

٦ سكة الشاوي - القاهرة ت ٩٢٠٨٦٨ - ٩١٩٣٦٧

رقم الإيداع بدار الكتب ١٨٥٩ / ١٩٨٢